

شہید انسانیت

سِلْسِلَةُ إِشَاعَةِ سَيِّدِ الْعُلَمَاءِ أَكَادِمِي - ٢

شَرِيحَةُ السُّلَيْمِيَّةِ

مُصَنَّفَةٌ

أَيُّهَا الشَّيْخُ الْعَظِيمُ سَيِّدُ الْعُلَمَاءِ مَوْلَانَا

السَّيِّدُ عَلِيُّ نَقِيِّ الْبِقَوَى مُجْتَمِعٌ

طاب ثراه

جملہ حقوق محفوظ

- نام کتاب : شہید انسانیت
- مصنف : آیت اللہ العظمی سید العلام مولانا السید علی نقی نقوی طاب ثاب
- تعداد اشاعت : ایک ہزار
- اشاعت : (تیسرا ایڈیشن) محرم ۱۴۰۹ھ - اگست ۱۹۸۸ء
- کل صفحات : ہندستان پرنٹنگ پریس لکھنؤ
- پبلشر : لاہور - دیوان افس خیرجی دہلی
- باری : سید العلام اکادمی (الہند)
- پینٹیشن ۳۵ روپے



○ طباعت اشاعت اور تراجم وغیرہ کے تمام حقوق سید العلام اکادمی کو حاصل ہیں، بغیر اجازت کتاب کی طباعت و اشاعت یا ترجمہ کرنے پر قانونی کارروائی کی جائے گی۔

سید العلام اکادمی (الہند)

صدر دفتر : شاخ
آرام گاہ سید العلام عبدالعزیز روڈ
نیشنل کالونی - امیر نشان
لکھنؤ ۲۲۶۰۰۳ یو پی (انڈیا)
علی گڑھ ۲۰۲۰۰۱ یو پی (انڈیا)

شہید انسانیت

—: مندرجات :—

۳

۴

۲۲

۲۵

۲۶

۲۷

۲۸

۲۹

۳۰

۳۱

۳۲

۳۳

۳۴

۳۵

۳۶

۳۷

۳۸

۳۹

۴۰

۴۱

۴۲

۴۳

۴۴

- ۱۔ نبی خیر صیات : خاندانِ اور اس کے شاندار رعایت
- ۲۔ بنی ہاشم اور بنی امیہ
- ۳۔ اسلام اور اس کا پیغام
- ۴۔ اسلام کا زام طاقتوں سے تصادم
- ۵۔ حسین بن علی کی ولادت اور ابتدائی زندگی
- ۶۔ امام حسین کی زندگی کا دوسرا دور : نکاح کی وفات کے بعد سے باپ کی شہادت تک
- ۷۔ بنی امیہ کا اقتدار اور ان کی سیاسی روش
- ۸۔ پیغمبر خدا کے بعد اسلامی مفاد کے محافظین، ان میں اور مخالف قوتوں میں تصادم
- ۹۔ اور اس کے نتائج
- ۱۰۔ حسین مجتبیٰ کی صلح اور اس کے نتائج
- ۱۱۔ یزید کی ولی عہدی
- ۱۲۔ معاویہ کی وفات اور یزید کی تخت نشینی
- ۱۳۔ یزید : تاریخ کی روشنی میں
- ۱۴۔ امام حسین کے بلند اخلاق و کمالات اور گریں قدر مقولات
- ۱۵۔ یزید کا بیعت پر اصرار اور حسین کا انکار
- ۱۶۔ حسن کی خاموشی اور حسین کا اقدام
- ۱۷۔ حسینی موقف کی تشریح
- ۱۸۔ حرم رسول سے سفر اور حرمِ خدا میں پناہ
- ۱۹۔ دعوتِ اہل کوفہ اور سفارتِ مسلم بن عقیل
- ۲۰۔ کتے سے کربلا تک
- ۲۱۔ یزیدی حکومت کی سرگرمی اور کربلا میں فوجوں کی آمد

۲۱۔ انصار امام حسینؑ، ان کی قلت تعداد اور اس کے اسباب

۲۲۹

۲۲۲

۲۲۹

۲۵۵

۲۶۳

۲۶۹

۲۹۹

۳۹۱

۵۱۶

۵۲۳

۵۴۶

۵۵۴

۵۶۲

۵۸۲

۵۸۸

۵۹۸

۶۰۲

۶۱۶

۶۲۶

۶۳۸

۶۴۱

۶۴۵

۶۴۸

۶۰۶

صلح کی باتیں

بندش آب اور غلابہ تشنگی

صلح کی آخری کوشش اور اس کا انجام

شب عاشور یعنی محرم کی دسویں رات

دسویں محرم ۶۱۰ھ: اتمام حجت اور آغازِ حرب

انصارِ امام کے حالات اور حیرت انگیز قربانیاں

اقرباء امام یعنی بنی ہاشم کی قربانیاں

جہادِ آخر اور شہادت

شہادت کے بعد

ایسری اہل حرم کے واقعات پر ایک جامع تبصرہ

اسراءِ اہل بیت کے مختصر حالات

گزشتہ واقعات کی روشنی میں حسینی شخصیت اور کارنامہ حسینی پر تبصرہ

فتح مکہ کی ہوئی

مجرموں کی پشیمانی

عالمِ اسلامی کے اثرات

آثارِ انقلاب: واقعہ حرہ، خلافت بن زبیر، اضطرابِ عراق، ایران اور دیگر جزئی واقعات

جماعتِ توأبین

خوہی ناحق کا انتقام

اموی حکومت کا انجام

بنی عباس کی سلطنت

تبدیلِ ذہنیت

اخلاقی تباہی

مخاتمة کتاب: عالمِ انسانی کو اصلاحِ عمل اور تبلیغِ اسوۂ حسینی کی دعوت

پیش لفظ

بفضل الہی اب اُس کی توفیق سے وہ ہنگام آگیا کہ
”شہید انسانیت“ اصل کتاب کی شکل میں منظر عام پر لائی جاسکے۔
کتاب کے ”مسودہ“ کی بغرض استصواب اشاعت کے
بعد جن افراد نے نرم و گرم مختلف لہجوں، اور تعمیری و تخریری
مختلف صورتوں سے اپنے خیالات کا اظہار فرمایا وہ سب ہی شکریہ
کے مستحق ہیں اور اس ایڈیشن میں اصل مقاصد کتاب اور نشر حیثیت
کے اہم مفادات کا تحفظ کرتے ہوئے جہاں تک ممکن تھا اُن سب کا
لحاظ کیا گیا ہے۔ والسلام
علی نقی النقوی عفی عنہ

عرضِ نامہ

کتاب 'شہیدانسانیت'، آیۃ اللہ العظمیٰ سید العلماء مولانا ابوالحسن علی نقی نقوی طاب ثاب کے شاہکاروں میں سے ایک ہے۔ اس سے قبل واقعہ کربلا، اس کے اسباب و نتائج اور سیرت امام حسین علیہ السلام پر اس سے زیادہ جامع اور وسیع کتاب آج تک دنیا کی کسی دوسری زبان میں نہیں لکھی گئی۔ یوں تو صدیوں سے واقعہ کربلا پر لکھا جا رہا ہے۔ دنیا کی کئی سمجھی ترقی یافتہ زبانیں ان خوبیاں لیکن فکر انگیز انقلاب آگیاں واقعات کو اپنے دامن میں سمیٹے ہوئے ہیں لیکن 'شہیدانسانیت' پہلی کتاب ہے جس میں دنیا کی اس عظیم ترین قربانی کو صریح و عاقلانہ روشنی میں نہیں بلکہ عقل اور تاریخ کی گہرائی پر بھی کس کے دکھایا ہے۔ آیۃ اللہ العظمیٰ علی نقی طاب ثاب نے ۱۳۶۱ھ مطابق ۱۹۴۲ء میں تیسرے سو سالہ یارگاہ حسین نقیۃ بات کے موقع پر یہ کتاب لکھ کر وقت کی اہم ترین ضرورت کو پورا کیا لیکن اس بے نظیر کتاب کو متنازعہ بنانے اور اس ذیل میں مصنف کتاب کی سرور کشتی کرنے کی جو ناپاک کوششیں ہوئیں وہ دنیا کے علم اور مقصد حسنیہ کی نشر و اشاعت کی تاریخ کا ایک سیاہ باب ہیں۔

اظہارِ تشکر اس کتاب کے سابق ۲ ایڈیشن کتاب نگر دین دیال روڈ لکھنؤ شائع کیے گئے۔ ہم سید اظہار مسعود رضوی صاحب مالک کتاب نگر کے جنہوں نے کتاب 'شہیدانسانیت' کے جملہ حقوق اشاعت سید العلماء اکادمی کو مرحمت فرمادیے۔

ہم جناب سید مشرف نقی صاحب نصیر آبادی کا بھی صمیم قلب سے شکریہ ادا کرتے ہیں جنہوں نے اپنے والد علامہ جناب ڈاکٹر سید محمد وحی صاحب نصیر آبادی علیہ السلام کے ایصال ثواب کی غرض سے اس کتاب کے تیسرے ایڈیشن کی طباعت کے جملہ مصارف برداشت کیے۔

سکری سید العلماء اکادمی لکھنؤ

تہذیب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَحْمَدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ
وَالِہِ الطَّاهِرِیْنَ ط

دنیا میں کوئی تعلیم یافتہ ایسا نہ ہوگا جس نے ”عرب“ کا نام نہ سنا ہو ”عرب“ ایک بڑا ریگستانی ملک ہے جو ایشیا کی مغربی سرحد پر واقع ہے اور جس کے ساحل پر بحر احمر بہتا ہے۔ اسی ملک سے ساتویں صدی عیسوی شروع ہونے کے بعد ایک انقلاب کی لہر اٹھی جس کا نام ہے ”اسلام“۔ اس انقلاب کے بانی حضرت محمد بن عبداللہ تھے جنہوں نے اپنی پیغمبری کا اعلان کرتے ہوئے دنیا کو کامل توحید کا پیغام پہنچایا اور بت پرستی، اقتدار پرستی، سرمایہ پرستی، غرض کہ غیر اللہ کی ہر طرح کی پرستش کی کچھ مخالفت کی۔ اس سے ان لوگوں کو مخالفت پیدا ہو گئی جن کے اقتدار کو اس تعلیم سے نقصان پہنچتا تھا۔ انہوں نے اس انقلاب کو روکنے کی کوشش کی اور ان کے ہاتھوں پیغمبر کو بڑی تکلیفیں اٹھانا پڑیں۔ اس مخالفت میں بنی امیہ پیش پیش تھے۔ اس لیے کہ اگرچہ پیغمبر اسلام کی تعلیم براہ راست کسی خاندان کی بلندی اور کسی خاندان کی پستی کی حمایت نہیں کرتی تھی مگر آپ کی تعلیم میں بلندی اور عزت کا جو معیار قرار دیا گیا تھا وہ صرف کردار کی خوبی، فرائض انسانی کی بجا آوری تھی۔ اس معیار پر بنی امیہ کے اکثر

افراد پورے نہ اترتے تھے چنانچہ اُمیہ کے پوتے ابوسفیان بن حرب نے اسلام کے خلاف بغاوت کا جھنڈا بلند کیا۔ عرب کے ہٹ دھرم اور جاہل بت پرست اس علم کے نیچے جمع ہو گئے اور حضرت محمد مصطفیٰؐ کو تانے اور تبلیغ اسلام میں روڑے اٹکانے لگے۔ پہلے تو آپ مصیبتیں اور سختیاں جھیلتے رہے مگر جب ان لوگوں نے ایکاکر کے آپ کو قتل کر دینے کا فیصلہ کر لیا تو مجبوراً آپ اپنے وطن مکہ کو چھوڑ کر مدینہ میں جا بسے جہاں کے لوگوں نے آپ کی تعلیم کو قبول کیا تھا اور پہلے سے آپ کی نصرت کا وعدہ کر چکے تھے۔ اسی واقعہ کو ”ہجرت“ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے اور اسی سے مسلمانوں کے سنہ ہجری کی ابتدا ہوئی ہے۔

دشمنوں نے ہجرت کے بعد بھی آپ کو چین سے بیٹھنے نہ دیا اور کئی مرتبہ جڑھائی کر کے آپ کو قتل کرنے آئے۔ مجبوراً آپ کو کئی لڑائیاں لڑنا پڑیں جن میں بدر، احد اور آخر اب بہت مشہور ہیں۔ مگر ان تمام لڑائیوں میں ابوسفیان کو ہر مرتبہ شکست ہوئی اور حضرت محمد مصطفیٰؐ علیہ السلام کے حامیوں کی تعداد اور اُن کی طاقت برابر بڑھتی رہی۔ آخر بنی اُمیہ کی قوت بالکل ٹوٹ گئی اور اپنی کمزوری کو چھپانے کے لیے اُنھوں نے بھی قبول اسلام کی نقاب ڈال لی مگر موقع کے منتظر رہے کہ اسلام کی طاقت کچھ بھی کمزور ہو تو اُنھیں اپنے گئے ہوئے اقتدار کو واپس لانے کا موقع ملے۔

حضرت محمد مصطفیٰؐ کی زندگی میں اُن کی اس آرزو کے پورا ہونے کا کوئی امکان نہ تھا مگر اس کے تھوڑے ہی عرصہ کے بعد حضرت کی وفات ہو گئی اور مسلمانوں کے نظام میں ابتری پیدا ہو گئی۔ سلطنتِ وقت کے دنیوی مصالح نے بنی اُمیہ کو شام میں اپنی حکومت قائم کر لینے کا موقع دے دیا جو شروع میں صرف ایک صوبہ دار یا گورنر کی حیثیت سے تھی مگر رفتہ رفتہ اُس کے اقتدار اور قوت

بڑھنے لگی۔

میں اضافہ ہوتا گیا یہاں تک کہ آخر میں اُس نے خود مختار سلطنت کی حیثیت حاصل کر لی۔
 ان لوگوں نے شام کے ملک میں اپنا قبضہ جماتے ہی حضرت محمد مصطفیٰ ام
 کے رائج کیے ہوئے طریقوں اور اسلام کی پھیلائی ہوئی مساوات کو مٹانا شروع کر دیا
 اور آخر میں تو یہ حالت ہوئی کہ قرآنی احکام کی علانیہ مخالفت ہونے لگی!
 حضرت رسولؐ کے حقیقی جانشین جو اسلامی تمدن و تہذیب کے محافظ تھے اس
 کو کسی طرح برداشت نہ کر سکتے تھے جب علی ابن ابی طالبؓ جو رسولؐ کے چچا زاد
 بھائی، اُن کی آواز پر سب سے پہلے لبیک کہنے والے اور شروع سے آخر تک اسلام
 کی اشاعت میں اُن کے دست و بازو تھے مسلمانوں کے تحت حکومت پر آئے تو
 انھیں حکومت شام سے مقابلہ کرنا پڑا اور صفین کی خون ریز لڑائی ہوئی مگر
 ابھی حضرت علیؓ کا ارادہ اور کام مکمل نہیں ہوا تھا کہ مسجد کو فرس میں حلیت سجدہ
 میں حضرت کے سر پر تلوار لگائی گئی جس سے آپؐ نے شہادت پائی۔ حضرت علیؓ
 کے بعد آپ کے بڑے فرزند امام حسنؓ نے کچھ شرائط کا پابند کرنے کے بعد حکومت
 شام سے صلح کر لی مگر حکومت شام نے اُن شرائط کی پابندی نہیں کی اور خفیہ
 طور پر نہ ہر دلوں کو اُن کی زندگی کا خاتمہ کر دیا۔ اب پیغمبر کے خاندان میں اصول اسلام
 کے تحفظ کی پوری ذمہ داری حسینؓ پر تھی جو حضرت محمد مصطفیٰؐ کے دوسرے نواسے
 اور حضرت علیؓ کے چھوٹے بیٹے تھے۔

حکومت شام کے تحت پر ابوسفیانؓ کا پوتا، یزید بن معاویہ بیٹھا جو بڑا ہی
 شراب خوار اور بد کردار تھا اور ایسے اخلاقی جرائم کا مرتکب ہوتا تھا جن کا تذکرہ
 بھی تہذیب اور شائستگی کے خلاف ہے۔ اس کے باوجود اتنے دن کے مضبوط اموی
 اقتدار کی ہیبت سے عوام کو دم مارنے کی ہمت نہ تھی۔ وہ حکومت کے ظلم و ستم
 سے اتنا ڈر گئے تھے کہ خوف خدا کا احساس باقی نہ رہا تھا مگر یزید جانتا تھا کہ حجاز

کے ملک میں شہر مدینہ کے محلہ بنی ہاشم کے اندر ایک انسان ہے جو محمد سے نہیں ڈرتا،
صرف خدا سے ڈرتا ہے اور وہ اصول اسلام کا حقیقی محقق اور رسول کا نواسہ ہے۔
وہ فموش سہی ماریک معلوم کس دن دین کی آنکھوں سے غفلت کے پردے ہٹ
جائیں اور وہ سچی نبی کی طرف کھینچ جائے۔ اس بن پرزید کو خدا تعالیٰ نے کسی نہ
کسی طرح وہ حسین سے بیعت و صل کر کے چنانچہ اس نے مدینہ کے حکم دایدر بن
نقیہ بن ابی سفیان کو خبر بھیجی کہ یہ بیعت و صل کرو اور اس معاملہ میں کسی
مداخلت سے کام نہ لے۔ حضرت امیر حسینؑ نے اس پیغام کے معنی سمجھ لیے اور آپ
اسے پیٹھ پر سے ہاتھ بڑے تھے۔

صبراً آپ کے لیے یزید کی بیعت کرنا غیر ممکن تھا۔ سر کا قدم ہونا بیشک اس
تفاکر حفاظت خود اختیاری کے فرض کو انجام دینے کے بعد جو اسلامی شریعت کا
ایک بنیادی حکم ہے۔

اس کے لیے حسینؑ نے ترک وطن کا فیصلہ کر لیا۔ آپ نے اپنے تمام متبعین
کو جن میں عیسیٰ اور یحییٰ بھی تھے اپنے ساتھ لیا اور مکہ میں جا کر پناہ لی۔ اس طرح
آپ نے یہ ثابت کر دیا کہ آپ کسی سے جنگ کرنا اور اپنی اور اپنے ساتھیوں کی زندگی
کو بعض خطرات دانا نہیں چاہتے تھے۔ بشرطیکہ آپ کو بیعت یزید پر مجبور نہ کیا جائے۔
مگر عرب کے بنی لاؤامی و قنونی اور چھ اسلام کے روستے ایک ایسا امن و
مقام تھا جہاں کسی شخص کے سے خطرہ نہ ہونا چاہیے مگر زمرہ کو یہاں بھی اپنے
کام سامان دلھائی دیا۔ آخر ایام حج میں کہ جب تمام عالم اسلامی مکہ کی طرف کھینچی
چرا آ رہا تھا حسینؑ کو مکہ سے رخصت ہونا پڑا اور آپ کو افہ کی طرف روانہ ہونے
جہاں کے لوگ آپ کو اصرار کے ساتھ بلا رہے تھے اور آپ سے مذہبی رہنمائی
کے طالب تھے اور آپ اپنے چچ زاد بھائی مسلم بن عقیل کو وہاں کے حالات کا

شہزادہ کریم کے یہ بیٹے جو چکے تھے مگر میں دوران میں کوئٹہ کی حالت دیکھوں ہوئی
 بہت سست رہی کہ عید اللہ بن زید کا قتل واقعہ ہو گیا اور مسعود بن عقیل شہزادہ کریم کے
 بھائی کے بعد کوئٹہ جانے کا بندہ ہوئی مگر قلعہ نہیں تھا مگر وہ وہاں رہے وہاں جانے
 والے تھے کہ نہ تھا۔ دھرم کو قتل کر کے آپ کو گرفتار کر کے یہ فوج بھیج دی تھی جس نے
 آپ کو اس کے بڑے یہاں دیکھا جس سے وہ - مجبوراً آپ کو یہاں سے زمین پر لے گیا
 اور وہاں ہی رہا کہ زید کو کڑی میں شکر کر کے مسجد میں آ کر شہر میں ہو گیا
 اور اس کے بندہ دیکھ گئے اور وہاں حسین کو یہ خبر ہوئی کہ بھت پر غمراہ کیا جائے گا
 سب سے پہلے حسین کے ساتھ صرف آپ کے شہزادہ عزیز چند غلام و سوار و ہتھیار
 رہے تھے وہاں سے تھے جو کوئٹہ بعض دوسرے مقامات سے باوجود رہ سکیں گے
 بندہ ہونے کے کسی نہ کسی طرح آپ تک پہنچ سکتے تھے۔

ایسا ممکن نہ تھا۔

نویں محرم کی شام کو اس بڑے لشکر نے آپ پر حملہ کر دیا مگر آپ نے ایک شب کے لیے انہماک جنگ کی خواہش فرمائی جو یہ مشکل منظور کی گئی۔ آپ کا مقصد یہ تھا کہ آخری مرتبہ یہ پوری رات عبادت خدا میں بسر کر لیں۔ اس کے علاوہ دست اور دشمن دو اذن کو جنگ کے قطعی طور پر ملے ہو جانے کے بعد سوچنے کا موقع دے دیں۔ دشمنوں پر انہماک تحت ہو جائے اور ساتھیوں میں سے کوئی ساقی نہ چھوڑ کر جان چاہتا ہو تو دیا جائے۔ آپ نے اپنے ساتھیوں کو جمع کر کے صاف طور پر بتا دیا کہ کل ہماری زندگی کا فیصلہ ہے میں تم سے اپنی بیعت کی ذمہ داری بٹائے بیٹھوں۔ تم اس رات کے پردے میں جیسے چاہو چل جاؤ مگر ان چہ بازوں نے اس موقع سے فائدہ اٹھانا نہیں چاہا اور ایک زبان ہو کر کہا کہ ہم آپ کا ساقی کبھی نہ چھوڑیں گے ان لوگوں نے جو کہا تھا یہی کر دیا۔

سامنے فوجوں کا سمندر لہریں مار رہا تھا۔ گرد و پیش دیرانی اور بربادی کے سوا کچھ اور نظر نہ آتا تھا۔ عزیزوں، بیٹیوں، بھتیجیوں اور اولاد کے خوبصورت چہرے امام کے سامنے تھے اور آپ کے ساقی پر وہ دار عورتیں اور بچے بچے بھی موجود تھے۔ دریا پر فوج ایڑہ بیٹھا ہوا تھا اور حسین اور ان کے ساتھیوں تک ایک قطرہ آب کے پہنچنے کی اجازت نہ تھی۔ بے زبان بچے پیاس کی شدت سے بے تاب نظر آ رہے تھے مگر طاقت کی تمام نمائشیں اور ایذا رسانی کی تمام صورتیں امام حسین اور آپ کے ساتھیوں کو مجبور نہ کر سکیں کہ ایک فاسق و فاجر کو تیار نہ حکمراں تسلیم کریں۔

دسویں محرم کو صبح سے دوپہر کے بعد تک امام حسین کے ہمارے ساقی جو آپ سے خاندانی تعلق نہ رکھتے تھے برابر اپنے جانیں حسین اور آپ کے اصول کی خاطر

تو جان کرتے رہے جب ان میں سے کوئی باقی نہ رہا تو عزیزوں کی نوبت آئی
 ان موقع پر آپ کے بیٹے ان ہوتا کہ آپ خود آگ بڑھ کر راد حق میں اپنے سر
 و ہر پیش کر دیتے مگر آپ کو اپنی قوت برداشت کو پورا امتحان دینا تھا چنانچہ
 ان کے بعد آپ کے عزیز آپ سے جدا ہونے لگے۔ سب سے پہلے آپ کے اپنے
 بھائی بیٹے علی اکبر کو جو شبیہ بغیر بھی تھے مرنے کے لیے جی۔ ان خیمہ پر انہیں
 دربار خیمہ کے دروازے پر اور ان کا چاند فوج میں علی اکبر میں چھپ کر رہا
 نہ دیکھ اور مال نے سن یہ رہا کہ کبریا اور ان سے ٹکڑے ٹکڑے ہوئے۔ مگر
 شہر و مکین میں غارت نہ آیا۔ ان کے بعد دوسرے عزیز نہ بھی ایک ایک کر کے
 رخصت ہوئے اور راد حق میں ان ہوئے۔ سب سے آخر میں آپ کے جوں نے
 بھائی عبد اللہ بن علی آپ سے رخصت ہوئے۔ یہ حسین جوعت کے عہد پر
 تھے جن کے قتل ہوئے سے حسین کی گڑبٹ گئی مگر ہمت شکستہ نہیں ہوئی۔
 اس کے بعد آپ کے پاس کوئی مدد یہ حق کی بارگاہ میں تذر دینے کیلئے نہ تھا۔
 مگر سب سے آخر میں آپ نے ایک ایسا معصوم بدیہ پیش کر دیا جس پر کسی شہوت
 اندازہ ان کی رو سے مجرم ہونے کا اندازہ نہ آ سکتا تھا۔ وہ شہر خوار پچھو ہو اپنی
 دکان کو درمیں پیس سے کھسکیں گے رہا تھا حسین نے اس کی حالت دیکھی
 اور دشمن کی فوج کے سامنے اپنے ہاتھوں پر لیا۔ یہ تھا حسین کا سب سے
 آخری فدیہ۔ انسانیت کے ہاتھ پر وں میں لرزہ پڑ گیا اور رحم و کرم کی دنیا
 میں اندھیرا اچھا گیا جب اس دشمن فوج کے ایک سپاہی نے تیر چھڑا لگان میں
 جھڑا اور پچھ کی گردن کو نشانہ بنایا۔ حسین کا یہ آخری تحفہ بھی قبول ہو گیا
 اب کیا تھا با ایزات خود حضرت کو حق کی حمایت میں جہاد کا فرض انجود دینا
 تھا اور اپنی جان کی قربانی پیش کرنا تھی۔ چنانچہ آپ نے اس شاکستہ کی اور سب کسی

کے عالم میں تلوار نیرام سے نکالی اور بتنا قانون اس کے رو سے آپ کو اپنا فریضہ
 محسوس ہوتا تھا اس حد تک انتہائی شدید مقابلہ کیا وہ مقابلہ جو ایسے حالات میں عام
 انسانوں کی طاقت سے یقیناً بالا تر ہے مگر یہاں ایک انسانی جسم اور یہ کہاں
 فوادی تلواروں کا سیلاب! جسم زخموں سے چور ہو گیا۔ آپ گھبرائے سے
 زمین پر گرے اور وہ مرحلہ جو آپ کے لیے پہلے ہی آسان تھا اب زیادہ آسان
 ہو گیا۔ آپ کا سر قلم کر کے نیزے پر بلند کیا گیا۔ شہیدوں کی باتیں قصور
 سے پامال کی گئیں۔ مال و اسباب لوٹا گیا۔ خاندان رسالت کی مقابر تو ان
 کے سروں سے چادریں اتاری گئیں خیموں میں آگ لگائی گئی۔ مردوں میں
 ایک بیمار و ناتواں علی بن الحسین باقی رہ گئے تھے جنہیں طوق و زنجیر پٹھایا یا بارہ
 عرب کے شریف ترین خاندان کی غیبت بنی بیاں اسے کر کے شہرہ پھرائی گئیں
 یہ ہے دنیا کے تاریخ کا وہ بڑا حادثہ جو "واقفہ کرمان" کے نام سے یاد کیا جاتا ہے
 یوں تو عالم کا یہ واقعہ اپنے محل وقوع کے اعتبار سے کسی خاص جگہ کسی خاص
 قوم اور کسی خاص اہلقت سے متعلق نہ تھا اسے اور اس حالات و واقعات پر یاد و عراق
 کی سرزمین عرب کے ملک، باشندہ کی نسل اور مسلمانوں کی جماعت سے تعلق رکھتا
 تھا مگر واقعات میں ہمہ گیر اور وسعت پیدا ہو جاتی ہے ان نفسیاتیات
 اور ان نتائج کے لحاظ سے جو عمل نوع انسانی کے استہزائوں اور جن میں مذہب و
 ملت کی کوئی تفریق نہ ہو۔ اس حیثیت سے یہ عجیب و غریب واقعہ کرمان سے
 وجود سے تمام نوع انسانی کے تعلق کا مرکز ہے۔

آہل یہ کہ نظام سے نفرت اور منظم کے ساتھ ہمدردی نہایت بشری میں
 داخل ہے کہ کوئی قوم ہمارے سامنے نہیں ہو جس میں ایک نہایت ظالم کامنڈ ہو
 اور دوسری طرف مظلومیت نہ چاہے اس واقعہ سے متعلق منجبتہ اسے ہم پر ظاہر

دانت نہ ہوں تب بھی فلاطتِ انصرت اور منقادِ م کے ساتھ ہمہ ردی پیدا ہو جائے گی
میں کی مذہب و خیال کا امتیاز نہ ہو گا۔ حضرت امام حسینؑ پر جو ننگ لگا کر رہا میں
واقع ہوئے ان کی مثال تاریخِ عالم میں ناپید سے دیوں تو آگے زیادہ مقرر ہیں اپنے
نہایت بہ عملوں میں لڑکا شہداءِ محبوب سے بہت سے بے گروہ و افرادِ قتل کیے گئے یہ مثال
اور دوسرے لوگ لب اور بہت سے لوگ قید ہوئے۔ بحیثیتِ مجبور و بدترام
نہایت میں و سامانِ اذ و ذل بہت سے اشخاص لڑا کر پڑا۔ حضرت امام حسینؑ
کی فوج میں اپنے ہاتھ سے وراثت کے پورے وقت و حد جمع ہو جانے سے کہہ کر فوج
منسوبیت میں اپنی آپ مثال قرار پائی۔

بنائیں۔ قریب قریب اوروں کی منظمیت کا وہ تہہ بلندیوں کے غلغلے کے خلاف رہے۔
شہر بہت سی قریب قریب دی گئی کہ جو امام حسین کے ساتھ یہ نسبت منظم ہو رہی
چاہے۔ ہر دوسرے منظم سے زیادہ ہے اور وہ منظم ہے کہ جو اپنے دشمنوں سے
یہ نسبت نہ ہو۔ یہاں پہلے تو وہ دنیا کے شتمناؤں کی بہ نسبت زیادہ ہے۔

دو دھڑوں کے زیرِ قضاوت امام حسینؑ کی منسوبیت ہے بسنی کی منطوقیت نہ تھی جس طرح کسی شخص پر ایسے قتل میں ڈالو قتلہ کر دیں اور اس کے ماں و اسباب و بوٹ ہیں یہاں تک قتل کر ڈالیں منسوب یہ بھی ہے اور بددی س کے معاذ بھی ہر کی کہ یہ منسوبیت غیر اقیبہ کی تصور پر ہے اس کے ساتھ کوئی عمل ایسا نہ ہو کہ نہیں ہے جو اخلاقی نقطہ نظر سے قابلِ مدح ہو یہ حضرت امام حسینؑ کی منطوقیت و نفع کی خبر ہے آپ نے ایک مسرکہ حق کی حمایت اور ایک صحیح اصول کی مخالفت کے لئے ان تمام مصائب و بربادیت کا شہید کیا اس و زمرہ بانی ہے۔ یہاں کوئی نہ بدست سے قتل ہوئے ہیں مگر سب میں بدست و قتل کوئی ہے اور اگر اس شخص کے قتل ہوئے پر کوئی اس منزل میں شہیدیت قدم نظر آئے تو کہہ

انفراد انسانی کے نزدیک زیادہ عزت و احترام کا مستحق ہوگا اور جس قدر قصہ عزت دار
 اور شریف ہوگا اتنی ہی قربانی اہم اور قابل عزت سمجھی جائے گی۔ کربلا کی
 سہ زمین پر حضرت حسین بن علی نے جو قربانی پیش کی وہ انسانی تاریخ کا ایسا بے
 مثال کارنامہ ہے۔ حق پرستی اور حق پروری کی بنیادیں متزلزل ہو رہی تھیں اور
 غلبہ و اقتدار انسانی آزادی کا سرکچل کر اپنی شامی کا اقرار لے رہا تھا اس نازک
 موقع پر حسین نے اپنے کو اور اپنے عزیزوں بلکہ بچوں تک کو میدان بہادری میں بہر
 جیروا استعداد کا پردہ فاش کر دیا اور ثبات، ستقدار، ضبط و ہر ایشا و قربانی
 حق پروری اور راست کرداری کا بہت بڑا نمونہ پیش کیا۔ اس حالت میں حضرت
 امام حسینؑ کسی قوم اور مذہب سے مخصوص نہیں سمجھے جاسکتے۔ حسینؑ کا اعلیٰ
 دنیا سے انسانیت سے ہے۔ آپ نے وہ کام کیا جس نے انسانیت کے مٹنے سے
 نقوش کو پھر سے ابھار دیا اور دم توڑتی قوم انسانیت کو نئے سرے سے زندہ
 کر دیا۔ آپ نے دنیا سے انسانیت کو دو پیغام دیا جو زندہ رہے اور ہمیشہ زندہ رہے
 آپ نے دنیا کو سچائی اور راست بات کی کھلی قدر و قیمت کا اندازہ کرایا اور اس
 موت کے معنی سمجھائے جس میں دوامی زندگی کی حقیقت منہمک اس لیے تمام قوموں
 عالم جو قربانی کی عزت کرتے ہیں مجبور ہیں کہ حضرت امام حسینؑ کو انتہائی قدر و منزلت
 کی نگاہ سے دیکھیں۔

تیسرے یہ کہ حضرت امام حسینؑ کا مقصد اپنی قربانی سے کوئی ایسا مذہب
 جو مختلف مذاہب کے نقطہ نظر سے محل اختلاف ہو۔ انسان اور صاف و اخلاق
 ایندزل وہ ہے جہاں تمام مذاہب متفق ہو جاتے ہیں۔ تمام مذاہب کی صحت و
 جس پران کی عمارت بند کی گئی ہے اخلاق انسانی کو نقطہ ارتقاء تک پہنچا۔
 یہ اور بات ہے کہ زمانہ کے اختلاف سے کچھ احکام میں عمداً تبدیلیاں کی گئی ہیں

ساتھ اُن کی دلچسپی اس اہم حادثہ سے نہ صرف قائم رہی بلکہ مختلف اوقات میں اُن میں اضافہ ہوتا رہا۔

اگر کوئی سیاح محترم کے زمانہ میں مشرق و مغرب عالم کی سیاحت کرے اور ہر مرتبہ محترم کے پہلے دن ایک نئے خطہ زمین پر گزرا کرے تو وہ یقیناً وہ جگہ اپنے اپنے معیار زندگی اور طرزِ معاش کے اعتبار سے کسی نہ کسی طرح کر کے شبہ کو یاد کیا جاتا ہے۔

یہ سالانہ یادگار جو عزاداری کے مختلف مراحل میں منافی باقی باقی کے واقعہ کے بعد بھی ہر صدی میں مسلمانوں نے قائم کر لی تھی اور اس کے بعد شاعت میں برابر اضافہ ہی ہوتا رہا۔

حالانکہ انسان فطرتاً خوشی کو پسند کرتا ہے اور رنج و غم سے بھارت ہے اس لیے اگر حوادثِ زمانہ کے ماتحت غم کے ایوان پر ایسی جگہوں میں تو اُن کو عید و شہنشاہی کرتا شہری و چہرے کہ اقوامِ عالم میں جیتنے لگے ہیں وہ سب خوشی کے عالم میں۔ غم کی یہ کاریں ابھی قائم نہیں کی گئیں۔ یہ صرف حسین منظر کی شہر ہے جس کی یادگار غم کی صورت میں ہے۔ ہر سال سے یہ اہم واقعہ مناسبتاً انسانی کسی بارگاہِ عالم تک پہنچتا نہیں کہ سکتی۔ اس غم کی یہ دہائی اس وقت رہنما اس کی دلیل ہے کہ واقعہ گریبا کی یاد میں انسانی زندگی کے لیے غم و غنا سے منعم ہیں۔

پھر یہ کہ ایک حقیقت ہے کہ ہمیشہ حال کا نقشِ ماضی کو فراموشی کے اثر کو ختم کر دیتا ہے لیکن اس کے برخلاف واقعہ گریبا کی یادگار شہرت کے ساتھ قائم رہتا ہے کہ حال کا کوئی واقعہ اس پر اثر انداز نہ ہوتا ہے۔ یہ مجبور کرتا ہے کہ تاریخِ عالم اس کے بعد سے اس وقت تک کوئی نظریہ اس کی

جتنی کتابیں لکھی گئی ہیں اُن کا انداز بیان زیادہ تر مذہبی معتقدات سے وابستگی رکھنے والے افراد کے مذاق سے مطابق ہے جس سے اکثر غیر مذاہب کے افراد اجنبیت محسوس کرتے ہیں۔ کوئی ناواقف اور اجنبی شخص اگر واقعہ کر بلا اور امام حسینؑ کی شخصیت کو عالم اسباب کی تاریخی رفتار اور اُس کے نتائج اور اُن کے ضروری تفصیلات کے ساتھ جاننا چاہے تو اُس کی تشنگی دور کرنے کے لیے کوئی ایک کتاب ایسی بتا دینے نہیں ہے جس کا پتہ دیا جاسکے۔ زیرِ نظر کتاب اس ضرورت کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے اور اس موقع پر جب کہ دنیا سے انسانیت کے اس عظیم واقعہ کو پورے تیرہ برس ہو گئے ہیں اور ہر مذہب و ملت کے افراد نے متفق ہو کر حسینؑ بن علیؑ کو صد سالہ یادگار بنانے کی ہے۔ یہ کتاب اس عرصہ کی یاد دہانے کے طور پر تیار کی گئی ہے۔ اس کی بارگاہ میں احراریت، مساوات اور انسانیت کی بارگاہ میں انسانی دل میں اور ضمیر کی بارگاہ میں انسانی جذبات، احساسات اور مشاہدات نہ خیالات و بارگاہ ہیں۔ انسانی وقار، عزت اور امتیاز کی بارگاہ ہیں۔ انسانی فکر، نظر اور کردار کی بارگاہ میں اور ان سب کے ذریعے ان کے ہر درد و رنج کی بارگاہ میں پیش کی ہوئی ہے۔ حسینؑ بن علیؑ کے کان میں وہ بیدار کی قدر و قیمت کا صحیح اندازہ تو انسانی فطرت کے اندر کے بس سے باہر ہے۔ یہ دلیل اگر اس پر زور کتاب میں ایک جملہ بھی اس اشارہ کی یاد دہانی کا کوئی نسخہ آنکھوں کے سامنے لاسکے تو یہی اس خدمت کا پورا حاصل ہو گا۔

علی نقی النقیوی

(۱) امام کی شان کیا ہوتی ہے؟ اس بارے میں جو شخص مذہب شیعہ کے معتقدات سے معذور ہے اُسے عربی میں ائمہ کافی اور اُس کی شروح، نواری میں حق یقین، عیون مجسمی، متون، حدیث، سلف، نہ، حنف، جناب، سید العبد، سید حسین، دمونی، شیعہ، اور اردو میں اماموں کے تراجم کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ مختصر طور پر انہوں نے مذہب شیعہ کے سمجھنے کے لیے میرے وہ تعارف دیکھنا مناسب ہوں گے جو امامیہ مشن سے شائع ہوئے ہیں۔

پہلا باب

نسبی خصوصیات، خاندان اور اس کے شاندار رویا

نظام اخلاق کی تشکیل میں آباد اجداد کا بڑا حصہ ہوتا ہے "تورث صفات" اور
 ذہنی سماسات کے لحاظ سے بھی اور اس لیے بھی کہ بچپن سے کن میں پڑے ہوئے
 ماضی کے تذکروں سے قوائے ادراک و شعور کی اسی طرح پرورش ہوتی ہے جس
 طرح دودھ سے بچہ کی جسمانی پرورش اور جس طرح دودھ خون کی شکل میں تبدیل ہو
 کر کون میں گردش کرتا ہے یوں بھی بچپن کے گئے ہوئے تذکرے بچہ کی ماضی کے
 تذکرے کے ذریعہ کی گہرائیوں میں اترتے و بطنس کے است شعوری بہتوں پر
 مرتب ہوتے ہیں اس لیے مذہبی معتقدات سے قطع نظر کئے ہوئے انسانی تہذیب
 کے تیسرا کہ بچنے کے لیے ان کے آباد اجداد کے کارناموں پر غماز و مری بہت
 عظمت پر بہت فضیل اللہ کی ذات بڑی حد تک بین و قوامی حیثیت ہوتی ہے
 جس پر دودھ و شعری اور مسلمان سب ان کو مانتے ہیں اور وہ مذہبی شعور پر مسلمانوں
 کے مورث اعلیٰ کہے جاسکتے ہیں کیونکہ قرآن کریم کی تشریح کے معنی "حضرت محمد
 ﷺ نے اپنے گوشت پر ایمم کا زہریا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے گوشت کا جو
 راجح میں ان کے پیچھے آئی سب سے پہلے نام "اسد" رکھا اور ابراہیم کی زبانی
 مرثیہ پروردگار کی برکات میں یہ دعا بھی مذکور ہے کہ خداوند "اسلم" قرار دے

اور چہری اولاد میں سے بھی ایک "اُمّت مسلمہ" قرار دے۔ اس طرح مسلمانوں کی قومی زندگی اور پیغمبر اسلام کی بعثت کو یاد دے گا ابراہیم کا نتیجہ تھی اس لیے حضرت ابراہیم کے روایات زندگی ابراہیم کے لیے ایک موردنی ترک کی حیثیت رکھتے ہیں اور فرزند ان اسلام کے عناصر اخلاق کی تشکیل میں اُن کا بڑا حصہ ہے۔

حضرت ابراہیم کے دو بیٹے تھے اسحاق اور اسمعیل۔ حضرت اسحاق سلسلہ بنی اسرائیل کے اور حضرت اسمعیل پیغمبر اسلام حضرت محمد مصطفیٰ کے سرپرست بنے۔ بعض مصدح کی بنا پر حضرت ابراہیم نے اپنے فرزند اسمعیل کو شیر خوار کی عالم میں آپ کی والدہ بڑی باجہ کے ساتھ مکہ کی سرزمین پر پہنچا دیا جس پر خدا نے کعبہ واقع ہے۔ خدا نے کعبہ کی تعمیر کا کام انھیں باپ بیٹے ابراہیم و اسمعیل نے انجام دیا جو مذہبی طور پر تو مشرق خدا کا محل اجتماع قرار پایا اور پھر آل ابراہیم کی مرکزیت کا احراز عامہ خلائق کو پیدا ہونے کا ایک بڑا ذریعہ بن گیا۔

ان دونوں بزرگواروں کی نسبت اسلامی تاریخ دیکھ کر بڑی ہمت رکھتا ہے کہ حضرت ابراہیم بن جانب اللہ، مورد ہوسے کہ اپنے فرزند حضرت اسمعیل کو اپنے ہاتھ سے ذبح کریں اور آپ نے بڑی ثابت قدمی اور بڑی جہری کے ساتھ تمام قربانی کی تکمیل کو عمل کے آخری درجہ تک پہنچا دیا۔ اگرچہ وقت پر پروردگار عالم کی طرف سے بھی اُن کے جانور کی قربانی کے عمل میں آئے گا انتظام ہو گیا مگر اس اعلان کے ساتھ کہ آئندہ اس کا معاہدہ راہ خدا میں ایک بڑی قربانی کے ساتھ ہونا ضروری ہے دَفْدَیْنَدَ بِذِیْ حُجَّیْنِ اِسْمَیْلَ اس واقعہ کو اسلام نے بڑی اہمیت دی، اور عید قربان کی شکل میں اُس کی مستقل یادگار قائم کر دی۔

چونکہ قصی کے وقت تک نسل عدنان کے لوگ مکہ کے پہاڑوں اور وادیوں میں
منتشر تھے قصی نے ان سب کو جمع کر کے کعبہ کے آس پاس مکالوں میں آباد کیا
اسی لیے خود قصی کو مجمع کے لقب سے یاد کیا جانے لگا جیسا کہ عرب کے شاعر نے کہا ہے۔
ابو کہ قصی کان یسعی بمجمعاً بہ جمع الله القبائل من قصی

یعنی، تمہارے مورث اعلیٰ قصی وہ ہیں کہ جو "مجمع" کہلاتے تھے۔ اُنہی کے ذریعے سے اللہ نے قبیلہ
نہر کی مختلف شاخوں کو ایک جگہ جمع کیا (۱)

نابت بن اسمعیل کے بعد خانہ کعبہ کی تولیت جرہمی خاندان کی طرف ہو اُن کے
تخصیال والے تھے منتقل ہو گئی تھی اور اس طرح یہ لوگ دنیوی اور مذہبی اعتبار
دولوں کے مالک بنے ہوئے تھے۔ عرصہ تک قابض رہنے کے بعد انھوں نے کعبہ
کے اموال میں تغلب و تصرف اور حج کو آنے والے پر دیسیوں پر ظلم و ستم اور
مکہ کی حرمتوں کو بر باد کرنا شروع کر دیا جس کے نتیجہ میں بنی خزاعہ نے یمن سے نکل کر
اُن پر حملہ کر دیا اور انھیں مکہ سے نکال کر خود قابض ہو گئے۔ یہ خاندان آٹھ پہاڑوں
پر بس تک کعبہ کا مالک بنا رہا۔ قصی نے یمن میں شری کی کہ جب اُن کا اثر و رسوخ
حجاز میں بڑھ گیا تو انھوں نے یمن میں اُن کی تمام اولاد کو جمع کر کے انھیں خانہ
کعبہ کی حمایت و تولیت کی ذمہ داری یاد دلائی اور آخرت تک تولیت کے ساتھ
خزاعیوں کو شکست دے کے مکہ پر خود قابض ہوئے۔ انھوں نے مکہ معظمہ کی حالت
کی از سر نو تعمیر کی اور دارالندود (محافل مشاورت) کے نام سے ایک عمارت تعمیر کی
جس میں جمہور کے کام انجام دیے جاتے تھے۔ اُن کے لیے معاشرت کے قوانین منضبط
ہوئے اور خراج کی وصولیابی اور حجازیوں کے خورد و نوش کا بھی انتظام کر دیا۔ (۲)

انھوں نے شہر بخوارمی کی خدمت اور اس کی مضر نوتوں کا اعلان بھی کیا^(۱)
 قصبی کے فرزندوں میں عبد مناف اور مناف وکالات میں اپنے بزرگوں کے
 حقیقی وانشین تھے۔ اس لیے اپنے باپ کی زندگی ہی میں انھوں نے مکہ عرب
 میں شہرت و تیار کا درجہ حاصل کر لیا^(۲)۔

عبد مناف کے فرزندوں میں ہاشم جن کا اسمعی نام عمرو تھا نہایت با اثر اور
 متبع تھے۔ کعبہ کی معزز خدمتیں حاجیوں کی یہ اپنی اور ضیافت ان کو سپرد کی گئیں
 ہوا انھوں نے بہت قابلیت سے انجام دیں انھوں نے سلطنت روم سے
 خط و کتابت کر کے کچھ فوس حقوق عاب تو رے واسطے حاصل کیے تھے ہاشم
 ان کا لقب من و بہت ہوا کہ انھوں نے سب سے پہلے اہل مکہ کو روٹیوں کے ٹکڑے
 شوربے میں بھسوکے کھانے کے^(۳) اور عزت میں ہاشم چورا کرنے کو کہتے ہیں۔

ہاشم کی وفات کے بعد ان کے بھائی قحطب وانشین ہوئے اس لیے کہ ہاشم کے
 فرزند شیبہ اس وقت نہایت کمسن تھے۔ جب مطلب کی وفات ہوئی تو ان کی جگہ
 ان کے بھائی شیبہ نے حاصل کی جو عبد المطلب کے نام سے مشہور ہوئے۔ یہ شرف
 عظمت و شہرت میں اپنے بزرگوں پر بھی فوقیت لے گئے اور "سید البطحی" کے
 لقب سے مشہور ہوئے جو ان کی اولاد میں باقی رو گیا چنانچہ وہ آج تک سادات
 کے جیسے ہیں۔ عبد المطلب کا توکل اور اعتدال و خدیہ اس وقت پورے طور پر نظام ہوا
 جب برہہ نے یمن سے بڑھ کر کعبہ کو ڈھانسنے کے ارادے سے مکہ پر چڑھائی کی۔
 وہاں کے پاس کوئی ایسی فوجی طاقت نہ تھی جس سے وہ غنیمت کا منہ بند کرتے مگر

(۱) ابن سعد ج ۱ ص ۱۰۰۔ (۲) سیرت ابن ہشام ج ۱ ص ۱۰۰۔ (۳) صبری ج ۱ ص ۱۰۰

(۴) ابن ہشام ج ۱ ص ۱۰۰۔ (۵) صبری ج ۱ ص ۱۰۰۔ (۶) ابن ہشام ج ۱ ص ۱۰۰۔

عبد المطلب خداوندی امداد پر بھروسہ رکھتے تھے۔ آخر غیبی طاقت ہی نے صحابہ فیل کو تباہ و برباد کر دیا۔ عبد المطلب کے دس بیٹوں میں سے دو بیٹے عبد اللہ و ابو طالب تھے۔ عبد اللہ بن عبد المطلب کی قربانی کا واقعہ بھی کتب تواریخ میں مذکور ہے اور مشہور ہے کہ عبد المطلب اپنے فرزند عبد اللہ کی قربانی پر تیار تھے مگر اللہ کے نعمتوں والوں کے اصرار پر قرعہ ڈال گیا اور تین بیٹوں کی قربانی کے بدلے میں عبد اللہ کی جان بچی۔^(۲)

یونہی عبد اللہ کا انتقال باپ کے سامنے ہو گیا اس لیے عبد المطلب کے تمام امتیازات و اختیارات ابو طالب پر منتقل ہوئے۔ شیخ البیہقی اور سید القزیشی کے خلاف ان سے مشہور ہوئے اور ان امانتوں کے ساتھ ساتھ جو ابوبکر و عیسیٰ کی طرف تھیں ایک سب سے بڑی امانت جو ان کی حفاظت میں آئی وہ عبد اللہ کے یتیم فرزند محمدؐ کی ذات تھی۔

حضرت محمدؐ مصطفیٰؐ کی عمر نو جوانی کی منزلیں میں تھی کہ آپؐ نے تیہازی اور امانت داری کو تمام عرب نے تسلیم کرتے ہوئے آپؐ کو ایمین کا لقب دے دیا اپنی امانتیں آپؐ کے پاس رکھوانا شروع کر دیں۔ اہم معاملات میں آپؐ کے تصفیہ کو قابل قبول سمجھنے لگے۔ جب آپؐ کی عمر بیس برس کی تھی تو قریش میں ”صف الفصول“ کا عہد نامہ ہوا جو بے نظیر شریفانہ اصول پر مبنی تھا اور اس کی تحریک کا سہرا بنی ہاشم ہی کے سر رہا اس لیے کہ زبیر بن عبد المطلب اس کے داعی تھے۔

واقعہ یہ تھا کہ عبد المطلب کے انتقال کے بعد عرب میں مطلق العنانی اور

(۱) اصول کاغذ - مکتوبہ ص ۲۳۳ - یہ کتاب پیش مرحیج احمد حسن خان ج ۲ صفحہ ۲۳۳ - (۲) ابن ہشام ص ۲۴

صفحہ ۹۴ - (۳) طبقات ابن سعد ج ۱ صفحہ ۲۳۳ - ابن سعد ج ۱ صفحہ ۲۳۳

نے آئینی کا دور دورہ ہو گیا۔ رشتہ داریوں کے لحاظ سے آپس میں کشت و خون تو نہیں
 ہونے پائے مگر اجنبی لوگوں کے ساتھ انصاف نہیں ہوتا تھا چنانچہ قبیلہ زبید کے ایک
 رئیس شخص نے جس سے کہ عامر بن دائل بھی نے کوئی بیش قیمت چیز خریدا کر قیمت ادا
 نہیں کی تھی تمام آن فہر کو مخاطب کر کے مؤثر انداز میں اس ظالم و ستم کا شکوہ بھی کیا۔
 اسی وقت سے فہر کا کوئی با ششم زبیرہ اور اسد بن عبد اللہ زبیرہ کے بیٹے عبد اللہ
 جو مدینہ کے مکان میں جمع ہوئے اور فقہ طور پر عہد کیا کہ ہم سمیت مقبوم کا ساتھ
 دیں گے۔ اسی وقت تک چین نہیں گئے جب تک اس کا حق ادا نہ ہو جائے۔ اس
 معاہدہ کا نام صف غنم رکھا گیا یہ نام تیرہ برس تک اس کا ایک قدیم انجمن کے
 نام کی یادگار میں رکھائی جس میں فتنلہ فتنلہ اور فتنلہ شامل تھے اور
 اس کے اس کا نام غنم قرار دیا گیا تھا حضرت محمد علیؑ اس معاہدہ میں تھے یہ
 تھے اور پچھلے اس پر آپ نازل رہے بلکہ رحمت کے اور بعد آپ نے تمام قدیم عادات
 اور خصالت کا لغو قرار دے دیے گئے تھے آپ اپنے کو اس معاہدہ کا پابند سمجھتے تھے
 اور فرماتے تھے کہ آج بھی اگر کوئی مجھے اس معاہدہ کی من پادار دے تو میں اس کی آمد
 پر ایک گھوڑا لگاؤں۔

گر آپ نے عرب کی تاریخ پڑھی ہے تو آپ کو معلوم ہو گا کہ یہ معاہدہ اس قوم
 کی عام ذہنیت کے بالکل خلاف تھا وہاں تو یہ تھا کہ اگر آپ قبیلہ دوائے کی مدد کرتا
 ہے خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم۔ اس قبائلی تعصب کا نتیجہ یہ تھا کہ ایک شخص کی ذاتی
 تک قبائلی جنگ بن جاتی تھی جو چالیس چالیس برس جاری رہتی تھی۔ اس غلط
 ذہنیت کی سب سے پہلے مخالفت کرنے والے بنی ہاشم تھے جو دنیا کو حق و انصاف

کی قدر و قیمت کا اندازہ کر رہے تھے اور بتا رہے تھے کہ اس کے مقابلہ میں قومیت یا برادری کوئی چیز نہیں ہے۔

جب حضرت محمد مصطفیٰؐ کی عمر تیس برس کی تھی ابو طالب کے یہاں علیؑ کی ولایت ہوئی اور ابھی علیؑ اپنی طالب چندی سال کے تھے کہ مکہ میں قحط پڑا اور ابو طالب اقتصادی تکالیف میں مبتلا ہو گئے۔ آپ کے بار کو کم کرنے کے لئے محمد مصطفیٰؐ نے علیؑ کی پرورش اپنے متعلق کر لی۔ اس طرح علیؑ محمدؐ کے آغوش تربیت میں آ گئے۔

یہ سب ایک تہہ اس پر نظر ڈال لیجئے اس خاندان کی زمین شرف کس آسمان تک پہنچ چکی تھی اور اس کے قدیم روایات کس درجہ شاندار ہیں۔
(۱) کعبہ جو تمام عرب کے مذہبی اجتماع کا مرکز ہے وہ تعمیر کیا ہوا ہے ان کے مورث اعلیٰ حضرت ابراہیم کا۔

(۲) ان کے دادا حضرت اسمعیلؑ اللہ کی بارگاہ میں اپنی جان کا نذرانہ پیش کر کے ذبیح خداؑ کہلائے۔ پھر عبدالمطلب اور ان کے فرزند عبد اللہؐ نے اسی سبق کو دہرا کر ثابت کر دیا کہ یہ قربانی کا جذبہ اس خاندان کا ورثہ ہے جو دنیا کو برا بھلا پنا پختہ ان دونوں طے شدہ قربانیوں کی بنا پر حضرت محمد مصطفیٰؐ کو "ابن المذبحین" کے لقب سے یاد کیا گیا۔

(۱) آپ مکہ معظمہ میں خالص کعبہ کے اندر ۱۲ رجب سنہ عام الفیل کو (کعبہ پر ہاتھیوں کے حمل سے تیس برس بعد) پیدا ہوئے۔ مزاج مذہب مسعودی مستدرک حاکم۔ ارشاد شیخ مفید۔ (۲) ابن ہشام ج ۱ ص ۷۷ (۳) طبرک ج ۱ ص ۳۵۔ عہد شریعت اسلام میں یہ طریقہ قربانی کہ اپنے ہاتھ سے اللہ کی رضا کے لیے اپنا کسی اپنے سے متعلق انسان کا خون بہا یا جائے منسوخ کر دیا گیا مگر راہ خدا میں جب ضرورت ہو تو دشمنوں سے جہاد کر کے اپنی جان قربان کرنے کا اصول قائم رہا اور آل رسولؐ نے عملی طور پر اسی کی مثالیں پیش کیں۔

۴۰۔ تمام قبیلے مہذب کی شیرازہ بندی کا فخر نہیں گوارا کرتے تھے۔

۴۱۔ وہ لوگ جو اپنے قبیلے کے لیے در موسم حج کے قتل ہوئے کی حیثیت سے نہیں سمجھے

وہ کثرت سے ملے۔

۴۲۔ تمام اندرونی اور بیرونی معاملات میں عرب قوم کی قیادت رہی۔

۴۳۔

۴۴۔ وہ غریبوں کے دستگیر و قتل کرنے والے تھے۔

۴۵۔

۴۶۔ وہ سبھی درویشوں سے سب سے زیادہ غریب تھے۔

۴۷۔ وہ ایک ہی وقت میں میدان جنگ کے شہسوار و رزمیہ و سوار تھے۔

۴۸۔ جس کا وہ صوبہ نیل کے مقام پر عبدالمطلب کا علاقہ تھا۔

۴۹۔ انھوں نے مغربیوں کی حیات و حیات کی طرف سے بڑا اثر ڈالا۔

۵۰۔ ان کے تمام قریش کی رہنمائی کی تھی۔

۵۱۔ وہ وہاں حضور کی آمد کے ساتھ اس خاندان کے ایک فرد

تھے۔ ان کے قریب اسی وقت سے وہ اقرب حیات سے جس کی شعاعیں دنیا کے

انسانیات کو بھی قیامت تک روشن رکھیں گی۔

۵۲۔ ساتویں صدی عیسوی کے شروع ہونے پر جبکہ دنیا کی ریش کے غنیمت دور سے

گزر رہی تھی۔ جزیرہ نما کے قریب سے یہ آفتاب نکلے ہوا جس کی ابتدائی کرنیں

جہاز کی سر زمین کے قریب سے تھیں۔ مگر رفتہ رفتہ اس کی روشنی مشرق و مغرب

میں پھیل گئی۔ اور دنیا کو روشن کر دیا۔ یہ عالمگیر مذہب اسلام تھا اور اس نے

پیداہ کے پہنچانے کے لئے محمد مصطفیٰ منتخب ہوئے جن کے ذریعہ سے کائنات کو

خدا کے قوانین کے سامنے سر جھکانے کی تعلیم دی گئی اور غیر اللہ کی پرستش کو مٹانے

کا اعلان کیا گیا۔ خواہ وہ سونے چاندی پتھر کے بت ہوں یا گوشت پوست سے بنا ہوا
انسان جو ابھی اقتدار کے سامنے اپنی سطوت و ہیبت کا سکھ جھانا چاہتا ہو، وہ
خلق خدا کو اپنے سامنے نہ لگوں جو نے پر مجبور کرے۔

اس وقت حضرت علی بن ابی طالب کی عمر دس برس کی تھی اور چونکہ علی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی خوش تربیت میں تھے اس لیے بہ کثرت بالکل درست بت کر علی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ میں یہی باتیں پیدا ہوئی جو ایک خوش میں رہنے والے دنیوی بچوں میں آئیں
میں ہونا چاہیے۔

چند سال تک رازداری کے ساتھ نہ فیض جامع کو انکار کیا اور نہ لوگوں کی
داندل و عسوفت اکابرین (یعنی اپنے فزونی رشتہ داروں کو تبلیغ کرنا نہ ہوتا)
نے اس حکم کی تعمیل میں دعوت کا انتظام کر دیا اور تمام اہل اہل بیت کو جمع کر کے
اپنی رسالت کا اعلان کیا، ورنہ یہی کامیعام منجانب سے پھر فرمایا کہ تم میں سے کون
شخص اس دین کو اٹھائے میں میرا دست و بازو بننے کے لیے تیار رہا اس وقت وہ
بچہ وہی میرا بھائی، یہ اوصی اور میرا جانشین قرار پاسے گا جمع تمام خاموش
نہا۔ ہرگز علی اگر پہلے سے زیادہ کس نے مگر آپ غریب ہوئے اور کہا کہ میں
آپ کا اس ہم میں ہر طرح سے مددگار ہوں گا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نام سے پڑھا
۔ اور فرمایا پس یہ میرا بھائی۔ میرا وصی اور میرا جانشین ہے۔ تم سب کو اس
کی اطاعت لازم ہے۔

(۱) طبری ج ۲ ص ۲۰۰ - (۲) طبقات ابن عباس ج ۱ ص ۲۰۰ - طبرستان ج ۲ ص ۲۰۰

ارشاد ص ۱۱ - (۳) قرآن سورہ شوریٰ آیت ۱۱۴

دہ، طبری ج ۲ ص ۲۰۰

اب عذائہ بت پرستی کی مذمت کرنے لگی جس سے قریش آپ کی مخالفت پر
 مڑا ہوا اور ایذا رسانی پر آمادہ ہو گئے مگر آپ کے چچا جناب ابو طالب کی شخصیت
 آپ کے سامنے سینہ سپر تھی جس کی وجہ سے ان لوگوں کو کچھ بن نہ پڑتا تھا آخر وہ
 قریش کا ایک اقدار بن اب کے پاس آئے۔ اس میں عتبہ، شیبہ، ابو سفیان، ہشیر
 بن ہاشم، جہش، ولید بن مغیرہ اور عاص بن زائل وغیرہ شریک تھے۔ ان
 لوگوں نے آپ سے کہا کہ تمہارا بھتیجی ہمارے معبودوں کو برا بھلا کہتا ہے
 تمہاری مذمت کرتا ہے ہم کو احمق قرار دیتا ہے۔ درجہ ہمارے آیا و ابجد کو کراہتا ہے۔
 آپ سے یہ بوجھلے ان باتوں سے روک، دیا اُسے ہمارے سپرد کر دو چلی رہے
 ہوتے اب نے نرمی سے اُن کو روکا۔ مگر کچھ عرصہ کے بعد جب یہ وفد پہنچا تو اُس
 نے حمایت سختی سے کیا کہ اب ہم اس صومٹ کو برداشت نہیں کر سکتے۔ تو تم
 انہیں روکو اور یا ہمارے ٹھکانے پر میرا جنگ ہو کہ ہم دونوں میں سے ایک
 کا فیصلہ ہو جائے۔ اب طالب نے مناسب سمجھا کہ اب ہول مند سے اس دت کو روکیں
 حضرت نے پورا اتفاق کر لیا۔ یہ انداز نسیم اگر یہ لوگ میرے ایک ہاتھ میں کھج
 : در دو سر سے میں چاند کی دس دس تپائی میں اپنے فرض سے باز نہ آؤں گا۔
 میں کام کو پورا کرے گا یا میں خود اس پر نثار ہو جاؤں گا۔ اور یہ کہتے
 انہوں میں آنسو آ گئے۔ بہرہ یمننا تمہارا ابو طالب کا دل میں گیا۔ انہوں نے کہا
 پتا تھا اپنے فرض کو انجام دیتے ہو۔ میں آخر دم تک تمہارا ساتھ دوں گا۔
 چنانچہ ابو طالب نے عدالت محمد مصطفیٰ کی حفاظت میں کوئی دقیقہ نہ بھلا دیا
 اور جب تک زندہ رہا وہاں کے سامنے سینہ سپر رہا۔

مگر حضرت ابوطالب اور خدیجہ کبریٰ کی وفات کے بعد اہل مکہ کی ایثار مافی
حضرت رسولؐ کے خلاف بہت برپا ہو گئی اور آپؐ نے اُن کے راہِ راست پر آنے
سے اپنا ہر سبب ناامید ہو جانے کی وجہ سے یہ طے کر لیا کہ اب مکہ معظمہ کو جو آپؐ کا
آباؤی وطن تھا ترک فرمادیں چنانچہ رفتہ رفتہ اپنے متبعین کو مدینہ کی طرف جہاں کے
کچھ لوگوں نے آپؐ کی پیروی قبول کر لی تھی۔ روانہ فرما لئے۔ یہ دیکھ کر مکہ والے
سب آپؐ کی جان لینے کے درپے ہو گئے اور ایک ہوا گرا رات کے وقت آپؐ کے
گھر پر گھیر کر آپؐ کو قتل کر ڈالیں۔ آپؐ اپنے چچا زاد بھائی علی بن ابیطالبؓ کو یہ
براہیت فرما کر کہ وہ آپؐ کے بستر پر آپؐ کی چادر اور دھڑکرو میں خود مدینہ کی طرف
روانہ ہو گئے۔ حضرت علیؓ نے دشمنوں کی کھنچی ہوئی تلواروں کے اندر رسولؐ کے
بستر پر آپؐ کی چادر اور دھڑکرا کر آرام کیا۔

پھر مدینہ پہنچنے کے بعد جب مخالفین اسلام نے فوجی طاقتوں کے ساتھ
مسلمانوں پر چڑھائی کی اور بڑے اُرد اور خندق وغیرہ کی لڑائیاں ہوئیں تو ان
لڑائیوں میں حق و صداقت کی روحانی طاقت کے ساتھ حضرت علیؓ مرتضیٰؓ کی تادار
ہر موقع پر اسلام کی فتح مندی کا سبب بنتی رہی۔

حضرت محمد مصطفیٰؐ کی ایک بیٹی تھیں نامہ زہرا جن کی اُن کے بند اور صاف کی زیار
آپؐ اتنی عزت کرتے تھے کہ جب وہ آپؐ کے پاس آتی تھیں تو آپؐ تقسیم کے لیے کھڑے
ہو جاتے تھے۔ اور بکثرت حدیثیں آپؐ نے اُن کی فصیحت کے واسطے میں ارشاد کیں
جن میں ایک یہ تھی کہ وہ سردارِ زنانِ جنت اور سردارِ زنانِ ایمان ہیں۔ اور فرمایا

(۱) طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۱۵۱۔ ابن ہشام ج ۱ ص ۱۵۱۔ طبری ج ۱ ص ۱۵۱۔ (۲) استیعوب ج ۲ ص ۲۵۲

اعلام الوردی ص ۹۵۔ (۳) صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۹۵۔

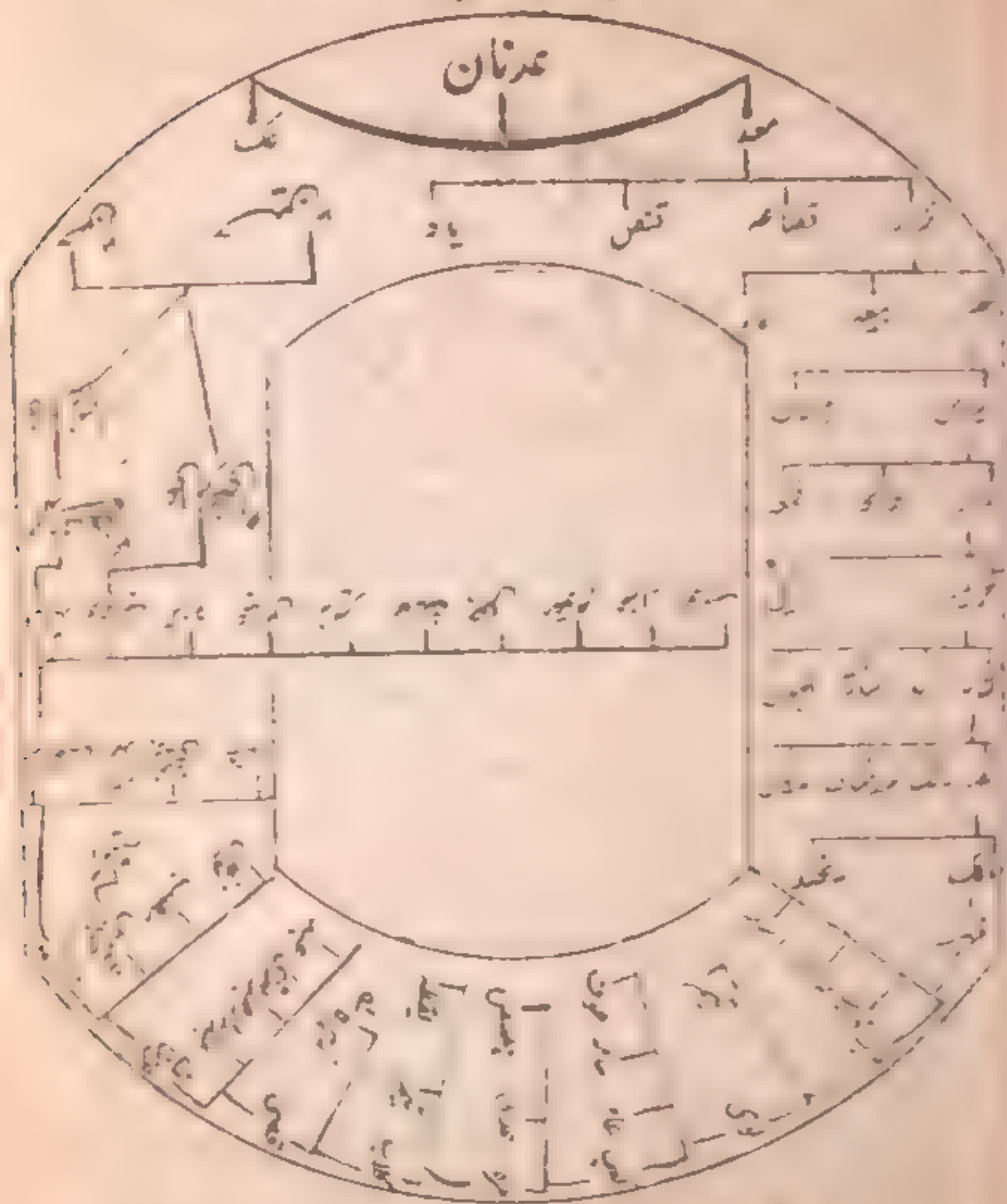
حسینؑ کو معلوم ہوا کہ سچائی کی خاطر ہندوستان اور محبتیں اٹھائیں میرے نانا
رسولؐ نے اور غیر اسلام کی حفاظت کے لیے سینہ سپر رہے میرے دادا ابوطالب اور
تیب اسلام کی حفاظت کا مسئلہ درپیش تھا۔ تب سے پہلے عبد و فاداری کرنے والے
اور پھر تزاروں کے گھار میں ابتر رہ سوں پر سینہ ڈالے اور چہرہ بر سخت موقت پر
سچائی کے لیے جہاد کرنے والے میرے باپ علیؑ بن ابی طالبؑ تھے۔

یہ عدم تردد ہے کہ جب آپؐ کے دربار کے دربارت سنے میں قاب میں پیر ہوا
سے دیر پیدا ہوتا ہے کہ ہمیں بھی کوئی مہربانی نہ ہو۔ ان کے بارگاہ پیش کرنے کا مل جاتا ہے
لیکن عدم فطرت کے تقاضوں اور نا ہر روز کے ہر نوے یہ کہنا باطل صریح ہے کہ
امام حسینؑ کے لیے عدم منہی ذمہ داری کے تحت ذریعہ نجات و نجات فطرت کا
آقا ضابطہ تھا کہ چین سے منتظر ہوں اور منتظر رہیں کہ بچوں کی خدمت و غیروں کی
دستگیری اور مظلوموں سے ہمدردی کا کوئی موقع پیش آئے۔ آپؐ بھی حق کی حمایت
میں اپنے فریضہ کو انجام دے کر اپنے خاندانی روایات کو زندہ اور برقرار رکھیں۔



(بقیہ نوٹ صفحہ ۲۹) بن عثمان بن عبید اللہ شہمی متعدد دانشواں نے یہ اعلان کیا کہ اگر حسینؑ بن علیؑ
اس معاہدہ کی بنا پر اپنے حق کو طلب کرنے کے لیے کھڑے ہوں تو ہم سب قہ جوں کے آخر وید نے تسلیم
ختم کر دیا اور حضرت کے مطالبہ کو منظور کیا۔ (سیرت بن ہشام ج ۱، صفحہ ۱۸۰)

شجرہ نسب آل عدنان



معدودہ: رشتہ بنی شعیب بنی محمد عبد مناف بنی شامی و معدودہ حضرت محمد مصطفیٰ کی ولدہ ازہب زہب
 عدنان بن عبد مناف بن سعد ویدان بن اسد بن ابن شامی و معدودہ: انمول کار و
 معدودہ: سعد حضرت علی و تصفیٰ کی ولدہ فاطمہ بنت اسد بن ہاشم بن عبد مناف بنی شامی و معدودہ: انمول کار و
 معدودہ: سعد حضرت علی و تصفیٰ کی ولدہ فاطمہ بنت اسد بن ہاشم بن عبد مناف بنی شامی و معدودہ: انمول کار و
 معدودہ: سعد حضرت علی و تصفیٰ کی ولدہ فاطمہ بنت اسد بن ہاشم بن عبد مناف بنی شامی و معدودہ: انمول کار و
 معدودہ: سعد حضرت علی و تصفیٰ کی ولدہ فاطمہ بنت اسد بن ہاشم بن عبد مناف بنی شامی و معدودہ: انمول کار و

دوسرا باب

بنی ہاشم اور بنی اُمیہ

بنی ہاشم کے بالمقابل تاریخ میں جو نام نظر آتا ہے وہ بنی اُمیہ ہے اس قبیلہ کی بنی ہاشم سے رقابت اور مئی لغت کے لیے یہ حکایت بیان کی گئی ہے کہ اُمیہ کا باپ عبدالشمس اور بنی ہاشم کے مورث اعلیٰ حضرت ہاشم بن عبدمنان بن کنانہ کے بیٹے سے جڑواں پیدا ہوئے تھے اس طرح کہ انہی ایک کی دوسری کی میثانی سے چسپاں تھی۔ محبوبان کو کاٹ کر الگ الگ کیا گیا جس سے خون بننے لگا اس وقت لوگوں نے اسے بریلوئی مان کر کہا کہ ان میں آپس میں خونریزیوں میں ہیں کیونکہ یہ حکایت درست ہوئی ہو لیکن اس سے یہ تو اندازہ ہوتا ہے کہ ان دونوں خاندانوں کی جنگ نے کتنی جڑ پکڑ لی تھی کہ لوگ اس کو ایک ناگزیر اور قدرتی چیز سمجھنے لگے تھے مگر یہاں تک تاریخ کے واقعات کی چھان بین کرتے ہیں ہمیں خود عبدالشمس و ہاشم میں ہلکا یا نہایت کی کوئی مثال نہیں ملتی بلکہ صرف عبدالشمس کے بعد اُمیہ کی طرف سے مخالفت کی ابتدا نظر آتی ہے جبکہ وہ حضرت ہاشم سے مقابلہ کی کوشش میں ناکام ہوا اور اس بات سے اس نے ایک شکست خوردہ فہم کی طرح انتقامی لہر دوہرا کر دی رکھا۔ واقعہ یہ تھا کہ مکہ میں فوج پڑا جس میں قریش بہت تباہ

حال ہوئے حضرت ہاشم شام کی جانب گئے۔ دروہاں انھوں نے بہت زیادہ مقدار میں شام
 زخم کر کے اس کی لوبیاں پکوائیں اور انھیں اونٹوں پر گر کے کھلائے۔ ان روٹیوں کو
 انھوں نے چوراکرایا اور ان اونٹوں کو سحر کر کے شورباتیں کرایا اور بڑی بڑی دیوں
 میں اندر لو کر دے۔ مروتیوں کا چوران دیکھوں میں ڈلوادیا اس کھانے کو عرب میں
 شریعت کہتے تھے۔ س طرح انھوں نے، مروتیوں کو کھانے سے یہ کہیں اتھارت
 سے جدا کیا۔ پانی برسا اور قحط سالی دور ہو گئی۔ ہر شخص اپنے لٹاکہ اب کی پہل باریں
 امت دہشت وہ تھا جو "ہاشم کے ذبیحہ سے برسا۔" ہاشم کے معنی میں مروتیوں کا
 جو کہنے و طعنوں نے اس واقعہ کو ذیل الفاظ میں نظم کیا۔ یہ شعر ہے کہ ہے۔
 عذری ہشیہ شمر لشرید لقومہ قوم بمذکہ امسنتین عذری
 غمزدیہ ہاشم کہ اصل نام ہے، جنھوں نے اپنی قوم کے یہ رولی کے سرے
 کہتے تھے کہ نہ ہدایہ وہ قوم جو کہ میں قحط سے بھریں۔ ورتاہ حال ہو رہی تھی :
 یہ دولت مند آدمی تھا اس نے جو دیکھ کہ حضرت ہاشم نے یہ کیا تو اسے حسد
 و شہید ہو اور وہ مخواہ بغض مقابلہ اس نے بھی ہاشم کی قتل کرنے کی کوششیں
 مردہ میں زینت میں نہیں ہو۔ وریہ مقدمات میں اس کی رسوائی اور بدن نامی کا باعث
 بن گیا۔ اس پر ہاشم کا بڑی قہر نہیں تھا مروتیوں کے شعور شنیعوں سے
 گھبرائے ہو کر وہ ہاشم کو برا بھلا کہنے لگا اور اس نے ہاشم کو من ذلت کی دولت
 دی۔ یہ ایک طرح کا مقابلہ عربوں میں رائج تھا کہ دو شخص اپنے اپنے کارناموں پر پیش
 کر کے کسی شے کو حکم بناتے تھے کہ وہ فیصلہ دے کہ کون ان میں زیادہ صاحب فخر
 و بزرگوں ہے۔ اس شے کے لیے زیادہ تر کہیں منتخب کیے جاتے تھے جو علم و قرائف
 اور نجوم میں بڑے ماہر ہوتے تھے۔ حضرت ہاشم نے اپنی عمر کی بزرگی اور اپنے رتبہ

کی بندی کے لحاظ سے اُمیہ کے ساتھ مقابلہ سے انکار کیا مگر قریش کے عام افراد نے حضرت ہاشم کو مجبور کیا۔ آخر آپ بھی آمادہ ہو گئے اور کہا کہ میں اس شرط پر مقابلہ کرتا ہوں کہ شکست خوردہ فریق اپنے مقابل کو ۵۰ اونٹ سیاہ آنکھوں والے سپرد کرے جو سرزمین مکہ میں نھر کیے جائیں۔ اور دس دس برس سکے لئے وہ مکہ سے حلا وطن ہو جائے۔ اُمیہ اس شرط پر رضامند ہو گیا چنانچہ قبیلہ خزاعہ کے کاہن کو حکم مقرر کیا گیا۔ اس نے فیصلہ ہاشم کے حق میں اور اُمیہ کے خلاف دیا۔ حضرت ہاشم نے قرارداد کے مطابق ۵۰ اونٹ حاصل کیے اور انھیں نھر کر اے کے پھر تمام اہل مکہ کی دعوت کر دی اور اُمیہ کو دس دس برس کے لیے مکہ سے حلا وطن ہونا پڑا اور وہ اس مدت تک شام میں قیام پذیر رہا۔ یہ پہلی عداوت تھی جو اُمیہ کی اولاد کو بنی ہاشم کے مقابلہ میں نسل در نسل برقرار رہی۔ اسی کے ساتھ پے در پے شکست کھانے کے لازمی نتیجہ کے طور پر بنی اُمیہ عربی خون کی بہت سی لطافتیں کھوئے گئے اور ان میں دنارت، فویب، احساس کمتری اور دوسرے اسی طرح کے اوصاف پیدا ہوتے گئے جو مسلسل شکست کھانے والوں کی خاصیت ہوا کرتے ہیں۔

یہاں تک کہ بنی ہاشم اور بنی اُمیہ کے درمیان عام افراد عرب کی نگاہوں میں اتنا فرق پیدا ہوتا گیا کہ یہ چیز قابل غور بن گئی کہ یہ دونوں ایک ہی نسل کی دو شاخیں ہیں یا نہیں۔ عرب قوم کے یہ تاثرات دیکھ کر بنی اُمیہ بنی ہاشم کے خلاف ضد میں لگاتے تھے مگر ہر مرتبہ انھیں ناکامی ہی ہوتی تھی حضرت محمد مصطفیٰ بھی اٹھے تو بنی ہاشم ہی کے یہاں سے۔ یہ آخری بڑی تقدیر کی شکست تھی جسے بنی اُمیہ آسانی سے سہہ نہ سکتے تھے شلی نغزانی سیرۃ النبی صلا اول میں ص ۱۵ پر لکھتے ہیں کہ ”آنحضرت کی نبوت کو خاندان بنی اُمیہ نے قریب دہا شتم کی فتح خیال کرتا تھا۔ اس لیے سب سے زیادہ اسی قبیلہ نے آنحضرت کی مخالفت کی“

تیسرا باب

اسلام اور اس کا بیغام

ظہور اسلام سے قبل کا زمانہ ایام جاہلیت کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ اس کے متعلق یہ خیال درست نہیں ہے کہ عرب اس میں وحشت اور بربریت کے دور سے گزر رہے تھے اور تمدن و تہذیب سے واقف نہیں ہوئے تھے۔ بلکہ جس طرح ڈاکٹر وحید زامر صاحب نے لکھا ہے واقعہ یہ ہے کہ جنوبی عرب اسلام سے صدیوں قبل ایک بڑی تہذیب کا گہوارہ اور کاروبار تجارت کا ایک خوشحال مرکز تھا۔ حمیری بادشاہوں کے شاہ قذیمہ، سدھارب، باغ شہداد اور تخت بلقیس مدہا و غیرہ کے تذکرہ میں اس کا کمال ثبوت موجود ہے۔ اس کے علاوہ ایام جاہلیت کی شاعری جو کہ ادب کا بہترین نمونہ ہے۔ اسی سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ ایام جاہلیت کے عرب بہت سی خوبیوں کے حامل تھے، مثلاً برادری، سخاوت، مہمان خوانی، وفاداری، شہرہ کی محبت اور برادری انس و غیرہ۔ خلاصہ یہ کہ شاعری ان کے اخلاقیات کا ذریعہ ہے اور اس سے پتہ چلتا ہے کہ وہ شرافت کا کافی عنصر رکھتے تھے۔ ان کی شاعری بالخصوص ان میں سے چند کی اس بات کو بھی ظاہر کر دے گی کہ اگرچہ وہ اس زمانے کے الہامی مذہب کو نہ ماننے کے باعث مشرک تھے اور بت پرستی بھی کیا کرتے تھے تاہم وہ مذہب کے خاص خاص عقائد سے بالکل ناواقف و بیگانہ نہ تھے۔ وہ اپنی بت پرستی کی یہ تاویل کرتے تھے کہ ان بتوں کے ذریعے ہم

خداے واحد (اللہ) کی بارگاہ میں قرب حاصل کرتے ہیں پھر یہ کہ عربوں کی ایک بڑی
تعداد جناب اسماعیل کی نسل سے تعلق رکھتی تھی اور یہ ناممکن ہے کہ وہ اپنے آباؤ اجداد
کے تعلیمات سے قطعاً بیگانہ ہو گئے ہوں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ تمدنی حیثیت سے اسلام
سے قبل کے زمانہ میں عرب کی جماعت ترقی کے بعد تنزل کی طرف جا رہی تھی۔ اب
اُس میں کچھ عمدہ قدیم خوبیوں کا شائبہ تو موجود تھا لیکن زیادہ تر اس میں بری عادات
داخل ہو گئی تھیں۔ وہ ہر سال مکہ میں بغرض حج جمع ہوتے تھے لیکن اس مقدس
دنس کی اہمیت ان کے دلوں سے محو ہو چکی تھی ان کے کارواں حجاز اور
عراق اور شام میں اب بھی اب ب سے لے کر بے ہوشے تھے لیکن اب ان
میں صنعت و تجارت کا جوش مہم ہو چکا تھا اور انتہائی غربت نے انہیں خریدیں
بن دیا تھا انہیں اللہ کا ایک دھندلا اور مدھم تصور ہو رہا تھا لیکن ان کے بت
ان کے نزدیک زیادہ مقدس تھے۔ وہ صلح پسند اور مطمئن زندگی کے فوائد سے واقف
تھے اور جنگ سے متنفر رہنا چاہتے تھے جسے وہ "شعد" کہتے تھے۔ اس منحوس حال اور
سے جس کے یہاں کثرت سے تو امیر پچھ پیدا ہوتے ہیں تشبیہ دیا کرتے تھے لیکن ان کی
خود غرضی اور غربت ان کو آمادہ کرنے لگی تھی کہ وہ اپنے ہمسایہ کے مال پر دست
تھا دل دراز کریں۔ وہ اپنے مردوں کا خوب مہم کرتے تھے لیکن انتقام کشی سے
اپنے کو باز نہ رکھ سکتے تھے نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ نسلاً بعد نسل برابر خون پر جنگیں
جاری رہتی تھیں۔ وہ اپنے بچوں سے محبت کرتے تھے اس لیے کہ وہ ان کے جد کے
مکڑے ہیں جو زمین پر پڑتے پھرتے ہیں لیکن ان ہی میں سے بعض کو اپنی عزت کا
اتنا پاس رہتا تھا کہ وہ اس خیال کو برداشت ہی نہیں کر سکتے تھے کہ ان کی لڑکیاں
کسی ظالم بھائی یا بھائی کی کنیزی میں چلی جائیں۔ ان کے رحم و کرم پر چڑ جائیں اور
اس لیے وہ ان کی ہلاکت کو اپنی عزت کے برقرار رکھنے کا بہترین ذریعہ سمجھتے تھے۔

یہ حالت وہ ہوتی ہے جس کی اصلاح نہایت دشوار ہے۔ کیونکہ دورِ بربریت و وحشت سے گزرتی ہوئی قومیں سادہ لوح ہوتی ہیں۔ ان کے دلوں پر جیسا نقش بٹھلایا جائے وہ اُس سے اتر آتا ہے اس لیے کہ اس کے خلاف کوئی نقش جما ہوا نہیں ہے۔ مگر عربوں کی تمدنی خرابیاں وہ تھیں جو خاص مادی ساخت کے تمدن اور بوس اقتدار کی پیداوار ہوتی ہیں۔ انھوں نے عربوں کی اقتادِ طبع کے ساتھ مل کر سونے پر سہلے گاہ کا مکر کیا تھا۔

جس سے بدترری قومیت سے منتقل ہو کر جب انفرادیت کی طرف آتا ہے تو اُس کا نتیجہ ہوتا ہے باجمی رقابت اور آپس کی خانہ جنگی یہ بات عربوں میں اٹھارہ درجہ پر پہنچ گئی تھی۔ پھر اسی کا نتیجہ تھا کہ مسداتِ انسانی کوئی چیز نہ رہی تھی اور غلبہ وقت اور اقتدار سب کچھ تھا۔ اس کی ایک ادنیٰ مثال یہ ہے کہ ایک بڑے آدمی کے قتل ہو جانے پر مدفن اُس کے قاتل کو قتل نہ کیا جاتا تھا بلکہ اس کے قبیلہ کے سیکڑوں بے گناہ آدمیوں کو مار ڈالا جاتا تب کہیں یہ سمجھ جاتا تھا کہ اُس کے خون کا بدلہ ہوا۔ اس کے برخلاف اگر بڑے آدمی کے ہاتھ سے کوئی چھوٹا آدمی قتل ہوتا تھا تو اُس کا خون قصاص کا مستحق نہ سمجھا جاتا تھا۔ یہ بڑے اور چھوٹے کی تعلیقی ہزاروں تمدنی گناہوں کا سرچشمہ تھی اور انسانیت کے پر خچے اڑا رہی تھی۔ اس کا سبب یہ تھا کہ انھوں نے مادیت کو سب کچھ سمجھ لیا تھا، مادیارِ المادہ کا سہل باقی نہ رہا تھا اس لیے مادی وقت ہی کرنا پر وہ امتیازات قائم کرتے تھے یہی حالت کہ ویشِ غریبے علاوہ دوسرے سطوں کی بھی تھی۔

مذہبی حیثیت سے عرب نہایت پستی میں تھے ان میں کوئی ایک مذہب مشتہر نہ تھا بلکہ وہاں متعدد مذاہب کے افراد رہتے تھے اور بڑی جماعت بت پرستی اور ستاروں کی پرستش کو اپنا شعار بنائے ہوئے تھے چنانچہ کعبہ ہی میں تین سوراٹ

بُت رکھے ہوئے تھے جن میں سے ایک ایک کی پرستش سال کے ایک ایک دن کی جاتی تھی کیونکہ عربی سال ۳۶۰ ہی دنوں کا ہوتا ہے۔ جو مذہب رائج تھے جیسے یہود، مجوس اور نصاریٰ وہ بھی پستی کی طرف مائل نظر آ رہے تھے۔ اُن کے اعمال زخاۃ، اُن کی دوسری جماعتوں سے نفرت ان میں رواداری کا مفہود اور آپس کی خوں ریزی اور ایسی ہی بہت سی خرابیاں ان میں واضح طور پر موجود تھیں اور اس لئے فطرت انسانی کسی ایسی منتخب ہستی کی خواہاں تھی جو دنیا کو اس معیبت سے نجات دلائے۔

ایسے وقت میں محمد بن عبداللہ اسلام کا زلزلہ افگن پیغام انقلاب لے کر دنیا کے سامنے آ گئے اور مردہ انسانیت کو زندگی کا مژدہ سنایا۔ جیسا کہ ڈاکٹر وحید مزاح صاحب نے لکھا ہے ”حضرت کا کام یقیناً دشوار تھا اس لیے کہ آپ محض وحشی لوگوں کو مسنون نہیں بنا رہے تھے بلکہ بگڑی ہوئی سماجی کیفیت کو سدھارنا چاہتے تھے۔ آپ کا کام اُن تمام عقائد و توہمات، روایات و محرمات کا غلبوں کے دلوں سے محو کرنا تھا جو اُن کی زندگی کا جزو لاینفک بن چکی تھیں رسول اُن لوگوں کو بُرد باری، خاکساری، خاکساری، عفو کا سبق پڑھانا چاہتے تھے جن کے نزدیک معاف کر دینا کمزوری کی دلیل اور انتقام نہ لینا ذلت اور بزدلی کی علامت سمجھا جاتا تھا۔ رسول اُن لوگوں کو مساوات اور اخوت کی تعلیم دینا چاہتے تھے جو کہ اپنے خاندانی شرف پر فخر کیا کرتے تھے اور اپنے آباؤ اجداد کے پورے شجرہ کو نہایت منہی کے ساتھ محفوظ رکھا کرتے تھے ان چیزوں کے علاوہ اسلام کو عربوں کے اور بہت سے دوسرے رجحانات سے برسرِ ہیکار ہونا پڑا۔ مثلاً اُس نے شراب کی ممانعت کر دی جس کے وہ عادی ہو چکے تھے اور جس کا استعمال وہ سخاوت کی دلیل سمجھتے تھے اُس نے قمار بازی بزرگ کر دی جو

کہ عربوں کے نزدیک بذل وجود کی ایک قطعی علامت تھی اور بہت سی مغرب
افذاق عادتوں کو ممنوع قرار دیا، عرب اس بات کا تصور بھی نہ کر سکتے تھے کہ
سب سے زیادہ مقدس انسان کیونکر خدا کی بارگاہ میں سب سے زیادہ معزز
ہو سکتا ہے یا اسلام قبول کرنے کے بعد کوئی پست انسان کیونکر عرب کے شریف
ترین خاندانوں کے اشخاص سے بہتری کا دعویٰ کر سکتا ہے؟

خواجہ غلام السیدین صاحب نے اسے بہت اچھی غلطیوں میں لکھا ہے کہ
اسلام ایک ایسی دنیا کے لیے جو بجا رہیوں کے قبضہ انداز اور دولتمندوں کے
زیر حکومت مصیبت کے دن کاٹ رہی تھی، پیغام آزادی لے آیا۔ آزادی
بجاریوں کی قید سے جو عہد و معبود کے درمیان واسطہ بننے کے دعویدار تھے
آزادی گروہ اُمّی حکومت سے جو نہ کسی خدائی قانون کی پروا کرتے تھے
اور نہ کسی انسانی قانون کی، بلکہ بغیر روک ٹوک کے حریصانہ طریقہ پر دوسروں
کی محنت و مشقت کے پھلوں سے خود لطف اندوز ہو رہے تھے۔ آزادی
غلاموں اور بیچ ذاتوں کے لیے اُن کے مالکوں کے مظالم اور خلاف انسانیت
بیرحمانہ سلوک سے آزادی طبقہ نسواں کے لیے اُس عملی غلامی سے جس
میں وہ انسانی حقوق کے ابتدائی منازل سے بھی محروم کر دی گئی تھیں۔ آزادی
تمام انسانوں کے لیے اُن قیود سے جن میں وہ ذات پات، رنگ اور قوم
کی رنگ نظری کی بندشوں میں مبتلا تھے جس سے اُن کی حیات اجتماعی فنا
ہو رہی تھی اور وہ تنہا صہیہن کے گردہ میں منقسم ہو رہے تھے۔ گروہ انسانی
اس طرح اپنی خود ساختہ ظالمانہ قیدوں میں مقید ہو رہا تھا۔ ہندوستان
کے مشہور شاعر اور فیلسوف اقبال نے اس منظر کی تصویر کشی ذیل کے
اشعار میں کی ہے۔

بود انسان در جہاں انسان پرست
 سطلوت کسری و قیصر رمز نش
 کاہن و سلطان و پا پا و امیر
 از غلامی فطرت او دون شدہ

اسلام نے اُسے ایک پیغام آزادی سنایا، حریت و مساوات اور انسانی
 برادری کی تلقین کی اور تواریخ انسانی میں پہلے پہل شہری اور انسانی حقوق
 پورے طور پر تمام انسانوں کو بالعموم عطا کیے جس سے وہ بہ سبب قومیت رنگ
 یہ جنس کے یا بہ سبب غنیت و فلاح کے محروم تھے۔ غریب، مظلوم اور عام
 انسانوں کے عام طبقہ کو جواب تک بڑی بے دردی سے پیدا جا رہا تھا۔ نئی
 امیدوں اور اپنے کارآمد ہونے کا نیا احساس عطا کیا۔

تا ایسے حق بہ حق داراں سپرد
 اعتبار کار بنداں را فزود
 قوت او ہر کہن پیکر شکست
 تازہ جاں اندر تن آدم دبید
 حریت زاد از ضمیر پاک او
 ناشکیب اتمیازات آمدہ
 عصر نو کیں صد چراغ آورده است
 یہ قیمتی خیالات تھے جن کو اسلام عربوں کی زندگی میں داخل کرنا چاہتا
 تھا اور عربوں کی وساطت سے تمام انسانوں میں پہنچانا چاہتا تھا۔

اسلام نے اس ذہنی انقلاب کے پیدا کرنے کے لیے سب سے پہلے اہلی
 سب کو دور کرتے ہوئے لوگوں کی نگاہ کو مادیت کے احاطہ سے نکال کر ایک

غیر وقت کی جانب متوجہ کیا جس کے نتیجے میں تمام افراد انسانی یکساں حیثیت رکھتے
 تھے اس کے سوا مساوات قائم کرنے کا کوئی دوسرا طریقہ نہ تھا۔ دولت ایک خارجی شے
 ہے۔ ممکن ہے مساوات قائم کرنے کے لیے دولت کو برابر تقسیم کر دیا جائے لیکن بڑوں
 کی دولت، بیوروکری و جہت پر تو وہ مکینک کی تقسیم پس طرح کی جاسکتی ہے؛ اس پر
 جتنی قحاک خارجی مساوات ممکن نہیں اس لیے اس نے ذہنی انقلاب پیدا کرنے
 کی کوشش کی تاکہ اس ذہنی تبدیلی کے ذریعہ ایک انسان دوسرے انسان کو
 برابر سمجھے۔ اس نے صحیح طور پر سمجھا کہ برادری اور برابری کی اصل کنجی کیا ہے۔
 حساس اخوت و مساوات کی واحد بنیاد یہ ہے کہ جب کوئی کثرت کسی وحدت
 کی طرف مستند ہو جائے کی تو اس کے اجزاء میں برادری اور برابری کا احساس
 پیدا ہو جاتا ہے۔ دو بھائی کیوں ایک دوسرے کے ساتھ برابری کا دعویٰ
 رکھتے ہیں؟ اس لیے کہ ایک باپ کے بیٹے ہیں، ایک خاندان کے آدمی کیوں
 آپس میں برادری اور برابری کا تصور رکھتے ہیں؟ اس لیے کہ ایک مورث اس کی
 نسل سے ہیں، ایک ملک کے لوگ آپس میں کیوں رابطہ اخوت محسوس کرتے ہیں
 اور کیوں حقوق میں برابری کے مطالبہ ہوتے ہیں؟ اس لیے کہ ایک سرزمین کے
 باشندہ ہیں۔ اتنی ہی نہیں بلکہ مشرق و آلے آپس میں یکائلی اور مغرب و آلے
 آپس میں یکجہتی کیوں محسوس کرتے ہیں؟ اس لیے کہ وہ آفتاب کے لوانہ سے
 ایک سمت کے رہنے والے ہیں۔ معلوم ہوا کہ تیرہ افراد میں اتحاد و مساوات کا
 احساس پیدا کرنے کا ذریعہ صرف وہ ایک وسیع نقطہ واحد ہے جس کی طرف
 زیادہ سے زیادہ افراد یکساں طور پر منسوب ہو سکتے ہوں۔ دوسری لفظوں
 میں کہتے ہیں کہ جب کوئی کثرت وحدت کی طرف منسوب ہو تو اس کے اندر
 برابری اور برادری کا احساس پیدا ہو جائے گا۔ مگر یاد رکھنا چاہیے کہ مذکورہ بالا

اتحادوں میں سے ہر اتحاد افتراق کا پیش خیمہ قرار پایا یعنی جب ایک باپ کے بیٹوں میں ایک کا پیدا ہوا تو دوسرے باپ کے بیٹوں کے سامنے محاذ قائم ہوا اور جب ایک خاندان کے لوگوں میں ایک کا قائم ہوا تو دوسرے خاندان والوں کے سامنے محاذ قائم ہوا اور جب ایک ملک والوں کے درمیان رابطہ اتحاد قائم ہوا تو دوسرے ملک والوں کے سامنے محاذ قائم ہوا جس کا نتیجہ ہوا کرتا ہے قوموں کی جنگ اور ملک کا باہمی تصادم اور فتح و شکست کا غیر متناہی سلسلہ جس کے کرشمے آج بھی نظارت میں ہیں اور جب ایک سمت والوں میں اتحاد ہوا تو دوسری سمت والوں کے سامنے محاذ قائم ہوا یہاں تک کہ یورپ والے ایک الگ قوم بن گئے اور ایشیا والے ایک الگ قوم اور جب اس کے ساتھ رنگ کے اتحاد نے اثر دکھایا تو گوروں اور کالوں کا ایسا افتراق پیدا ہوا کہ گوروں نے کالوں کو اپنے ساتھ ایک ہوٹل میں کھانا کھانے سے روکا بلکہ ایک عبادت گاہ میں عبادت کے لیے ایک ہی مذہب والوں کے لیے جمع ہونا تک ممنوع قرار دیا۔ یہ سب نتیجہ تھا اس کا کہ اتحاد کی دیواریں عالم انسانیت کے بیچ میں اٹھانی گئی تھیں اس لیے ہر دیوار جو اکٹھی اُس نے ادھر والوں کو تو متحد کیا اور ادھر والوں کو جدا کر دیا۔ اسلام نے اس اصل اصول کو لیتے ہوئے کہ اتحاد افراد کا راز اتحاد مرکزی میں مضمر ہے ضرورت سمجھی کہ ان تمام درمیانی دیواروں کو ڈھا دیا جائے اور بیچ کے ان تمام خطوط کو ہٹا کر ان کے بجائے ایک وسیع احاطہ ایسا قائم کیا جائے جہاں نسل، رنگ، ملک اور قومیت کسی چیز کی تفریق نہ ہو۔ وہ احاطہ ایسا ہو جو تمام عالم انسانی کو اپنے گہرے میں لے لے اور چونکہ اس احاطہ کے باہر پھر کچھ رہ نہیں جائے گا اس لیے افتراق و امتیاز کا سوال ہی نہ پیدا ہو سکے گا۔ اس کے لیے کوئی مادی چیز نقطہ مرکزی نہیں بن سکتی تھی کیونکہ جو مادی شے ہوئی وہ محدود ہوگی اور محدود ہونے

کے ساتھ اُس میں قرب و بعد نیز کمی اور زیادتی کے خارج پیدا ہوں گے اس لیے ضرورت تھی کہ نگاہ کو تمام مادی چیزوں سے ہٹا کر اس غیر مادی بلند و بالا اثر طاقت کی طرف موڑ دیا جائے جہاں حدود و اقدار قائم نہیں ہوتے اُس کامیاب کے ساتھ کساں تعلق ہے جو سب کا ہے اور سب اُس کے ہیں۔ یہ خالق کی ذات ہے سے اسلام نے معبود برحق اور خدا کے کل ثابت کرتے ہوئے سب کا قبلہ مقصد زار دے دیا ہے۔

اس احساس کے پیدا ہونے کے ساتھ کہ سب خدا کے بندے ہیں افراد انسانی میں احساس اخوت و مساوات پیدا ہونا لازمی ہے۔ جب ایک باپ کے بیٹے آپس میں بھائی ہیں اور ایک نورث اعلیٰ کی اولاد میں برادری قائم ہو جاتی ہے اور ایک سر زمین کے رہنے والے اپنی مادر وطن کے لحاظ سے آپس میں اخوت محسوس کرتے ہیں اور ایک سمت کے رہنے والے اپنے میں یک جہتی کا تصور کرتے ہیں تو کیا وجہ ہے کہ لیک خالق کے بندے کے سب آپس میں بھائی بھائی بن جائیں۔ یہ تھا وہ عملی سبق جو اسلام کی توحید میں منظم تھا۔

بعض مہربان خالق کے تخیل میں بھی مغایرت برتی تھی انھوں نے خدا و اپنے زار دے لیا تھا اور یہ کہتے تھے کہ ہم اُس کے بیٹے ہیں۔ اسلام نے ان لوگوں کے خیال یا زعم کو ذکر کرتے ہوئے ایک طنز یہ انداز میں اُس سے مخالفت کی اور اُس کے مقابلہ میں مسلمانوں کو یہ تلقین نہیں کیا کہ تم ہی اللہ کے پیوت ہو اور بس بلکہ مسلمانوں کو اقوام عالم کے مقابلہ میں یہ کہنے کی تعلیم دی کہ ہو دینا و دیکھ لانا اعمالنا و لکھ اعمالکم (یعنی وہ ہمارا بھی پروردگار ہے اور تمھارا بھی ہمارے لیے ہمارے اعمال ہیں اور تمھارے لیے تمھارے اعمال۔ اس طرح اسلام نے سب کو مساوات کا درجہ دیتے ہوئے ایک معیار امتیاز کا

بھی قائم کر دیا اور وہ انسانی کردار ہے۔ اب سبالت کے تمام تفوق اور بلندی کے امتیازات مٹ کر ایک نیا معیار امتیاز کا قائم ہو گیا اور وہ یہ کہ جو شخص فرائض انسانی کو سب سے زیادہ انجام دیتا ہو وہ سب سے بہتر ہے (ان کو مکرم عند اللہ اقلنا) اس اصول کے ماتحت غلبہ طاقت، اقتدار، قوم و قبیلہ کی زیادتی اور تعداد کی اکثریت یہ تمام باتیں کچھ نہ رہیں بلکہ اصول قائم ہو گیا کہ ایک انسان کو دوسرے انسان پر فقط احساس فرائض کی بنا پر فضیلت حاصل ہوتی ہے۔ اس کے ماتحت اخلاق پر بہت زور دے دیا گیا یہاں تک کہ بانی اسلام نے اپنا مقصد رسالت ہی قرار دیا اور اعلان کیا اللہ بعثت لا تتمہ صالح الاخلاق۔ دوسری لفظوں میں انما بعثت لائم حسن الاخلاق یعنی ”میری بعثت محض انسان سدھارا اور اچھے اخلاق کی تکمیل کی غرض سے ہے“ (۱) مسلمانوں سے صاف کہہ دیا گیا کہ یہ خیال نہ کرنا کہ تمہیں تمہارے اعمال کی سزا ملے گی بلکہ جو جیسے اعمال کرے گا ویسا ہی ملے گا۔ مسلمان وہ ہے جو احکام خدا کے آگے سرنگوں ہو جائے۔ سرکشی مسلم کی شاد نہیں ہے تم اللہ کے دوست جب ہی کہلائے جاسکتے ہو جب اس کے احکام کو تعمیل کرو ورنہ اس کی رحمت کے حقدار نہیں اور نہ امت مرحومہ میں شامل ہونے کے قابل۔

معاشرت کے باب میں اس بات پر زور دیا گیا کہ سب انسان ذاتاً اصلیت کے لحاظ سے ایک ہی ہیں (خلقکم من نفس واحدۃ) (۲) قبائل، اقوام میں ان کی تقسیم صرف تعارف اور شناخت کے لیے ہے (وجعلناکم

شعوباً و قبائل لتعارفوا، مَرشیت و بلندی کا تعلق ذات اور قومیت سے
 بالکل نہیں ہے (لا فخر للقرشی علی غیر القرشی ولا للعربی علی غیر
 العربی)۔ نفسیت و بزرگی صرف پرہیزگاری اور تقویٰ یعنی انسانی اعمال
 اور فرائض کی بجائی آوری کے ساتھ وابستہ ہے۔ (انّ الکرم عند اللہ
 اتق کرم) اس کو پیغمبر نے صرف قول نہیں بلکہ عملاً بھی دکھایا۔ آپ نے موزن پانا
 بلال حبشی کو قرار دیا اور جب کسی نے اسے دیکھ کر ناک بھوں چڑھائی اور
 کہا "یہ کائے زند کا غلام بھی بھلا اس قابل ہے کہ اذان دے!" تو قرآن کی
 آیت تری آیا ایہا الذین امنوا خلقناکم من ذکور و انثیٰ یعنی سب
 آدمی یکساں ہیں، ان میں کوئی فرق نہیں۔ جب کہ عبدالحمید نے یہاں پر
 کہا ہے۔ سلام و راعل حکومت اُمیہ کا قیام چاہتا ہے۔ اسلامی حکومت کا
 دار و مدار عدل و انصاف قرار دیا گیا ہے۔ چنانچہ قرآن مجید نے اس بارے
 میں فرمایا ہے واذ احکم مابین الذین من ان تحکموا بالعدل ان
 اللہ یغفرکم ذلک سورۃ نسا۔ ولا یجرمنکم شنان قوم علی الا
 تعدلوا اعدوا قریب للذین تقویٰ و اتقوا اللہ اللہ اعلم یعنی اگر تو غیر مسلمین
 کے بارے میں فیصلہ کرے تو انصاف سے فیصلہ کر۔ بے شک خدا انصاف کرنے
 والوں کو دوست رکھتا ہے ماسوائے ان دن میں شاہ و گدایساں حیثیت رکھتے

۱۔ ہم نے تمہیں مختلف خانہ زون و قبیلوں میں اس لیے قرار دیا ہے کہ آپس میں شادی پیدا ہو۔
 ۲۔ قرشی کو غیر قرشی و عرب کو غیر عرب پر کوئی فخر نہیں۔ (۳۱) تم میں اللہ کے نزدیک سب
 سے زیادہ معزز وہ ہے جو تم میں سب سے زیادہ پرہیزگار ہو۔

ہیں۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ایسے الاحد علیٰ احد فضل
الابدین و تقویٰ مشکوۃ، اسی کا نتیجہ یہ ہے کہ اسلام میں سیاست "حصول
اقتدار کے کامیاب ذرائع کے استعمال"، کا نام نہیں ہے بلکہ سیاست ملک و ملت
کے صحیح نظم و ضبط اور امور خلق کے بہترین طریقہ پر چلانے کا نام ہے اس لحاظ سے
سیاسی حکومت مذہبی قیادت سے الگ نہیں ہو سکتی اور اس کی مثال خود حضرت
پیغمبر کی ذات گرامی ہے۔

مگر یاد رکھنے کی بات ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰؐ نے اس مکمل اقتدار کے باوجود
جس کے ماتحت اعلان کر دیا گیا کہ "اُن کو ہر شخص پر خود اس کی ذات سے زیادہ حق
اور اختیار ہے۔" کبھی اپنے کو بادشاہ کہا یا سمجھا جانا پسند نہیں کیا بلکہ اس سے انکار
فرمایا چنانچہ ایک مرتبہ ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا جوں ہی آپ کے
سامنے کھڑا ہوا رعب سے کانپنے لگا۔ آپ نے فرمایا "اپنے آپ میں آؤ۔ میں
کوئی بادشاہ نہیں ہوں۔ میں تو ایک قرشی عورت کا بیٹا ہوں جو شوربے میں روٹی
بھگو کر (غریباً مشہو کھانا، کھاتی تھی) (۱)"

یہ اس لئے تھا کہ مسلمانوں میں شریعت الہیہ کی رہبری سے الگ حکمران کا خیال
پیدا نہ ہو اور سوائے خداوندی اقتدار کے کسی اقتدار کے آگے مسلمانوں کی گردنیں نہ جھکیں۔

چوتھا باب

اسلام کا مزاحم طاقتوں سے تصادم

جہاں تک کہ آئین اور نظام کی تشکیل کا تعلق ہے پیغمبر اسلام کی زندگی میں یہ مقصد حاصل ہو گیا اور لاکھوں آدمی اس کے تسلیم کرنے والے اور اس کو حق کہنے والے ہو گئے اور یہ ایک انقلاب کی کوئی کم کامیابی نہیں ہے۔ مگر اس انقلاب پیدا کرنے میں رسول کو کتنی دقتیں درپیش ہوئیں اور ان طاقتوں سے مقابلہ کرنا پڑا۔ یوں تو کچھ لوگ وہ ہوتے ہیں جو جذبات کے لحاظ سے ہر قدیم شے کے ساتھ الفت رکھتے ہیں اس لئے انھیں ہر انقلاب کے ٹوک سے بغض ملتی ہو جاتا ہے۔ بغض الہی کا مطلب یہ ہے کہ چاہے اس انقلاب کا ان کی ذات سے کوئی تعلق نہ ہو اور انھیں اس سے کوئی نقصان بھی نہ پہنچتا ہو مگر وہ انقلاب سے صرف اس لیے دشمنی رکھتے ہیں کہ وہ انقلاب ہے۔ لیکن کچھ لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں جن کے خود غرضانہ مفاد قدیم رسم و رواج کے ساتھ وابستہ ہیں اور انھیں اس انقلاب سے اپنے منافع کا خون ہونے ہوئے نظر آتا ہے۔ چنانچہ اسلام جو انقلاب لے کر آیا تھا اور اس نے زندگی کے ہر شعبہ میں جو تبدیلیاں کر دی تھیں ان سے بہت سی قسم کے لوگوں کو ذاتی نقصانات پہنچ رہے تھے۔ یہ نقصانات ان ہی تھے اور وجاہت و اقتدار کے بھی۔ مثال کے طور پر اسلام کی معاشی تعلیم

بنی اُنیس کے لیے ان تمام محرکات کے غزوہ دُان کی دیرینہ مصلحت بنی ہاشم
 کے ساتھ اور ذاتی رشک و حسد بھی تھا جس کے ماتحت اُن کے سرگرداں ہوسفیدان
 نے تہہ پاتا تمام عیب کو حضرت محمد مصطفیٰؐ کے خلاف برا بیختہ کر دیا۔
 آپ کو طرح طرح کی تکلیفیں دی جانے لگیں جسم پر پتھر مارے گئے سر پر گڑا
 پھیندے، تجا تیس ڈالائیں اور قتل کی دھمکیاں دی گئیں۔ یہاں تک کہ جب غزوہ
 بدر پہنچا تو حضرت کے چچا ابوہریرہؓ نے آپ کو اپنے ایک محفوظ مکان میں جو
 مدینہ کی حد فی میں ایک قلعہ کی صورت پر تھا منتقل کر دیا۔ تاہم قریش نے باہم ایک
 نفریری معاہدہ کیا کہ بنی ہاشم سے نہ صرف شادی میں نہ ترک کر دیا جائے بلکہ ان
 کے ساتھ خرید و فروخت بھی نہ کی جائے گی۔ اس کے تحت معاہدہ بین تک نہ صرف
 انہی بنی ہاشم کے ساتھ بلکہ بنی نضیر، بنی غنیم، بنی دیا، بنی اُلیہ تھا۔ یہ واقعہ بخت کے
 مابین سال ۵۷۰ء جو تین برس تک یہ معاہدہ رہا تین برس کی طویل مدت کے بعد
 برس ۵۷۳ء میں ختم ہوا اور یہ لوگ قلعہ سے باہر نکلے اب کچھ دن تک مٹا گئیں
 تھوڑی دیر میں گریچہ ایک ہی سال کے اندر پورے سب اور خدیجہ دوسری کی ذلت
 کے بعد بنی ہاشم نے ان زور پڑا کہ آپ کو قتل کر دینے کا پورا منصوبہ تیار کر لیا
 گیا جس کے بعد آپ کو اپنے دیس کے محل کرپڑیس کی طرف منتقل کر دیا گیا۔
 مدینہ میں آکر بھی بنی ہاشم کے چہرے سے ہنسنے نہ دیا ایک طرف تو ان دنوں
 وہاں پر یہاں سے لے کر وہاں تک اور مجبوراً کہیں رہنے کے لئے طرح طرح کی تکلیفیں
 پہنچا دی گئیں۔ دوسری طرف آپ کے جائے پناہ مدینہ منورہ پر فوج کشی کے
 تحت ہونے لگے۔ آپ کو اپنی حفاظت اور اپنے سے زیادہ ان دنوں کے
 گھبراہٹ کی حفاظت کے لیے جنھوں نے آپ کو پناہ دی تھی مہینہ بعد میں کھل آگیا۔

سب سے پہلی جنگ جو مدینہ میں آکر ہوئی بدر کی لڑائی تھی۔ اس موقع پر مسلمان بالکل تیار نہ تھے صرف تین سو تیرہ آدمی جن کے پاس سوار ہونے کو نہ فین گھوڑے تھے اور چند تلواریں۔ مگر بنی ہاشم کی تلوار نے مقابل والوں کے دانت کھٹے کر دیئے۔ حمزہ بن عبد المطلب۔ عبیدہ بن حارث اور علی ابن ابیطالب نے وہ کارہائے نمایاں دکھلائے کہ مخالفوں کی ہمت پست ہو گئی اگرچہ اسلام کو بالخصوص بنی ہاشم کو یہ بڑا نقصان پہنچا کہ عبیدہ اس جنگ میں شہید ہو گئے مگر مکہ والوں کو اور بالخصوص بنی امیہ کو بہت زیادہ نقصان سے دوچار ہونا پڑا تھا۔ اس میں ابو سفیان کو علی بن ابی طالب کے ہاتھ سے محض اپنے بیٹے خنظلہ کے قتل ہی پر ماتہ کرنا نہیں پڑا بلکہ آپ نے اس کے ایک دوسرے بیٹے عمرو کو قید بھی کیا۔ اس کی ہوی سند کو اس کے ندادہ اپنے باپ عقبہ اور اپنے چچا شیمہ اور بھائی ولید کا ماتہ کرنا پڑا۔ اس کے بعد ابو سفیان نے غم کیا کہ وہ اس وقت تک نہائے نہیں جب تک کہ رسول پر چڑھاؤ نہ کرے مگر اب مشہد کہیں میں عام طور پر مقابلہ کی ہمت نہ تھی مجبوراً ابو سفیان نے صرف برائے نام اپنی قسم کو پورا کرنے کے لیے دو سو سوار قریش کے اکٹھا کیے اور ان کو لے کر مدینہ کی طرف روانہ ہوا۔ مدینہ کے حدود میں پہنچ کر اس نے رسول کے دو پیروؤں کو قتل کر ڈالا اور کھجور کے درختوں کو تباہ کر دیا حضرت مع اپنے پیروؤں کے جنگ کے لیے نکل آئے مگر ابو سفیان مع اپنے ساتھیوں کے خوف سے پہلے ہی فرار ہو چکا تھا اور سب بھاگنے کی جلدی میں اپنے سامان کے گھروں

(۲) ابن ہشام ج ۱ ص ۴۰۔

(۱) طبری ج ۲ ص ۴۴۔

(۳) ابن ہشام ج ۱ ص ۳۹۔

(۲) ارشاد مشہد۔

(۵) ابن ہشام ج ۲ ص ۳ طبری ج ۲ ص ۴۴۔

کدو سے میں پھینکتے تھے۔ اس میں زیادہ تر ستونہ جھے ہوئے تھے جو مسل نوں کو فصل
ہوئے اسی وجہ سے اس کو "جنگ سوئق" کہتے ہیں کیونکہ عربی میں سوئق کے معنی
سوئق ہیں ۱۱

تجارت کے قیسے سال وہ ندرت اچھوڑائی پیش آئی جس کو محمدؐ جنگ کہتے ہیں
مگر نہ بنی تھیں۔ ابو سفیانؓ اور عبداللہؓ اس وقت تک کہاں چین آ سکتے تھے جب تک
کہ وہ مدینہ و دیوں سے انتقام نہ لیتے۔ مدنیوں نے بڑی تیاریوں کی تھیں ان کی
فوج میں قریشیوں کے علاوہ وہ فوجیں کنہ اور خزرج میں تھیں جو بھی شریک تھے۔ فوج
میں نہیں آئے۔ مسیح پرانی تھے جس میں رات سوز روئو تھے۔ ان کے ہاتھ ہل
سوال خانہ کے ساتھ رات سو آدھی تھے جس میں صرف سوز روئو تھے۔ وہ
فوج میں نہ تھے دو گھوڑے تھے۔ عمر مراد اور خاندان دینہ و دیوں فوج کے سر
تھے۔ ورنہ اس بات پر فوج کے غلبہ میں بہ سفیان کی بیوی ہندو لڑکی
وہ بھی عورتوں کے ساتھ میدان جنگ میں ڈھول بجی بک کر پھریں گی
ہمت افزائی کر رہی تھی۔ ہندو کے اشعار میں موقع کے جو وہ پڑھ رہی تھی کتب
تاریخ میں محفوظ ہیں ۱۲

ہندو کے انتقامی ہندو بات کا نذرانہ اس سے ہو سکتا ہے کہ حد کی جنگ میں
جب رسولؐ کے چچ حضرت حمزہؓ شہید ہوئے تو ہندو جڑی انتقام میں اپنی منف
بہ نہایت کے حدود سے گزر گئی۔ اس نے اس بربریت کا ثبوت دیا کہ جناب حمزہؓ

۱۱ ابن ہشام ج ۵ طبری ج ۲ ص ۱۹۵ (۲) ابن ہشام ج ۵ ص ۱۹۵

(۳) ابن ہشام ج ۲ ص ۱۹۵ (۴) ابن ہشام ج ۲ ص ۱۹۵

(۵) طبری ج ۲ ص ۱۹۵ (۶) طبری ج ۲ ص ۱۹۵

کا پہلو چاک کر کے اُن کا جگر نکال دیا اور اُسے مرنے میں رکھ کر چبانے کی کوشش کی اور کشتوں کے کان اور ناک وغیرہ اعضاءے جسم کا ٹکڑا اور سینہ بند بنایا۔ ^(۱) بلکہ بعض راویوں نے تو یہاں تک بیان کیا ہے کہ اُس نے حضرت حمزہ کے جگر کو بھون گیا ^(۲) اس سے اُس غنا اور دشمنی کا اندازہ کیا جاسکتا ہے جو اس خاندان کے مردوں اور عورتوں کے دلوں میں بنی ہا شتم پیغمبر اسلام اور اسلام کے خلاف پادشاہ تھا۔ اس جنگ میں اگرچہ عام طور پر مسلمانوں کی جماعت میں بڑی بستی پیدا ہو گئی تھی مگر آخر میں بنی ہاشم اور بالخصوص علی بن ابی طالب کی تلوار نے مخالف جماعت کو شکست دی اور وہ ہریمت خوردہ صورت میں واپس گئی۔ اب ان کی انفرادی طاقت رسول کے مقابلہ میں نا کافی ثابت ہو چکی تھی۔ اس لیے ^(۳) شش ماہ آخری کوشش انھوں نے یہ کی کہ جتنی جماعتیں مکہ عرب میں اسلام کے خلاف ان کو مل سکتی تھیں سب کو متحد کیا یہاں تک کہ یہود کو ساز باز کر کے اپنے ساتھ لیا اور اجتماعی طاقت سے دس ہزار کے لشکر کے ساتھ وہ اُس جنگ کے لیے آئے جس کو اسی جہتہ بندی کی وجہ سے "جنگ احزاب" کے نام سے یاد کیا جاتا ہے ان کے مقابلہ میں مسلمان تین ہزار تھے مگر فوج مخالف کو اس مرتبہ بھی شکست کا روز بد دیکھنا نصیب ہوا اور اُن کا مایہ ناز عبید بن عبد ود ابن ابی قیس نامی مری علی بن ابی طالب کے ہاتھ سے تلوار کے گھاٹ اُترا۔ ابوسفیان کو با حال خستہ و تباہ مکہ واپس جانا پڑا۔ دراب ہمت مقابلہ و لشکر کشی ختم ہو گئی مگر دل میں ان شکستوں سے جو گھاؤ پڑے تھے وہ کبھی بھی بھر سکتے تھے۔

(۱) ابن ہشام ج ۲ صفحہ ۹۷ طبری ج ۲ صفحہ ۱۲۱ (۲) استیعاب ج ۲ صفحہ ۸۷ طبری ج ۲ صفحہ ۱۲۱

(۳) ابن ہشام ج ۲ صفحہ ۱۵۵ - ابن ہشام ج ۲ صفحہ ۱۶۲ طبری ج ۲ صفحہ ۱۲۱

یہ غیر اسد مہلے جب کچھ عرصہ تک یہ دیکھا کہ اب مشرکین قریش کی طرف سے کوئی
 کارروائی نہیں ہوئی تو آپ نے سترھویں خزانہ بدر کی زیارت (عمرہ) کا ارادہ کر
 دیا۔ سداؤں کی جماعت کے ساتھ مکہ کی طرف روانہ ہوئے۔ آپ کے پاس بڑے آداب
 کے ساتھ تھے۔ تیس سے صرف تمام تھا کہ آپ نے ان کے لیے نہیں جو رہے ہیں بلکہ
 جب قریش کو رسول کے آنے کی خبر پہنچی تو وہ خلیفہ بن ولید کی قیادت میں کراع
 غنیمہ، ثقیف، رستم رسول کا راستہ روکنے کے لیے نکل آئے۔

تاہم سداؤں کی ہمتیں اس کے قتل کی حامل شدہ پے درپے فتوحات
 سے بڑھتی ہوئی ہیں۔ درمیانے وہی شکست خوردہ جماعت تھی جو اس وقت جنگ کے
 لیے کوئی تیاری بھی نہ رکھتی تھی اس لیے یہ بہت آسان تھا کہ آپ مقابلہ کا حمد دے
 دیتے اور فاتحانہ صورت سے مکہ میں داخل ہوتے مگر پیغمبر اسلام کو امن پسندی
 و تابوت دینا تھا جو نہی گرد و غبار اٹھتا نظر آیا۔ آپ نے فرمایا اس راستے کو
 چھوڑ دو کسی دوسرے راستے سے آگے نکل ملو۔ چنانچہ دائیں جانب کا رخ کیا
 لیکن اور آپ "حمصہ" کی پشت پر سے "ثقیف، الرارہ" ہوتے ہوئے حرمیہ کو جو
 راستہ چاہتے تھے، دھرم متوجہ ہوئے۔^(۱)

آپ کی اس امن پسندی کے مظاہرہ کا جماعت مخالف کو اس حد تک حس
 ہوا کہ وہ بھی واپس چلی گئی اور اس نے اب نامہ و پیام کا سلسلہ شروع کیا چنانچہ
 عربین مسعود ثقفی نے آکر غفلت کو صلح کا آغاز کیا اور حضرت رسول خدا کی صلح
 پسندانہ باتوں سے ایسی خوشگوار تفصیلات قائم ہوئی کہ سہیل بن عمرو قریش کا نمائندہ

(۱) ابن ہشام ج ۲، ص ۲ طبرک ج ۲، ص ۲، طبری ج ۲، ص ۲

(۲) طبری ج ۲، ص ۲۔

بن کر مختتم گفتگوئے صلح کے لیے حضرت کے پاس بھیجا گیا اور اس نے اپنی جماعت کے مطالبات پیش کر دیے۔ یہ مطالبات سب مشرکین کے حق میں تھے اور ان کے ذریعہ سے بظاہر پیغمبر اسلام کو دبایا جا رہا تھا مگر آپ نے ان سب باتوں کو منظور فرمایا اور صلحنامہ مرتب ہو گیا۔ اس صلح نامہ کے شرائط حسب ذیل تھے۔

(۱) رسول اس سال مع اپنے متبعین کے بغیر زیارت کیے ہوئے واپس جائیں

(۲) دس سال تک آپس میں جنگ نہ ہو۔

(۳) جو شخص قریش میں سے اپنے ولی کی اجازت کے بغیر رسول اللہ کے

پاس چلا جائے اس کو آپ واپس کر دیں گے مگر جب آپ کے پاس سے کوئی نکل کر قریش کے پاس چلا جائے یہ قریش واپس نہ کریں گے۔

(۴) جو قبیلہ رسول کا حلیف ہو نا چاہے وہ آپ کے ساتھ معاہدہ دوستی

کرے اور جو قبیلہ قریش کے ساتھ معاہدہ دوستی کرنا چاہے وہ ان کے ساتھ ہو جائے۔

(۵) آئندہ سال مسلمان مکہ کی زیارت کے لیے آسکیں گے اس طرح کہ

باشندگان مکہ تین دن کے لیے مکہ کو نہ لے جائیں گے مگر مسلمانوں کو لازم ہو گا کہ

تین دن کے اندر مکہ سے باہر نکل جائیں اور ایک آدمی بھی تین دن کے بعد مکہ

میں رہنے نہ پائے۔

(۶) مسلمان اپنے ساتھ اس عرج کے اسلحہ لا سکیں گے جیسے مسافر اپنے

ساتھ رکھتے ہیں یعنی تیاریں نہ کر کے اندر نہ کھنچیں۔

یہ ایسی غیر متوازن شرائط تھیں کہ پیغمبر اسلام کے اکثر ساتھیوں میں بے چارگی

کے بند مصالح کی تک پہنچنے سے قاصر تھے۔ شدید بے چینی پیدا ہو گئی تھی۔ تاریخ
کے اخذ یہاں تک ہیں کہ لوگوں کے دلوں میں امرِ عظیم پیدا ہوا یہاں تک کہ قریب
تھا کہ وہ ملک میں مبتلا ہو جائیں۔ اس کا مصعب یہ ہے کہ ان کے عقد میں تزلزل
ہو گیا یہاں تک کہ قریب تھا کہ اسلام سے منحرف ہی ہو جائیں!

اسی کا نتیجہ تھا کہ جب پیغمبر خدا نے دوبارہ کی تعمیل کے بعد اصحاب سے فرمایا
کہ اٹھو: قربانیاں کرو اور پھر سرور کے بال مند واکر واپس چلو تو عالم یہ تھا کہ
رسولِ محدود سے بے تھے اور مجمع کی اکثریت خاموش تھی۔ کوئی تعمیل کے لیے اُٹھتا
نہ تھا۔ یہاں تک کہ جب حضرت نے ان کی طرف سے بے اعتنائی اختیار کر کے
خود چاکر قربانی و اور بال مند ولسے تو مجبوراً دوسرے ایک جی کہتے ہوئے اور
سرور کے پاس پہنچا کر اپنا شروع کیے مگر رنج اور عدم کا یہ عام تھا کہ عہدِ
موت تھا کہ ایک دوسرے کو قتل کر رہے تھے!

لیکن رسول نے اپنے۔ عقیدوں کے جذبات کا کوئی لحاظ نہ کیا۔ دیکھنا کہ
ان جاہلانہ شہوتوں کو منظور کر کے واپسی اختیار فرمائی اس خیال سے کہ اگر اس
موقع پر جنگ کر کے مکر کو فتح کیا جائے گا تو یہاں تک کہ رسول اس پر شہابی کر
نے آئے۔ اس طرح جو رحمانہ حمد کا اہرام آپ پر عائد کیا جاتا۔ بعد آپ نے ان
کا موقع نہ دیا۔ و صبح کے شر اٹھا کہ یہ بندی اس حد تک ذہنی کہ بھی یہ تر پشید
نبوتے ہیں تھی کہ خود بھیل بن عمرو (جو شہر کیوں نہ صرف تے نو بندہ میں تھا) کا
بہتر چلنے سے مسرت ہو چکا تھا۔ وہ اسے صرف اسلام لانے کی ترغیب دے۔
وہ ان سے لبہ میں بکڑ دیا تھا۔ اس وقت موقع پا کر پابانہ زنجیر ہونے کی حالت

میں واٹھڑاہ واٹھڑاہ کہتا ہوا آیا اور اپنے کو رسول کے سامنے ڈال دیا سہیل نے جو یہ دیکھا تو وہ کھڑا ہو گیا، اُسے پہنچے لٹایا اور گریبان پکڑ کر کھینچتا ہوا اُسے چلائے۔ اُس نے پکار کر آواز دی "کیوں مسلمانو! کیا میں بکھرے مشرکین ہی کی طرف واپس کر دیا جاؤں گا کہ وہ مجھے دین سے منحرف کرنے کی کوشش کریں۔" مگر حضرت نے کوئی تعذر نہیں فرمایا اور کہا "اے ابو جندل! صبر کر یہ چند دن کی تکلیف ہے۔ اللہ تیرے لیے اور تمام کمزور مسلمانوں کے لیے جو مشرکین کے پنجہ میں گرفتار ہیں کوئی کشائش کی صورت پیدا کرے گا اس وقت تو ہم نے اس قوم کے ساتھ ایک معاہدہ کر لیا ہے اور اس معاہدہ کی مخالفت ہم نہیں کریں گے" (۱)

غرض پیغمبر اسلام نے ان غیر مساویانہ شرائط پر صلح کر کے مکہ سے واپسی اختیار کی اور دوسرے سال معاہدہ کے مطابق مکہ کی زیارت کے لیے تشریف لے گئے مشرکین نے تین دن کے لیے شہر خالی کر دیا اور رسول اپنے ساتھیوں سمیت مکہ میں داخل ہوئے مراسم زیارت بجالائے اور پھر حسب معاہدہ تین دن کے بعد مکہ کو چھوڑ دیا اور مدینہ واپس چلے گئے (۲) مگر مکہ والے اس کے بعد معاہدہ کے دوسرے دفعات عدم عرض پر قائم نہیں رہے۔

معاہدہ میں قبائل کو جو اختیار دیا گیا تھا کہ وہ جس کے ساتھ چاہیں شہ یک ہو جائیں۔ اُس کے ماتحت قبیلہ خزاعہ پیغمبر اسلام کا حلیف ہوا تھا اور بنی بکر نے مشرکین کے ساتھ حلیف ہونے کا اعلان کیا تھا چونکہ ان دونوں قبیلوں میں قدیم عداوت تھی اس لیے دونوں ہمیشہ ایک دوسرے کے خلاف تیار رہتے تھے۔ مگر اب جو

(۱) طبری ج ۲ ص ۸۰ - (۲) ابن ہشام ج ۲ ص ۲۴۹ - ۲۵۰۔ طبری ج ۳ ص ۱۰۱ - بخاری ج ۲ ص ۳۶ - مسلم ج ۲ ص ۱۰۵۔

و میں ہر ایک ایک جو نبی مولا پر کے روسے نسک ہو گیا اور پڑے یا کہ دس
 برس تک جو پین میں جنگ نہ ہوئی تو خزانہ کے لوگ مطمئن ہو گئے انہوں نے
 سمجھ جھم سے اتار دیئے اور جنگ کی تیاریاں ترک کر دیں۔ بنی یاک نے اس موقع
 پر بہت سمجھی اور بنی خزاعہ پر اس وقت جب کہ وہ ایک چشمہ کے کنارے مقیم
 تھے کہ گردیدہ بہت سے یوہوں کو قتل کر ڈالا۔

قریش کے آدمیوں نے بھی غزنیہ نہیں تو خفیہ بنی بدر کو مدد پہنچائی اور وہ
 جو خزانہ کی تہہ ہی میں شہید ہوئے۔

مجبور قبیلہ خزاعہ ایک آدمی جس کا نام عمرو بن سلمہ تھا فریاد کرتے ہوئے
 پر ہر اس وقت جب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان مسجد میں تشہیف رکھتے تھے اس
 کے بعد ہی دریا لیا اشوا میں اپنے قبیلہ کی روئے غم نہی جس کے آخر میں حسب
 ذیل دشمنوں نے ظہر تھا۔

اب خدا کے رسول آپ کو معلوم ہوا کہ قریش نے آپ سے ہمدردی
 کی بنی برنے ہمارے قید پر چشمہ کنارے کین گاہ سے حملہ کر دیا
 وہ سمجھتے تھے کہ ہمارا کوئی فریاد رس نہیں ہے۔ اگر ہم جنگ کے لیے تیار
 ہوئے تو ان کی کیا جان تھی کہ وہ ہم سے مقابلہ کرتے۔ وہ تعداد میں
 بھی کم اور طاقت میں بھی ہمارے مقابلہ میں ہمیشہ سبک نبات ہوئے۔ مگر ہم
 تو باز شب میں ہمدردی سے انہوں نے رکوع و سجود کی حالت میں آکر
 ہم کو قتل کر دیا۔

ان اشعار کے پڑھنے کے دوران میں آپ کی ہمدردی کے تاثرات اتنے شدید
 ہو گئے تھے کہ آپ نے جواب میں کوئی طویل کلام سننے کے انتظار کی رحمت بھی دینا

نہ چاہی اور انکار ختم ہوتے ہی آپ کی زبان سے جو جملہ نکلا وہ یہ تھا کہ قد نصرت یا
 عمرو بن سالمو بس تمہاری مدد ہو گئی اسے عمرو بن سالمو اور اسی کے بعد آپ
 مسلمانوں کو لے کر اپنے ہم قسم قبیلہ کی امداد کے لیے فوراً روانہ ہو گئے۔ اب بھی رخ
 مکہ ہی کی طرف تھا مگر یورپ کے لیے ہوئے تھے۔ مشہد کین میں طاقت مقابلہ تو اب تھی ہی
 نہیں۔ انہوں نے ہتھیار ڈال دینا مناسب سمجھے اور اسی مجبوری کے عالم میں
 ابوسفیان نے بھی ظاہری طور پر اسلام قبول کر لیا جس کا واقعہ یہ ہے کہ عباس بن
 عبدالمطلب اور ابوسفیان میں پرانے زمانے کی دوستی تھی اس رات کو جب رسول
 مکہ کے قریب پہنچ چکے تھے اور مشرکین پر ہراس چھایا ہوا تھا ابوسفیان معہ چند آدمیوں
 کے رسول خدا کی نقل و حرکت کا حال معلوم کرنے کے لیے شہر سے باہر نکلا، اسی وقت
 عباس اس فکر میں نکلے تھے کہ اگر قریش نے پیغمبر خدا کی مخالفت پر قرار رکھی تو یہ سب
 آج مارے جائیں گے۔ ابوسفیان کو وہاں پا کر انہوں نے کہا کچھ خبر ہے رسول
 دس ہزار مسلمانوں کی جمیت کے ساتھ آتے ہیں تم ان کا مقابلہ ہرگز نہیں کر سکتے۔
 ابوسفیان نے کہا پھر آپ کی کیا رائے ہے مجھے کیا رہنا چاہیے۔ انہوں نے کہا آؤ
 میرے ساتھ اونٹ پر بیٹھ جاؤ اور رسول کے پاس پہنچ کر امن حاصل کر لو۔ ورنہ اگر تم
 ان کے ہاتھ آگے تو بغیر قتل کیے نہ چھوڑیں گے۔ ابوسفیان کو یہ ذریعہ غنیمت معلوم ہوا
 وہ ناقہ پر چھپے بیٹھ گیا اور عباس اسے پیچھے پیچھے کے پاس حاضر ہوئے۔ رسول خدا
 سے اس کے لیے امن چاہی۔ پیغمبر نے فرمایا اچھا اس وقت امن ہے صبح کو انہیں
 پھر میرے پاس لائیے گا۔ حسب الحکم صبح کو عباس نے ابوسفیان کو حاضر کیا حضرت نے
 اس کو اسلام کی دعوت دی۔ وہ پس و پیش کرنے لگا۔ عباس نے کہا اسلام قبول
 کرو۔ نہیں تو جان کی خیر نہیں۔ یہ سن کر ابوسفیان نے اسلام قبول کر لیا۔

بخاری کی روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ ابو سفیان اور اس کے ساتھی جب معلومات حاصل کرنے باہر نکلے تھے تو اتفاق سے لشکر اسلام کے سپرہ داروں کے ہاتھوں میں گرفتار ہو گئے اور رسول کا خدمت میں حاضر کیے گئے اس وقت ابو سفیان نے اسلام قبول کیا۔

پیغمبر خدا کی یہ دعوت تلب بھی کہ آپ نے ابو سفیان کی نہ صرف جوں بخشی فرمائی بعد اس کے کہ یہ کہ جو ابو سفیان کے گھر میں پنہاں ہوئے تھے بھی ان سے دو سو مسجدوں میں داخل ہو جائے اسے امان ہے اور جو اپنے گھر کا دروازہ بند کر کے بیٹھ جاتے وہ بھی اس میں سہارا دے دوسری روایت میں مسجد حرام میں داخلہ کے بجائے یہ ہے کہ جو پیغمبرؐ کے اسے امان ہے اور اس میں داخل ہونے کے بعد تو آپ نے سب جی و جوں بخشی کر دی آپ نے مکہ کے آدمیوں سے جو آپ کے سامنے تھے پوچھا کیوں تم کو کیا خیال ہے میں تمہارے ساتھ کیا سوک کر دوں گا؟ انہوں نے کہا ہمیں فیک ہی کہ امان ہے آپ ہم سے فیاض بھائی ہیں ورنہ فیاض جانی کے بیٹے ہیں فرمایا:

اذهبوا فانتمرا عتدوا ثم جاؤ تم سب کو میں نے چھوڑ دیا۔

اس کے بعد ابو سفیان کی بیوی کا منہ نے بھی جس کے انتقامی جذبات کی تصویر ملک اند میں رات آجی ہے۔ عدم قبول کیا اور جتنے سخت اور متعصب کہ برقیش اس وقت باقی تھے سب ہی مسلمان ہو گئے۔

مذکورہ واقعات سے انسان پر سوچنے پر مجبور ہے کہ بے بس ہو جانے کے بعد آدمی نہ کچھ ملکت ہے ہاتھ روک سکتے ہیں۔ خدا کی کتاب ہے۔ زبان بند کر سکتے ہیں۔

لیکن اپنے دل میں تبدیلی نہیں پیدا کر سکتا اپنے قلب میں یقین کی صفت پیدا نہیں کر سکتا اور
 اپنی نفرت کو محبت سے تبدیل نہیں کر سکتا۔ وہ نفرت و دشمنی جو ان حدود تک پہنچ چکی
 تھی جن کا مفاہرہ گزشتہ واقعات سے ہو چکا ہے کیا اس سب کے بعد محبت و عقیدت
 سے تبدیل ہو سکتی ہے؟ عام اصول فطرت اور واقعات کی رفتار کے مطابق یہ بات غیر
 ممکن معلوم ہوتی ہے۔ عام فطرت کے مطابق صرف اتنا سمجھا جاسکتا ہے کہ وہ دشمن جو
 اب تک پھنکارے مارتے بیٹے اڑ رہے کی طرح سامنے موجود تھا اب مارا ستیا بن
 کر خفیہ ریشہ دوانیوں کے لیے آزاد ہو گیا اور کوئی شبہ نہیں کہ دشمن موجودہ صورت
 میں پہلی صورت سے زیادہ خطرناک ثابت ہو سکتا ہے یہی خیال تھا ان کے بارے
 میں اسلام کے نقاد حضرت علی بن ابی طالب کا آپ نے فرمایا ہے **ما اسلموا و**
لکن استسلموا۔ یہ لوگ حقیقتاً اسلام نہیں لائے تھے بلکہ اسلام کے سامنے
 انھوں نے ہتھیار ڈال دیئے تھے اور بس۔

پانچواں باب

حسین بن علی کی ولادت اور ابتدائی زندگی

۳۲۱

حضرت محمد مصطفیٰ کی ولادت کے بعد تیسرے مہینے میں تھا کہ دشمنان
کوسین بن علی کی ولادت ہوئی۔

حضرت زکریاؑ اپنے پرہیزگار اور سچے کی خدمت میں مولود کو لے کر
مکہ میں حضرت خدیجہؓ کی خدمت میں آئے اور ایک مندرجہ کی قربانی کے ساتھ حقیقہ پیرا
اب پیغمبرؐ کی ولادت ہوئی اور اس کی تربیت بہ گوارہ تھی۔ اس دوران میں پورے
یہ کہانی ایک حسن اور حسن سے حسینؑ۔

اس کی آنکھوں کے سامنے ایک طرف نہایت سیاہی اور دوسری طرف نہایت سفیدی
دوسری طرف وہ چمک رہا تھا اور تیسری طرف وہ چمک رہا تھا۔
اس کے چہرے پر پیغمبرؐ کی طرحان بننے کے لیے پیدا ہوئی تھیں۔ بقول اقبال
میراثِ سلیمؐ کا عمل بقول
میراثِ سلیمؐ کا عمل بقول
میراثِ سلیمؐ کا عمل بقول

مسلمانوں کا ذوق و شوق اور جوش و خروش اور گھر میں رات دن عبادت و ذکر الہی کی آوازیں، تکبیر کی صدائیں۔ وحی کی آیتیں۔ غزوات کے تذکرے۔ اسلام کو ترقی دینے کے مشیرے اور یا پھر غریبوں کی خیر گیری، کمزوروں کی دستگیری اور مظلوموں کی داد رسی۔ پس ہر دستہ ہی ذکر ہے۔ یہی فکر یہی قصے ہیں اور یہی کہانیاں۔ ایک طرف فطرت کے غمغمن غمغیے، دوسری جانب یہ نورانی اور روحانی ماحول، اداس پر تربیت پیغمبرؐ کی جن کا مقصد رسالت ہی قرآن کے اعلان کے مطابق تزکیہ نفوس اور احلیہ کتاب و حکمت تھا اور آپؐ نے خود بھی اعلان کیا تھا کہ مدام اخلاق کی تکمیل میرا اصلی نصب العین ہے پھر کیونکر ممکن تھا کہ رسول اپنے اہل بیت کی تربیت میں اس فرض کو نظر انداز کر دیتے جو بحیثیت معلم اخلاق کے بحیثیت بزرگ خاندان کے و بحیثیت ایک پیغمبر کے آپؐ پر عائد ہوتا تھا۔ چنانچہ حضرت نے اس کم رستی ہی کے عالم میں ان بچوں کو اپنے اخلاق و اوصاف کا نمونہ بنا دیا اور ان آئینوں میں جو قدرت کی طرف سے کمال کا جوہر لے کر آئے تھے اپنی سیرت کا پورا عکس اتار دیا۔

اپنی ذات و صفات کی مخصوص بلندیوں و نتیجہ تھا کہ رسول ان اپنے پیاروں کے ساتھ غیر معمولی محبت رکھتے تھے جس کے مظاہرات تاریخ اور حدیث کی کتابوں میں یکساں طور پر درج ہیں۔ اس کے علاوہ آپؐ دوسروں کو بھی ان سے محبت کی تاکید فرماتے تھے۔ آپؐ کا قول تھا کہ جس نے حسن و حسین سے محبت رکھی اس نے مجھ سے محبت رکھی اور جس نے ان کو دشمن رکھا اس نے مجھے دشمن رکھا۔^(۱) آپؐ اللہ کو گواہ کرتے تھے کہ میں ان سے انتہائی محبت کرتا ہوں۔^(۲) مگر ان تمام باتوں کے

(۱) قرآن کریم سورہ بقرہ آیت ۱۲۹ و ۱۵۱۔ آل عمران آیت ۶۵۔ جمعہ آیت ۲

(۲) سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۲ - (۳) صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۸۲ -

رہا ساتھ سید اپنے نانا کی بندہ سیرت، ذرا انفریک کے پاس میں اہتمام اور اسلام
 کے تحقق آپ کے بزرگ کو دیکھتے ہیں بدہ کرتے تھے۔ رسول اللہ کو بیت چاہتے
 ہیں کہ بعد کے زیادہ آپ اپنے دین یعنی اسلام اور اس کے آئین و شریعت کو
 بہت سے میں ہے، اگر اس دین در شریعت پہ کوئی وقت پسے تو بغیر تیار
 یہاں سے کہ بعد کو اس پر تیار کریں۔

اسلام میں بخیر ن اہلین کے عیسائیوں کے ساتھ ایک طرح کے روحانی
 مقابہ و موقع آیا جس کا نام مبارک ہے یعنی دو ذوق فنیق شہ سے دعا کریں
 کہ عیسائی پر خدا بیت میں ہو، میں موقع پر سوال تشریف لے لے، اس طرح کہ
 ہر ایک کو بن دین سے باقی تھا حسن و حسین آگے آگے تھے اور علمہ زما
 پیچھے آ رہی تھیں، جو ان کے یہ زورنی تھا دیکھ کر مدعیوب ہوئے اور خراج دینے
 کے لیے آئے، جس کے خلاف بہت کہ بغیر خدا اس مہم کو تھا کہ دیکھتے تھے پھر قرآن
 و شریعت کے مطابق سوال تھا اپنے بن بیت کو ساتھ لے جاتے پر انہوں نے مور
 ہم سے بہ اس و تشریف ایک طرف تھے کے حامل زمیندوں کا خلق سے توفیق تھا
 زور سے ہی طرف قیام و اذیت، انداز بھی تھا گویا، ابھی سے شانہ ان رسول کی ان
 استیصال پر ذمہ داری کا بار، ان کے ساتھ زور و راست کی میں عملی طور پر
 نہ ایک کرتے ہوئے یہ ثابت ہو جا رہا تھا کہ ضرورت کے وقت حفاظت اسلام
 کی لڑائی سے اُمید ہے، رسول ان میں سے ایک ایک کا ہاتھ پکڑ کر کہہ رہے تھے
 کہ دیکھو آج تو میں خود موجود ہوں میں تم کو اپنے ساتھ لے جا رہا ہوں لیکن اگر
 کسی وقت میں موجود نہ ہوں تو تم اسی طرح حفاظت اسلام کے لیے کل عہد

ہونا جس طرح میں نکلا ہوں آج کے اس عمل سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ اسلام کی نصرت اور خدمت کے موقع پر مرد، عورت، جوان بچہ کوئی مستثنیٰ نہیں ہو سکتا اور ضرورت پر ہر ایک کو اس مقصد میں صرف ہونا لازم ہے۔ سب سے کم سن ۲۱ جماعت میں حسین تھے اور ایسا معلوم ہو رہا ہے کہ جیسے ان کا اس موقع پر ہونا چاہیے۔ قدرت کی طرف سے اس مستقبل کی تمہید ہے کہ انہی کو عملی طور پر دوبارہ اس مثال کے پیش کرنے کا موقع ملے گا جسے آج پیش کیا گیا ہے۔

حضرت محمد مصطفیٰؐ سے بڑھ کر کوئی شخص جو ہر شناس نہیں ہو سکتا تھا آپ جانتے تھے کہ آپ کی تعلیمات کی حفاظت کن کے ذریعہ سے ہوگی اس لیے مختلف صورتوں سے اپنی اُمت کو ہدایت کی کہ میرے اہل بیت کی پیروی کرتے رہنا کہی فرمایا کہ تم میں دو گراں قدر چیزیں چھوڑنا ہوں۔ جب تک تم ان سے مناسبت رکھو گے گمراہی سے محفوظ رہو گے۔ ان میں سے ایک قرآن ہے اور دوسرے میرے اہل بیت اور بھی فرمایا کہ میرے اہل بیت کی مثال نشتی نوح کی ہے جو اس کشتی پر سوار ہوا اس نے نجات پائی اور جو رواداں ہوا وہ دریائے ہلاکت میں غرق ہوا۔ (۲)

خصوصیت کے ساتھ اپنے دونوں نواسوں کے بارے میں کہی فرمایا کہ حسین و حسین جو انان اہل بہشت کے سردار ہیں ان کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ ان دونوں کا کردار اتنا بلند ہے اور ہے گا کہ ان کی میرت زندگی کی غمی نیشیت سے تعبیر ہی رضائے الہی کا سبب بن سکتی ہے اور کہی فرمایا کہ ”یہ دونوں میرے فرزندِ امام (واجب الطاعت) ہیں خواہ کھڑے ہوں اور خواہ بیٹھے (۳) آئے گا ایک مستقبل

(۱) مسند احمد بن حنبل - (۲) معارف ابن سبیر - (۳) ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۷۷

جب ایک ان میں سے تبلیغ کر کے بیٹھا ، اور ایک جہاد میں کھڑا ہو گا پیغمبر اسلام کے ارشاد سے دونوں کے طرز عمل کے اپنی ہونے پر روشنی ڈالے گی۔

اس کے ساتھ خاص امام حسینؑ بارے میں جو حدیثیں ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ حسینؑ مجھ سے بہت اور میں حسینؑ سے ہوں (۱) یعنی میرا کام اور میرا نام دنیا میں حسینؑ کی بدولت قائم رہے گا۔ اس کے علاوہ بکثرت محدثیں ہیں جو فضائل و مناقب کی کتابوں میں درج ہیں۔

انسوس کہ حسینؑ کے ساتھ اس الشف و محبت ، بے پایان سکون اور اطمینان کی عمر نوالہائی نہیں ہو سکی۔ ابھی سپہ کا سن ساٹھ برس کا بھی پورا نہ ہوا تھا کہ برص الاولؑ میں (۲) حضرت محمدؐ کی وفات ہو گئی اور حسینؑ رسول اللہؐ کے سایہ عاطفت سے محروم ہو گئے۔

چھٹا باب

امام حسینؑ کی زندگی کا دوسرا دور زمانہ کی وفات کے بعد باپ کی شہادت

۱۱۳۰ھ

حضرت رسولؐ کی وفات تمام خاندان کے لیے ایک بڑا روح فرسا حادثہ تھی آپؐ کے اخلاق و اوصاف نے دوسرے اور دشمن کے دل کو سحر کر دیا تھا اس لیے آپؐ کے دنیا سے اٹھ جانے کا احساس ہر فردِ بشر کو موجود تھا اور اسلامی گروہ کی ہر فرد جتنا تعلق پیغمبرؐ رکھتی تھی اس اعتبار سے غیر معمولی طور پر متاثر ہو رہی تھی۔

بہر خاص اہلبیت کے غم و الم کا اندازہ کہاں کیا جاسکتا ہے خصوصاً حسینؑ کے ساتھ پیغمبرؐ کی شفقت کا انداز ہی ایک نرالا تھا۔ وہ نانا جو اپنی گود میں بٹھاتا تھا سینہ پر لٹاتا تھا اور کاندھے پر چڑھاتا تھا جو راسی بھی خاطر شکنی حسینؑ کی گورہ نہ کرتا تھا۔

حسینؑ آنکھیں پھرا پھرا کر چاروں طرف دیکھتے تھے اور وہ شفیق و مہربان نانا نظر نہ آتا تھا۔ یہ بھی کھلی ہوئی بات ہے کہ پیغمبرؐ کی حیات میں ان کی غیر معمولی محبتوں کو دیکھ کر بزرگان کے ان متواتر اعلانات کی وجہ سے کہ جو مجھ سے محبت رکھتا ہے اُس حسینؑ سے نسبت کرنا چاہئے، عام مسلمان جو بھی رسولؐ کے ساتھ عقیدت اور محبت کا دم بھرتے تھے اور ان کے پسینے پر خون بہانے کا دعویٰ رکھتے تھے پیغمبرؐ کے سامنے ان کے ان فرزندوں کے ساتھ انتہائی لطیف ترین جذباتِ محبت و نیاز مندی کا اظہار کرتے تھے اور اگر ذرا سا بھی اس میں کمی کا شائبہ پیدا ہوتا تھا تو پیغمبرؐ کی تیوریوں پر بل و کمان

اور سلاطین دنیا کے وفود اور سفراء کا دورہ۔ مختلف جماعتوں کی سرگرمیوں کا تذکرہ اور اُس کے مدافعتی انتظامات۔ دیوانی اور فوجداری کے مقدمات کا پیش ہونا، گواہوں کے بیانات، بحث اور جرح اور مقدمات کا فیصلہ۔ مجرموں کی سزائیں، گواہوں اور اموال غنیمت کا آنا اور قرعہ اصول و قواعد کے مطابق تقسیم۔ غرض کہ دین اور دنیا کے تمام مسائل اُس ایک نقطہ پر مجتمع نظر آتے تھے جیسا کہ اپنے زمانہ کے پاس تقریباً ہر وقت موجود رہتے تھے اور آئندہ کھول کر اسی عالم سے روشناس ہوئے تھے۔ اب پیغمبر کی وفات کے بعد یہ تمام سمان آنکھوں سے اوجھل ہو گیا۔ انقلاب عظیم الشان انقلاب!

افسوس ہے کہ رسول کی خلافت کا مسئلہ اتنا اختلافی بن گیا کہ آج تک اس پر شیعہ اور سنی کا تفرقہ قائم ہے۔ اس کتاب میں جو واقعہ کر بلا کو غیر زاعی طور پر دنیا کے سامنے پیش کیا گیا ہے، بارہا اس پر بحث کرنا منظور نہیں ہے۔ ان ناگوار واقعات کا کوئی مستند مقصود ہے۔ بہر حال یہ متفق علیہ تاریخی حقیقت ہے کہ رسول کے بعد کچھ افراد امت نے متفق ہو کر سیاسی اقتدار خاندان رسول سے ہٹا دیا۔ اس انقلاب کا لازمی نتیجہ یہ کہ سرکار رسالت کے بعد ڈیوٹی کی چل چل اور رونق مناتے سے تبدیل ہو گئی اور ماحول جس میں حسین زندگی بسر کر رہے تھے ایک دم بالکل بدل ہوا نظر آیا۔ حسین مان کے پاس جاتے تو یہ دیکھتے کہ سوائے اوقات نماز کے ہر وقت گرج و زاری سے کام ہے۔ کچھ دن تک تو گھری پر دیا کرتی تھیں، پھر اہل مدینہ کی اس شہ پر کہ آپ کے نالہ و شیون نے ہم پر خواب و خور حرام کر دیا ہے، آپ جنت البقیع میں چلے گئیں اور اُس قبرستان میں گریہ کرتی رہتی تھیں^(۱)، حسین باپ کے پاس آتے تو یہ دیکھتے کہ انہوں نے اہل زمانہ کی بے رخی کو دیکھتے ہوئے گھر سے نکلنا اور لوگوں سے ملنا جلنا ترک کر دیا۔

ہے۔ آپ ہر وقت ایک گوشہ میں بیٹھے قرآن مجید کے متفرق اجزاء کو اصلی ترتیب
 و ترتیب نزول کے مطابق کتابی شکل میں مرتب کرتے رہتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ میں نے عہد کیا ہے
 کہ جب دو مش پر نہ ڈالوں گا جب تک کہ قرآن جمع نہ کر لوں گا۔ کیا اس صورت حال کو
 پیر حسین کا دل نہ گھٹا ہوگا۔ وہ سوچتے ہوں گے کہ اسے خدایہ کیسا اندھیرا ہے جو
 ہم پر یہ ساری آنکھوں کے سامنے چھا گیا۔ بہر حال اپنے باپ کے حرز عمل میں یہ نصب العین
 رہا۔ یہاں یہ ہے چاند تکتے ہی ناسازگار ہوں مگر ہمیں اسلام کی خدمت سے ہاتھ دھو
 لینا چاہیے ہمارا اور قرآن کا ساتھ ہے اس لیے قرآن کی حفاظت ہمارا فرض ہے اور
 اس فرض کو کسی وقت نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

حشمتین نے یہ بھی دیکھا کہ لوگ میرے باپ کے پاس آتے ہیں اور وہ انہیں خوش
 بنا، چاہتے ہیں کہ آپ اسلامی حکومت کے حصول کے لیے کوشش کیجے جو واقعی آپ
 کا حق ہے۔ اس لیے اور ہر آپ کی امداد کے لیے تیار ہیں۔ ان میں سے دوست بھی ہیں اور
 رشتہ بھی ایک طرف۔ سوال کے چچا عباس بن عبدالمطلب کہتے ہیں کہ بنی ہاشم پر خدا میں
 ہماری بیعت کروں گا مسلمانوں پر جڑا کر ڈالوں گا۔ اور وہ کہیں گے کہ پیغمبر کے چچے نے
 آپ کے ابن عم کی بیعت کر لی، پھر کسی کو نذر نہ ہوگا۔ اور دوسری طرف بنی امیہ کا سردار
 ابوسفیان بن حرب ہے۔ وہ آکر کہتا ہے کہ کتنے غضب کی بات ہے کہ آپ کے ہونے
 پر آپ کے بھائی بنی ہاشم نے غلبہ حاصل کر لیا خدا کی قسم اگر آپ چاہیں تو میں آپ
 کی مدد کے لیے مدینہ کو سو۔ دو سو ہزاروں سے ہر دوں۔ مگر چچا کہ آپ کی ذات جذبات سے بلند
 اور غلبہ نیت کے پوش سے پاک تھی اور آپ اسلام کا حقیقی درویش سینہ میں رکھتے تھے
 آپ اپنا حق سمجھتے ہوئے بھی ان لوگوں کے کہنے میں نہیں آئے اور آپ نے ابوسفیان
 کو جس طرح ڈنکے کر جواب دیا کہ "خدا کی قسم تم ہمیشہ اسلام اور اہل اسلام دشمن رہے ہو"۔

انہی حوالہ سے ۱۰ شامہ اسعیاب۔

معدہ صفحہ ۱۱، ص ۱۰۲، حوالہ ۱۰، تاریخ منہاج، نظری ج ۲، صفحہ ۲۰۰

یہ اس کا عملی اظہار تھا کہ چاہے ہمارے حقوق ہاتھ سے جائیں، ہمارے شخصی حق کو نقصان پہونچے مگر ہم کو ہمیشہ اجتماعی اور اسلامی مفاد پر نظر رکھنا چاہیے اور اس کھیلے طرح کی قربانی کیلئے تیار رہنا چاہیے۔ نتیجہ یہی ہوتا ہے کہ ظاہر تھا کہ ابوسفیان اور اسکے پیروں کے لوگوں کا اسلام صرف نمائشی حیثیت رکھتا ہے اور ان سے اسلام کے متعلق ہمیشہ نقصان کا اندیشہ موجود ہے اسی کے ساتھ یہ بھی کہ اسلام کو اس کے کھیلے ہوئے دوستوں کے ہاتھوں اتنا نقصان نہیں پہونچ سکتا جتنا ان نمائشی دوستوں سے پہونچ سکتا ہے اس لیے اگر اسلام کا تحفظ کرنا ہے تو ہمیشہ اس جماعت کی نقل و حرکت پر نظر رکھنا چاہیے اور کوئی موقع نہ آنے دینا چاہیے۔ کہ یہ اپنے مقصد میں کامیاب ہو جائے۔

افسوس ہے کہ رسول کی وفات سے چند ہی مہینوں کے بعد گونا گوں مصائب کا کالیف اٹھانے کے ساتھ حسین سے ان کی بزرگ مرتبہ باپ بھی جدا ہو گئیں حضرت فاطمہ زہرا کی وفات سے علی بن ابیطالب اور بھی دل شکستہ ہو گئے اور حسن حسین کے لیے ہر محبت کی دنیا بڑی حد تک بیران نظر آنے لگی۔ اب ان کے لیے گوارہ شفقت و تربیت صرف ایک تھا اور وہ ان کے بزرگ مرتبہ باپ کی ذات، سات برس کی عمر سے لے کر چھتیس سال کی عمر تک اسی سال برابر حسین، اپنے وہابی کمالات کے ماوراء حضرت علی بن ابی طالب ایسے حکیم الہی، عالم ربانی، معلم اخلاق انسانی اور مجموعہ فضائل انسانی کے علمی اور عملی فیوض سے بہرہ یاب ہوتے رہے اور یہی وہ زمانہ ہے جس میں عام نظام اسباب کی دنیا میں انسانیت کی حقیقی تعمیر ہوتی ہے۔ اس عمر کے آغاز سے بلوغ کی مدت تک اوصاف و ملکات کی داغ بیلیں پڑتی ہیں، نوجوان کے زمانہ میں ان پر دیواریں اٹھتی ہیں اور جوانی کے اختتام تک یہ عمارت مکمل ہو کر اس پر نقش و نگار بن جاتے ہیں اور وہ ساز و سامان اور شیشہ آلات سے بھی آراستہ ہو جاتا ہے۔ حسین کے لیے ان تمام منازل کی ظاہری تکمیل علی بن طالب کی نگرانی میں ہو

حسب بن نے دیکھا کہ ان کے داماد بزرگ رحلی بن ابی طالب باوجودیکہ
 کئی بے توجہی حق و انوشی اور بدوہری سے بعیدہ خاطر ضرور تھے لیکن جب کسی
 علمی مسئلہ میں کسی قوم کے متعلق مشورہ میں کسی مقبرہ کے فیصلہ میں ان کی ضرورت
 پڑ جاتی ہے اور ان سے امداد کی خواہش کی جاتی ہے تو وہ فوراً بلا عذر امداد کرنے
 کے لیے تیار ہو جاتے ہیں۔ یہ جذباتی انسانوں کے رویہ کے بالکل خلاف ہے
 وہ اگر کسی منصب کے حصول سے جس کے حقوق و محروم کردیت جائیں تو متعلقہ افراد سے
 خفت ہو کر انگ موز جائیں گے اور اگر اس منصب کے حقوق رکھنے والے معاملات میں ان
 سے مدد طلب کی جائے تو وہ اپنی دلی بخشش کی بنا پر تہذیب سے انکار کر دیں گے۔ اس
 سے بہت کچھ ہر فرد کے سامنے یہ نمونہ پیش ہو رہا تھا کہ ہر چاہے مسلمانوں کے مسائل
 سے کتنے ہی غیر متعلق کر دیے جائیں مگر ہمیں کبھی اپنے کو غیر متعلق سمجھنا نہیں چاہیے۔
 ہمیں ہر ایسے موقع کا منتظر بننا چاہیے کہ جس وقت ہمارے ذریعہ سے اسلامی مفاد
 کو حقیقی فائدہ پہنچ سکتا ہو تو اس موقع پر فوراً ہمیں اپنے فرض کو انجام دینا چاہیے
 اور اس عدم کی خدمت کو اپنا نصب العین سمجھنا چاہیے۔

تیسرے خلیفہ کے انتخاب کے موقع پر وقت ایسا آیا کہ حضرت علی بن ابی طالب
 تخت حکومت کو حاصل کر لیتے جبکہ خلیفہ دوم نے اپنے انتقال کے وقت چھ آدمیوں
 کی کمیٹی بنا کر خلافت کو ان میں منحصر کر دیا۔ اور ان میں سے ایک حضرت علیؓ
 ان حالت کو بھی قرار دیا تھا۔ تمام دوسرے ارکان حضرت علیؓ کو خلافت کے منصب
 پر نامزد کرنے کے لیے تیار تھے۔ بشرطیکہ اب کتاب اور سنت کے علاوہ شیخین (ابو بکر
 و عمر) کی سیرت پر عمل کا بھی عہد کریں۔ مگر حسین نے دیکھا کہ ان کے حقیقت پرور
 بلند ہمت اور مستغنی طبیعت باب نے اس موقع کو اپنے ہاتھ سے دے دیا۔

اس بنا پر کہ وہ کتاب اور سنت پر عمل کے علاوہ کسی دوسری شرط کو ماننے کے لیے تیار نہیں ہوئے جس کے نتیجہ میں وہ ظاہری خلافت کا ہما جو ان کے سرہمایوں پر چکر لگا رہا تھا ایک طویل عرصہ تک کے لیے ان سے علیحدہ ہو گیا۔

حسین نے اس میں ایک بڑے اہم سبق کا عملی نمونہ دیکھا جس پر ان کے آئندہ اقدامات کی بنیاد قائم تھی اور وہ یہ کہ شریعت اور مسلمان حکمرانوں کی سیرت دو الگ الگ چیزیں ہیں۔ ایسا نہیں ہے کہ جو حکومت دلت کا آئین اور اس کا عمل ہو اس کو شریعت کی رو سے بھی صحیح ماننا پڑے بلکہ شریعت کے مستقل اصول ہیں جنہیں مقتدا ہونا چاہیے اور حکومت کے عمل کو ان کا ماتحت ہونا پڑا ہے اور جب ایسا نہ ہو تو ایک مسلمان کا فرض ہے کہ وہ شریعت کو تسلیم کرے اور حکام کے عمل کو تسلیم نہ کرے۔ اور اگر کسی وقت ایسا موقع پیش آئے کہ حکام کا عمل ظلم و کفر اور شریعت کے خلاف اور آئین مذہب میں بنیادی تبدیلی کا باعث ہو تو مسلمان کا فرض ہے کہ وہ شریعت کی حمایت میں کمر بستہ ہو جائے اور اس کے لیے بشرط ضرورت کسی قربانی سے دریغ نہ کرے۔ اسی دور میں سنیوں نے یزدجرد بادشاہ ایران کا سراپا سبکی اور کسپرسی کے عالم میں ایک ایرانی ہی کے ہاتھ سے خاتمہ ہوا (۱) جس کے بڑے ہزاروں بے حیثیت قیدی کے رہائی کی گنجائش تھی۔ اور اس موقع پر جبکہ غنیمت ملک کی شاہزادیوں کو قید دیکھ کر بہت سے آدمی خوش ہو رہے ہوں گے حسرت علی اور ان کے عالی دماغ شاہزادے حسین نے انہیں کسری کی ذلت سے بچا ہی نہیں لیا بلکہ انہیں خاندان رسول کے گھر (۲) ملک کا تاج پہنا دیا۔ چنانچہ وہ شاہزادی جن کا نام شہربانو یا شاہ زمان مشہور ہے۔

حسین کے مقتدین آئین اور اس طرح انھوں نے اسلام کی اس تعلیم کو زندہ رکھا

جو کسی تفرق کو مٹا دینے کی علمبردار ہے۔
 تیسرے خلیفہ عثمان کے دور کا آخری حصہ جبری ہے اطمینانی اور کشمکش میں
 گزرا، مسلمانوں کو ان سے شکایتیں پیدا ہوئیں اور آخر اقدامات کی حد تک پہنچ کر
 مگر حضرت علی بن ابی طالب نے ان اقدامات کو تقویت پہنچانے کے بجائے پوری کوشش
 کے ساتھ ان کو روکنے کی کوشش فرمائی۔ کسی مرتبہ بیخ میں پڑ کر صلح کرانی محاسن
 جماعت کے شکایات دور کرانے اور اسے سمجھا بھیج کر منتشر کیا (۱) مگر مروان جو
 اس دور میں کاتب (۲) کا عملہ رہتا، کسی شرارتوں نے ان کو ششوں کا ریب نہ ہونے دیا، دیا آخر یہاں
 نے حاکم وقت کے مکان کا محاصرہ کر لیا (۳) اس وقت بھی حضرت علی بن ابی طالب
 نے یہ پھر دی کی کہ جب آپ کو معلوم ہوا کہ محاصرہ کرنے والوں نے پانی بند کر دیا ہے
 تو آپ نے حسن اور حسین اپنے دونوں فرزندوں کو کچھ مشکوں کے ساتھ دروازہ
 کیا اور ان دونوں صاحبزادوں نے اپنے کو خطرہ میں ڈال کر پانی قسری حکومت کے
 نذر پہنچا دیا۔ بہر حال نظم حکومت کا پیمانہ سبزی تھا اور پانی سر سے اونچا ہو چکا تھا۔
 محمد و جمعیت نے دار الحکومت کی سرزمین کو خلیفہ کے خون سے زمین اور ان کے
 رشتہ رسیات کو قطع کر دیا۔ حیرت کا امر ہے کہ اتنا بڑا مسلم اکثریت کا مسلم ایشوت
 فرماں روا خود اپنے دار سلطنت میں ایک مہینہ (نیس دن) محصور رہا اور تنور
 کے گدھے کا رو دیا گیا اور اس دار سلطنت کے لوگوں میں جو بغیر کا - دارا نجات
 اور مسلمانوں کا سب سے بڑا مرکز تھا اور جہاں کے اہل حق و عقد خلیفہ رسی کے کام کا
 ایسا اور احمد ذمہ دار سمجھے گئے کوئی جوش مقاومت پیدا نہ ہوا اس سے زیادہ

(۱) جبری ج ۵ صفحہ ۹۰ - ۱۱۰ - ۱۱۱ و ۱۱۲

۱۱۳ تک کا ذریعہ اس دور میں وزیر کا سامنا تھا۔ وہ حاکم کا رہنما و مشیر کا اس کی
 مدد کا۔ خدائے و اس کی طرف سے خط و کتابت کا ذمہ دار ہوتا تھا۔
 (۱۱۳) انوار و کتاب صفحہ ۱۱۱ - ۱۱۲ (۲) جبری ج ۵ صفحہ ۱۱۱

تعجب کی یہ بات ہے کہ لاش — تین دن تک بے گور و کفن رہی (۱) اور عامہ
مسلمین و فن کی طرف متوجہ نہیں ہوئے۔ آخر میں راتی راتاً "حش کو کب" نام
کے مقام پر جو مسلمانوں کے قبرستان سے الگ تھا۔ سپرد خاک کیے گئے (۲)۔
اس عبرت خیز موقع سے ایک حساس انسان کس قدر اہم نتائج اخذ کر سکتا تھا
سلطنت دنیا کی بے ثباتی۔ جمہور کی وفاداری پر عدم اعتماد۔ نیز مردان اور
دوسرے بنی امیہ کے ہاتھوں اسلام کے شیرازہ نشی اتری یہ سب کچھ حسین نے
دیکھا اور اپنی آئندہ زندگی کے سب سے اہم کارنامہ کی بنیادوں کو مستحکم بنانے
میں ان میں سے ہر ایک پہلو کا لحاظ رکھا جس کے سننے اور سمجھنے کے لئے آپ کو مستقبل
کا انتظار کرنا چاہیے۔

حالات بہت تیزی سے تبدیل ہوتے ہیں اور ان حالات کے لحاظ سے جمہور
کے رجحانات بھی بدلتے رہتے ہیں۔ اس ہنگامی انقلاب کے نتیجہ میں مسلمانوں کی آنکھیں
کھلیں اور ان کے انتخاب کی نگاہیں حضرت علی بن ابیطالب کے چہرہ پر جم گئیں۔
انہوں نے آپ کے پاس آکر خلافت اسلامی کی ذمہ داری کو سنبھالنے کی درخواست
کی۔ یہ بات حیرت میں ڈالنے والی تھی کہ حضرت علیؑ باوجودیکہ اس کے پہلے ہمیشہ
خلق خدا کی ہدایت اور ان کے نظم و نسق کی اصلاح کے لیے بے چین اور خلافت
رسولؐ کے لئے اپنے استحقاق کا اعلان فرماتے رہے تھے۔ آج مسلمانوں کی اس متفقہ
ملتمیانہ پیشکش کو مسترد نہ کیا رہے تھے (۳) اور اس کے لیے کسی طرح تیار نہیں
تھے، حسینؑ خوب جانتے تھے کہ اس کا سبب کیا ہے؟ عمال حکومت کے
رویہ کی بدولت مسلمانوں کی عادتیں بکڑ چکی تھیں اور زراویہ نگاہ میں تبدیلی ہو
چکی تھی۔ اسلامی حکومت بڑی حد تک دنیاوی اقتدار سلطنت کے قالب میں

دراصل گئی تھی اور کسرویت و قیصریت کے آثار اس میں نمودار ہو گئے تھے۔
 جس کی طرح اس سادگی اور سادگات کے ساتھ سازگار نہ تھی جسے پیغمبر اسلام
 نے بنیاد میں پیدا کیا تھا اور جس پر حضرت علی بن ابی طالب نہایت سختی کی تھی۔
 یہ سب جانتے تھے کہ اگر میں اس وقت حکومت کی جاگ کو سنبھالوں تو یا تو مجھے
 زمانہ کے ساتھ ساز کر کے ہوا کے رخ پر جھنڈا پڑے گا۔ اور اس کے لیے میرا غمیر
 مجھ کو اجازت نہیں دے سکتا اور یا میں زمانہ کے ساتھ جنگ کروں گا۔ بیشک
 اگر میں ذمہ داری اپنے سر لے لوں تو مجھے ایسا ہی کرنا چاہیے مگر اس کا نتیجہ یہ ہوگا
 کہ مکت میں غنڈہ رہے گا اور بحیثیت ایک حاکم کے میرا دور ناما کامیاب سمجھا جائے
 گا۔ آپ نے پورے طور پر انکار کیا۔ مگر مسلمانوں کا اصرار اتمام حجت کی صورت اختیار
 کر لیا یعنی وہ علی بن ابی طالب پر یہ ذمہ داری غامد کرنے لگے کہ دنیا آپ سے بہت
 و اصلاح کی ہے سب سے اور آپ اس سے گریز کرتے ہیں، ایک دعویٰ کو یہ بھی نہ کیا
 نہیں ہے کہ وہ خلق خدا پر بے اعتمادی کی آڑ پکڑ کر ان کی درخواست کو ٹھکرا رہا ہے
 اور ان کے ہدایت کی ذمہ داری کو پورا کر کے ان پر حجت کو تمام نہ کرے۔ مجبوراً
 حضرت علی بن ابی طالب کو یہ ذمہ داری کو قبول فرمانا پڑی۔ بے شک آپ
 نے دنیا کو دھوکے میں مبتلا نہ رکھنے کے لیے صاف اعلان کر دیا کہ دیکھو
 جب تم ذمہ داری کو میرے سپرد کر رہے ہو تو میں جو ٹھیک راستہ سمجھوں گا
 اسی پر تمہیں چلنا پڑے گا اور کسی اعتراض اور نکتہ چینی کی پروا نہ کروں گا۔
 وہ لوگ اس کا اقرار کر کے ذی الحجہ ۳۵ھ میں علی بن ابی طالب کی بیعت
 کی اور آپ خلیفۃ المسلمین تسلیم کر لیے گئے۔ اس سے ایک طرف یہ ثابت
 کیا گیا کہ دنیا کی فضا اب اہلبیت کے حکومت و اقتدار کے لیے موزوں نہیں ہے۔

دوسری طرف کیے اگر اللہ کے بندے و قادیاری کے عہد کے ساتھ رہنا ان کے طالب ہوں تو جب تک حجت ان پر پورے طور سے تمام نہو جائے ہمارا فرض یہ کہ ہم نظام سران کے عہد و پیمان کو باور کریں اور ان کی خواہش رہنمائی کی تکمیل کے لیے قدم آگے بڑھائیں۔

خلافت کی ذمہ داری قبول کرنے کے بعد ہی ہوا جو حضرت علیؓ بن ابیطالب سے سمجھے ہوئے تھے کہ دنیا آپ کے احکام کی پابندی اور آپ کے تعلیمات کی پیروی کے لیے تیار نہیں ہوئی۔ کچھ لوگوں نے تو بیعت سے پہلو تہی کی جیسے اسامہ بن زید، حسان بن ثابت، عبداللہ بن عمر اور سعد بن ابی وقاص وغیرہ۔ حضرت علیؓ نے ان کے ساتھ کوئی سختی نہیں کی حالانکہ تمام مسلمانوں کے نقطہ نظر سے آپ کی بیعت مکمل ہو چکی تھی اور اس سے ان کا بیعت سے انحراف ان سب کے نزدیک غلط تھا۔ مگر جب تک وہ علیؓ سے کوئی مخالفت نہ کرتے اور اس نظام میں خلل نہ ڈالتے، ضرورت ہی کیا تھی کہ ان سے تعرض کیا جائے جبکہ اصول مذہب میں دستور یہ ہے کہ لا اکس الا فی الدین تو مخالفت کے تسلیم کرانے میں اکراہ کے کیا معنی؟

لیکن بعض لوگوں کا یہ مشورہ کہ معاویہ اور جتنے عثمان کے زمانہ کے عامل ہیں ان سب کو آپ برقرار رکھیں اور جب وہ مطمئن ہو جائیں اور آپ کی گرفت آجائیں تو پھر چاہے سب کو مذبذب کر دیں اس سے آپ کے منظور نہیں فرمایا اور آپ نے کہا اور نہ ہی ذبحہ و انہی کے سے آپ اس کے سوا کہہ ہی کیا سکتے تھے کہ سیاست دنیا کے لحاظ سے تو دنیا ہی بہتر ہے جو تم کہتے ہو مگر جب میں جانتا ہوں کہ وہ ظالم اور نا اہل ہیں تو انہیں اپنی طرف سے حکومت کا پروانہ بھیج کر میں ان کے مظالم میں شریک ہوں۔ یہ کیونکر ہو سکتا ہے۔ (۲)

نہ زیادہ دیر سے واقعہ ہے۔ اگر علی بن ابی طالب اپنی ماتحتی میں معاویہ
ایسے شخص کی حکومت کو دینی فریضہ کے ماتحت برداشت نہیں کر سکتے تھے تو
اس کے بعد بھی حسین بیعت کر کے معاویہ سے بڑھ کر خیرید ایسے شخص کی حکومت
کو تسلیم کر سکتے ہیں؟

بعد میں حضرت علی بن ابی طالب نے معاویہ کے نام جو خط لکھا اس پر کوئی
سنی و درشتی، سب دلیہ کی ٹمھی اور جنگ جو یا نہ انداز نہ تھا کہ ایک برس وقتہ آئے وہ
حاکم علی کو اپنے کسی عامل کو جس طرح کا خط لکھا یا بھیجے ویسا ہی تھا۔ اس خط کا مندرجہ
جو مشہور مؤرخ و نقاد کی کتاب اجمال سے منقول ہے سب نہیں ہے:-

تم کو معلوم ہو گا کہ میں نے مسلمانوں کے معاذات ہیں۔ اپنے دامن کو اس طرح دے
رکھو کہ اس طرح سخت خلافت سے بے ستانی اختیار کرتا رہا یہاں تک کہ دو ہزار
نہ سو تیس تھیں۔ اور اس کے بعد یہ سب چارہ کار باقی نہ رہا یہ واقعات بہت حیران
ہیں۔ بہر حال جو ہونا تھا وہ ہوا اور اب جو حالات پیش ہیں وہ آنکھوں کے سامنے ہیں اب
تم وہاں کے لوگوں سے بیعت حاصل کرو اور اپنے یہاں کے آدمیوں کے ایک وفد کے
ساتھ میرے پاس حاضر ہو (۳)

بہتر استدلال کا یہ ہے کہ جو شخص مسلمانوں کی حکومت کا ذمہ دہ ہو پھر وہ اپنی جانب سے کسی شخص
کو دے کر اسے درانی سیکہ اس سے بہتر شخص مسلمانوں کے مفاد کے لیے موجود ہو تو اس نے خدا اور
سنت پر نیت کی۔ دوسری حدیث میں ہے کہ جو شخص کسی آدمی کو کوئی منصب عطا کرے کسی جو عت کے
اندراج کے اس جو عت میں اس آدمی سے زیادہ پسندیدہ شخص موجود ہے تو اس نے خدا اور
اس کے رسول اور تمام مومنین کی خیانت کی۔ اس بارے میں شرعی فیصلہ صراحہ اراعی و رعیتہ بشیخ ابن تیمیہ
۲ جہری ج ۵ صفحہ ۱۰۰ (۴) نیا ابد غنچ - صفحہ ۱۰۰

معاویہ اگر مخالفت پہلے سے ہی ہوئے نہوتے تو اس خط کے مضمون پر انھیں عمل کرنا چاہیے تھا مگر وہاں تو عناد و مخالفت کی چنگاریاں پہلے سے سگ ہی تھیں آخر آپ کے مقابلہ میں عثمان کا غلط الزام تراشایا اور اس بہانہ سے آپ کی مخالفت کا جھنڈا اودھنایا گیا۔

معاویہ نے شام والوں کو حضرت علی بن ابیطالب کے خلاف اس غلط ہمت کو ان کے ذہن نشین کر کے پورے طور پر مشتعل کر دیا۔ مسجد جامع دمشق میں مائتے جلوس کے گئے۔ مقتول خلیفہ کا خون بھرا کرتا منبر پر ڈال دیا گیا اور عام یہ تھا کہ پچاس ساٹھ ہزار کا مجمع اُسے دیکھ دیکھ کر نالہ و زاری کرتا اور اس جوش رقت میں ان سے کہا جاتا تھا کہ اب ہمیں علی سے اس خون کا بدلہ لینا ہے (۱)۔ اب حضرت علی شام کی مہم کے تدارک کا سامنا کرنا چاہ رہے تھے جو یک بیک یہ خبر آتی کہ ظلم اور زیور نے زوجہ رسول عائشہ بنت ابی بکر کو آمادہ کر کے آپ کے خلاف محاذ تیار کر دیا ہے (۲)۔

وہ لوگ جو پیش برس تک حضرت علیؑ کو میدان جنگ سے بالکل علیحدہ رہتے ہوئے ناموسشی کی زندگی گزارتے دیکھ چکے تھے، انھیں یقین ہو گا کہ حضرت علیؑ کسی نہ کسی طرح اس قصبہ کو نفع و نفع کر دینگے اور جنگ کی نوبت نہ آنے دینگے گراں ہونے دیکھ لیا کہ وہی علیؑ جو اپنی تلوار کو اتنے عرصہ تک نیام میں رکھ چکے تھے کہ جوانی گزر کے بڑھاپا آگیا تھا، آج وہ ذمہ داری اپنے اوپر عائد ہو جانے کے بعد اصول اور حق کی حفاظت کے لیے جنگ پر بالکل تیار ہیں۔ بے شک امام حسینؑ نے دیکھا کہ ان کے پدر بزرگوار نے اس اصول کی تسلی کے ساتھ پابندی فرمائی کہ جب تک فرقہ مخالف عملاً جنگ کی ابتداء نہ کر دے، اسی وقت تک تلوار بنام بی نہ نکالی جائے۔ چنانچہ حملہ (۳) کے میدان میں یہی ہوا کہ جب صفو و جسک مرتب ہو چکے تو حضرت علی بن ابیطالب نے ایک قرآن ہاتھ میں لے کر اپنے ساتھیوں کو خبر دیا کہ کون ہے اس قرآن کو لے جا کر

(۱) طبری ج ۵ ص ۱۶۲ (۲) طبری ج ۵ ص ۱۶۲، حملہ علی میں لوٹ کو کہتے ہیں چونکہ اس جنگ میں زوجہ حضرت رسول عائشہ کو ایک اونٹ پر حمل رکھ کر حضرت کے مقابلہ پر لایا گیا تھا اس لیے اُس کا نام جنگ حمل ہوا۔

میں میں پر عمل کرنے کی دعوت دے مگر یہ بتائے دیتا ہوں کہ وہ قتل کر دیا جائیگا۔
 یہ سن کر اہل کفر میں سے ایک جوان جس کا نام تسلیم تھا کھڑا ہو گیا۔ کہا میں جاؤں گا حضرت نے
 سکوت فرمایا اور پھر بلند آواز سے کہا کون ہے جو اس قرآن کو لے جا کر انہیں اس پر عمل
 کی دعوت دے مگر وہ قتل ہو جائیگا۔ پھر کھڑا ہوا تو وہی جوان۔ حضرت نے پھر سکوت
 فرمایا اور پھر وہی الفاظ بلند آواز سے کہے۔ جب پھر وہی جوان کھڑا ہوا تو آپ نے وہ
 فرسے سے پیر دیکھا وہ اسے لیکر صفوف مخالف کے سامنے گیا ظالموں نے اس کا
 سنا یا تاکھ قطع کر دیا مگر اس نے قرآن گرنے نہیں دیا۔ فوراً بائیں ہاتھ میں لے لیا اور
 پھر دعوت دی۔ ان لوگوں نے اس کا بایاں ہاتھ بھی قطع کر دیا تو اس نے قرآن کو
 دونوں کتے ہوئے بازوؤں سے تمام کرسیہ سے لگا لیا اس حالت میں کہ خون کی کٹکٹ
 پٹریوں پر بارش ہو رہی تھی۔ اس کے بعد وہ قتل کر دیا گیا۔ علی ابن ابی طالب
 بکارت کے اب ان سے جنگ حلال ہو گئی (۱) اب دنیا نے دیکھا کہ وہی تلوار جو ہزاروں
 خندق اور خیبر میں کسی وقت ہمک چلی تھی حمل کے اب ان میں جتنے لگتی ہے وہی بات
 اب وہاں کی صفائی۔ وہی دل ہے اور دل کی طاقت یہاں تک کہ حمل کا معرکہ فریق
 محنت کی شکست پر ختم ہوا اس وقت حضرت علی بن ابی طالب نے فریق مخالف کی
 سرگرمی مہم المومنین عائشہ کے ساتھ وہ شرفیاء اور باعزت برتاؤ کیا جیسے کسی
 دشمنیت مفتوح ورنہ کے ساتھ نہیں کیا ہوگا (۲) یہ معرکہ روز پنجشنبہ ۱۰ جمادی الثانیہ
 ششہ کو پیش ہوا۔ (۳)

خبر ہے کہ عام اسباب کے علاوہ اب جناب میر کا سن تریسویں کی منگیاں
 کا متفقہ فیہ نہیں تھا۔ انیسویں برس کی عمر تھی مگر آپ کا پچیس برس کی خاموشی کے بعد
 اب میدان جنگ میں آ جانا۔ اعدان کر رہا تھا حقیقتہً ہمارا حرکت و سکون سب فیض

کے احساس کا نتیجہ ہونا چاہیے۔ فرض کی بکار یہ ہیں ہمیشہ جواب دینا چاہیے اصول اور فرض کے حدود میں بذات کا تقاضا اور سن کا اختلاف کوئی چیز نہیں ہے۔ اگر فرض ہمارا خاموشی کا ہو تو چاہیے جوانی کی تمام منگیں قدم اٹھاتا پر آمادہ کر رہی ہوں پھر بھی ہم کو اپنی زندگی خاموشی کے ساتھ گزار دینا چاہیے اور جوانی سکون کے عالم میں بسر کرنا چاہیے اور اگر فرض ہمارا اعلیٰ اقدام کا ہو تو چاہیے بڑھاپے کا اٹھنا اُل جسمانی قوتوں کو متاثر بھی نہ ہو مگر ہمیں غم و ارادہ کے قدموں پر کھڑا ہو جانا چاہیے اور وہ کرنا چاہیے جو جو امر دانہ بہت تقاضا ہے۔

ادھر شام میں اشتعال انگیزی مسلسل جاری رہی۔ جناب عثمان کا خون بھرا کرتا اور ان کی زوجہ نائلہ کی کٹی ہوئی انگلیاں منبر پر آویزاں اور اس کے ساتھ گریہ و زاری۔ یہ سلسلہ ایک سال تک برابر جاری رہا۔ بہت سے اہل شام نے قسم کھائی کہ وہ عورتوں کے قریب نہ جائیگا۔ سو غسل واجب کے کسی دن نہایت گے نہیں اور نہ بچھوئے برسوس گئے نہیں جب تک ان آدمیوں کو جو قتل عثمان میں شریک تھے قتل نہ کر لیں گے (۱) اس طرح معاویہ نے پورے شام کو حضرت علی بن ابیطالب کے خلاف براہ کھینچ کر دیا۔ مگر آپ نے اپنی جانب سے اصلاح کی کوشش جاری رکھی چنانچہ اسی کے لیے آپ نے جریر بن عبداللہ کلبی کو دمشق بھیجا مگر اس کا بھی کوئی نتیجہ نہ نکلا آخر کو صفین کی جنگ کے لیے فوجیں میدان میں آ گئیں۔ اب بھی آپ نے نہائش اور نصیحت کا سلسلہ موقوف نہیں کیا۔ بشیر بن عمرو بن محض انصاری، سعید بن قیس ہمدانی اور شیت بن ربیع لثمی ان تین آدمیوں کو معاویہ کے پاس روانہ فرمایا کہ وہ جا کر اتحاد و اتفاق اور عطا

و اجتماع کی طرف دعوت دین۔ مگر اس امن پسند اندیش قدمی کا جواب یہ
 ہوا کہ ایٹ جاؤ میرے پاس سے کیونکہ میرے تمہارے درمیان بس تلوار سے
 پھنسا ہوا ہوگا (۱) کہاں تو حکم شام کے یہ جبکہ یانہ انداز اور کہاں حضرت علیؑ
 کی وہ سسکو جو اپنے نامیہ گاہن شام حبیب بن مسلم فہری، شہر حبیب بن امت اور
 شہر بن زید بن احنس کے سامنے فرمائی تھی جس میں آپؑ نے کہا تھا "میں
 تم لوگوں کو کتاب خدا اور سنت رسولؐ و باطل کو پامال کرنے اور حق کو زندہ
 کرنے کی جانب دعوت دیتا ہوں" (۲) لیکن آپؑ کی یہ دعوت مسترد کر دی
 گئی۔ رہا آخر مسلمانوں کا خون بے دریغ بہا یا جائے گا۔

اس جنگ کے آثار و آثار درجہ میں بہت سے جاذب توجہ امور پیش
 آتے رہے۔ پہلے یہ کہ اس جنگ میں بھی حضرت علیؑ نے اپنی فوج کو بہت
 کر دی کہ جب تک دشمن ابتدا نہ کرے تو جنگ نہ کرنا۔ آپؑ نے ان کو
 معرکوں میں جو نام نہاد مسلمانوں کے ساتھ پیش آئے ہیں وہ اپنی فوج کو یہ
 بات فرمائی کہ اس وقت تک جنگ نہ جھیڑنا جب تک کہ وہ ابتدا نہ کریں۔
 اس سے کہ نہ یہی حجت بحدت تدریجیت کے قیاس سے تو کہہ سکتے ہیں۔ یہ
 اندر جنگ میں ابتداء کرنا اور اصرار سے ابتدا ہونا ان کے متبعین میں فرمایا
 اور بہت کا باعث ہو جائے اور جب لڑائی چھڑ جائے تو پھر دشمن کو سست ہونا
 کسی جہات سے ہونے کا پھیلنا نہ کرنا کسی نہ کسی پر پانچ اٹھانا کسی غارت کی بے حرمتی نہ کرنا
 کسی مفسد کے غضب سے بچ کرنا، خیام میں بد اجازت داخل ہونا، ان کے اور
 سبب کو مٹانا اور دشمنوں کی غور میں انہیں اور تمہارے سرداروں کو گایاں بھی
 دین تو انہیں کوئی ایذا نہ پہونچی تا (۳)

اس کے علاوہ یہ بھی ایک واقعہ سامنے آیا کہ معاویہ کے مقدمہ بجیش ابوالاعور
 سلمیٰ نے ہنرفرات پر قبضہ کر لیا اور حضرت علیؑ کے لشکر پر پانی بند کر دیا۔ مجبوراً آپ
 نے پانی کے لیے جنگ کا حکم دیا۔ آپ کے لشکر نے ابوالاعور سلمیٰ کی فوج سے کھٹات
 چھین لیا اور یہ ارادہ کیا کہ اب دشمن کی فوج پر اسی طرح پانی بند کر دیا جیسے اس نے
 ہم پر بند کیا تھا۔ مگر حضرت علیؑ بن ابی طالب نے اس کو گوارا نہ فرمایا۔ آپ نے
 کہا کہ وہ ان کا فعل کما مکرّم انھیں پانی سے نہ روکو۔ اطمینان کے ساتھ سیراب
 ہونے دو۔

اس سے یہ سبق دیا جا رہا تھا کہ ہماری مخالفت جماعت انسانیت
 اور خلاقیت پر کتنی ہی پست ہو جائے مگر ہم کو ہمیشہ بلند ظرفی سے کام لینا
 چاہیے اور اس کے مکینہ طرز عمل کا معاویہ اس کے مثل سے نہیں کرنا چاہیے
 بلکہ ہم انسانیت کی بندی کا غنیمت کو ضروری ہے۔

بشک صفتین میں حضرت علی بن ابی طالبؑ کو مسلمانوں کی خونریزی سے
 بڑی تکلیف محسوس ہو رہی تھی۔ چنانچہ آپ نے پکار کر امیر شام سے کہا کہ اس
 کیا حاصل ہے کہ غلام مسلمانوں کا خون فیائسی کے ساتھ بہہ رہا ہے۔ پس تم کل ر
 میدان میں دوڑیں جاؤ اور اس جنگ کا فیصلہ ہو جائے۔ مگر معاویہ نے اس شرعہ
 کو اپنی ذات کے لیے مول نہ لیا۔ وہ دوسروں کے گھیرے کھڑے رہے۔ دشمن کو جس
 مقابلے کے لیے میدان میں نہیں آئے۔ برخلاف اس کے حضرت علیؑ جان کو
 جان نہ سمجھتے ہوئے برابر مجاہدین کی صفوں کے آگے آگے تھے اس لیے کہ ان کا ضمیر
 مصحّٰن تھا۔ وہ شہادت کے مشتاق تھے ان کا تو قول تھا کہ میں موت کے ساتھ اس
 سے زیادہ مانوس ہوں جتنا بچہ آغوشِ مادر سے مانوس ہوتا ہے۔ بیشک وہ اس

موت کو ناپسند کرتے تھے جو زندگی کے ساتھ بستر راحت پر ہو چنانچہ اصحاب
 سے فرمایا کہ اگر تم قتل نہ ہو تو اپنی موت مرد گئے اور قسم اس خدا
 کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ ہزار ہا بھتیجے ہواری کی جو سر پہ چڑیں آسان
 میں خوش خواب ہوا یوں رگڑ کر مٹے گا۔ چنانچہ ان کو ہرگز غم نہ رہا
 نہ ہو تھا۔ بعد کے مشہور ہے کہ جب ہر انسان کو زندگی بھائی عزیز
 بہہ۔ رسول کا شاگرد شیخ میری بستر پر سو رہا اور شیخ کا بسہ چھوڑا تو وہ
 اس کا تکرار چلے ہو چکا ہے۔ یہ کوئی معمولی بات نہیں تھی۔ معلوم تھا کہ خواب کے
 بارے میں شیخ کوئی نئی بات ہے۔ یہ کہ میں نے اس کے بارے میں سوچا تھا کہ موت
 کو حیرت لگے اور بھائی بھی۔

یہ حکایت سننے پر یہ موقع پر یہ مانتے تھے فرمایا۔

مبارک باپ کوئی پروا نہیں ہے کہ موت اس پر کر رہی ہے یا نہ ہو۔ موت
 سے وہ پروا کر رہا ہے۔ (۱۶) پھر ایتہ باب کہ چوبیس برس کے سائنس و سیرت مبرا اور
 بے کاغذوں میں یہ باتیں پڑھیں۔ میں موت کا اندیشہ کبھی نہ کر رہا تھا۔
 بنانا اپنے جسم میں ہے بھائی حسین و احمد ابن حنفیہ کے ساتھ اس جگہ
 میں بڑا رحمہ سے رہتے اور سخت سے سخت موقعوں پر ثابت قدم کے جوہر
 تصور رہے تھے۔ یہ خانے باب سے بڑھ کر تصویر کشی کرتے ہوئے کہ جب
 علی بن ابی طالب کے لشکر کا بڑا حصہ کشتہ کشتہ کیا گیا تھا کہ میں نے اس وقت
 نہیں رہا تھا۔ شے شے کے پاس گر رہا عرض فرماں میں وہ پر ہلکا نر و شے
 آپ نے اپنے گوزن کا رخ میسرہ کی جانب پھیرا کہ بعد ہر عید ربیعہ کے
 لوگ اب تک دشمنوں کا مقابلہ کر رہے تھے۔ وہی جس کا نام زمیل بن و

جہنی ہے بیان کرتا ہے کہ میں دیکھ رہا تھا علیؑ کو کہ آپ ربیعہ کی فوج کی طرف جا رہے تھے اور آپ کے فرزند حسن و حسین اور بھائی حنفیہ آپ کے ساتھ ساتھ تھے اور تیر علیؑ کے کان اور شانوں کے پاس سے گزر رہے تھے مگر آپ فرزند بڑے بڑے کر سپر بن جاتے تھے اور اپنے باپ کی حفاظت کرتے تھے (۱) کیا یہ جذبہ فداکاری اور قربانی کا معمولی منشا ہر وہ ہے جو علیؑ کی آنکھوں کے سامنے ان صاحبزادوں سے فیہر ہو رہا تھا؟ کیا اس کے بعد بھی یہ خیال کیا جاسکتا ہے کہ علیؑ کے یہ بہادر بیٹے موت کے در سے کسی فرس میں کوتاہی کریں یا کسی پائل طاقت کے سامنے جان کے خوف سے سر جھکا دیں؟

اسی صفین کے میدان میں ایک اور منظر کا بھی مشاہدہ ہوا۔ وہ یہ کہ عین جنگ کی حالت میں حضرت علیؑ ابن ابی طالب کی نگاہ آفتاب پر پڑی۔ ابن عباس نے سبب دریافت کیا حضرت نے فرمایا کہ دیکھتا ہوں نماز ظہر کا وقت آیا یا نہیں۔ بن عباس نے غصہ کیا یہ نماز کا موقع ہے یا نہیں۔ جنگ تو ہو رہی ہے آپ نے فرمایا کہ اور یہ ہماری جنگ کس بات کیلئے ہے؟ اسی نماز کے لئے تو جنگ کر رہے ہیں۔

یہ عبادت الہی کے فرض کی ہیئت کا ایک بے مثال عملی درس تھا۔ یہ یوں کی بارش ہو یا آگ برس رہی ہو جب نماز کا وقت آئے تو رزم ہے کہ اس فرض کے ادا کرنے کے لیے کھڑے ہو جائیں۔

جنگ کو بہت طویل ہو چکا تھا۔ آخر ایک دن حضرت علیؑ بن ابی طالب نے طے کر لیا کہ اب مکمل فتح حاصل کرنے کے بعد ہی جنگ کو موقوف کیا جائے گا۔ ایک

دن بڑے مسلسل جنگ مارے دار و گیر ہو پارہا جس کے نتیجے میں فوج شام کے قہر
 اٹھنے لگی۔ اور معاویہ کو شکست کا یقین ہو گیا مگر عمر بن العاص نے اس
 دن کے لیے ایک چال بٹھائی تھی۔ وہ یہ کہ فوراً قرآن پڑھ کر دے
 گئے اور ندا دی گئی کہ بھائیو! یہ کتاب خدا ہی ہمارے اور تمہارے درمیان فیصلہ
 کر دے گی۔ شام والے سب ہلاک ہو گئے، تو شام کے حدود کی کون جتن کرکے
 ویرانی والے ہلاک ہو گئے تو عراق کے حدود کا کون جتن ہو گا؟ حالانکہ
 جنگ سے پہلے ہی حضرت علی بن ابی طالب قرآن کے فیصلہ کی دعوت دے چکے
 تھے مگر اس وقت کا میابی کے تحذیرات کی بنا پر علی کی دعوت کو مسترد کر دیا گیا۔
 اب شکست کے آخری انجام سے بچنے کے لیے قرآن درمیان میں لایا جا رہا تھا۔
 حضرت علیؑ نے اپنی فوج والوں کو اس مکاری اور چال بازی سے آگاہ کیا اور
 صاف فرمایا کہ یہ لوگ ذاہل وین ذاہل قرآن (۲) مگر آپ کی فوج کے بہت
 سے ہوئے آپ سے منکر ہو کر اس بات پر مصر ہو گئے کہ اب تلوار
 روک لیجئے۔ نہیں تو ہمارے آپ کے درمیان تلوار چلے گی۔ یہ بڑی کشمکش کا موقع
 تھا۔ دشمن سے مقابلہ کے ہنگام میں ایسی صورت پیدا ہو جانا کہ خود اپنی فوج میں
 تلوار چلنے لگے ایک انتہائی ہولناک صورت حال تھی۔ جسے حضرت علیؑ بن ابی طالب
 گوارا نہ کر سکتے تھے۔ مجبوراً آپ نے جنگ کے امتواء کا حکم دیا اور طے پایا کہ ایک حکم
 اہل شام کی طرف سے نامزد ہو اور ایک اہل کوفہ کی طرف سے۔ مگر اہل شام کی
 طرف سے عمر بن عاص ایسا امیر شام کا نفس ناخفہ مقرر کیا گیا اور جب حضرت
 علیؑ بن ابی طالب نے چاہا کہ مالک اشتر یا عبد اللہ بن عباس یا کسی دوسرے
 ایسے ہی اپنے مخلص اور خیر خواہ کو اپنی جانب سے مقرر کریں تو وہی اپنی فوج والے

پھر بگڑ گئے کہ یہ لوگ تو بالکل اس جنگ کے ذمہ دار ہیں ہم ان کو کیونکر مقرر کریں
آخر سب نے ابو موسیٰ اشعری کو جو پہلے ہی حضرت علیؓ کی موافقت سے گریز کر چکا
تھے اپنی جانب سے مقرر کیا۔ مصالحت وقت میں بھی کیونکہ اپنی جماعت میں خود زبیری
کا انسداد اسی پر موقوف تھا کہ حضرت بادلؓ تاخیر استہ اس کو برداشت کر لیں یہاں
تاک کہ نتیجہ سب کی آنکھوں کے سامنے آجائے۔ تاہم آپ نے جو صلح نامہ لکھ دیا اس کا
مضمون حسبِ ذیل تھا :-

”وہابی بن ابی طالب نے مرہ لیتے ہیں اہل کوفہ اور تمام ان سلمانوں کا جو ان کے
ساتھ ہیں اور صحابیہ سے ذمہ دار ہیں اہل شام اور تمام اپنے طرفداروں
کی کہ ہم اسد اور اس کی کتاب فیصلہ پر ذمہ دار رہتے ہیں اور سید اسے کتاب خدا
کے کوئی شے ہم میں فیصلہ کن نہیں ہوگی اور کتاب خدا ہمارے سامنے رہے گی نہ اس
سے لے کر آخر تک جو نیکو کرے ایسی راست کوست کتاب خدا زندہ کرے اور جو بد
کے اس کو جسے کتاب خدا مردہ کرے وہ حکمین کو لازم ہوگا کہ وہ کتاب خدا پر لٹا
کر دیں اور جو کچھ آپس میں ملے گا اس پر رضامندی اور کتاب خدا میں خیر کوئی بدست
نہاں نہ ہو اور جو ذرا کی حدت پرچہ اختلافی نہیں ہے اس پر جہاد نہ ہو“

اس معاہدہ کے انعقاد سے سادہ فہم رہے کہ حکمین کو اپنی توانائی سے
جو کسی سیاست دینہ فی کا تھ خدا پر فیصلہ کرنے کا حق نہیں آیا تھا چنانچہ حضرت
علیؓ نے خود حکمین سے جو فیصلہ کے بہت مقرر ہوئے تھے فرمایا کہ ”تم میں شہرہ
ہے مگر یہ کہ کتاب اللہ کے ساتھ فیصلہ کرنا اور اگر کتاب اللہ کی روست فیصلہ نہ کیا ہو تو
میں اسے اپنے کو مگر نہیں سمجھتا پیاسیہ (۲) دو سرے اشخاص سے بھی یہ بتا دیا گیا کہ حکمین
پر یہ شرط لگادی گئی ہے کہ وہ قرآن کی بنیاد پر فیصلہ کریں اور اپنی ذاتی رائے کو کام میں

ملاقات اور تبادلہ خیالات کا سلسلہ قائم ہو گیا تو انہوں نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ جب گفتگو ہو تو ابو موسیٰ اشعری کو اپنے اوپر غلبہ کر لیں اور کہیں کہ آپ بزرگ ہیں، رسول خدا کی صحابیت کا مجھ سے زیادہ شرف رکھتے ہیں، آپ پہلے تقریر کیجئے پھر میں جو کہنا ہے کہوں گا، اس طرح عمر وعاص نے ابو موسیٰ اشعری پر اپنے خلیوں و عقیدت کا اثر جمایا اور آئندہ کے لئے جو منصوبہ سوچا تھا اس کی تہید قائم کر دی۔

پھر زیر بحث مسئلہ کے متعلق تبادلہ خیالات کیا اور ابو موسیٰ کہہ یہ پٹی پڑھائی کہ ہم دونوں فریق یعنی ہنر علیؑ اور معاویہ کو ایک ساتھ مغزول کر دیں اور پھر مسلمانوں کو اختیار دیں کہ وہ از سر نو جس کو چاہیں منتخب کر لیں۔ ابو موسیٰ اس فریق میں آگے اور بحیال خود متفقہ حیثیت سے یہی طے کر لیا۔

جب فیصلہ کا وقت آیا اور طرفین کے آدمی فیصلہ سننے کو جمع ہوئے تو عمر وعاص نے

حسب عادت ابو موسیٰ اشعری سے کہا ”بسم اللہ۔ آپ فرمائیے جو کچھ فرمانا ہے۔“ ان کی تو عادت پڑی ہی تھی کہ ہمیشہ گفتگو میں پہل وہ کریں۔ وہ بلا عذر تقریر کے لئے آمادہ ہو گئے۔ عبداللہ بن عباسؓ جو سمجھ دار آدمی تھے انہوں نے متنبہ بھی کیا کہ وہ کچھ عمر بن عاص کہیں کوئی چوٹ نہ دیدے۔ پہلے اسے تقریر کر لینے دو پھر تم تقریر کرنا مگر ابو موسیٰ نے کہا نہیں ہم نے باہم متفقہ طور پر ایک چیز طے کر لی ہے، چنانچہ کھڑے ہو گئے اور حمد و ثناء کے بعد کہنے لگے کہ ”ہم نے انتہائی غور و خوض کے بعد ایسی بہترین صورت طے کی ہے۔ جس سے افتراق و اختلاف کا خاتمہ ہو سکتا ہے۔ ویہ کہ ہم دونوں علیؑ اور معاویہ دونوں کو مغزول کر دیں اور خلافت کو از سر نو مسلمانوں کے حوالہ کر دیں کہ وہ جسے چاہیں منتخب کر لیں۔“ وہ یہ کہہ کر جو نہی بیٹھے عمر وعاص نے کھڑے ہو کر کہا کہ ”حضرات! آپ لوگوں نے ابو موسیٰ کی تقریر سنی وہ علیؑ کے نمائندہ ہیں اور انہوں نے علیؑ کو مغزول کر دیا ہے۔ میں معاویہ کا نمائندہ ہونے کی حیثیت سے،

علی کے معزوں کرنے میں ان سے مشفق ہوں مگر معاذیہ کو میں برقرار کرتا ہوں۔
یہ سننا تھا کہ ابو موسیٰ حنیفہ آگئے۔

”اے یہ بڑے گویا کیا۔ خدا تجھ سے سمجھے تو نے ننداری کی۔ بے ایمانی کی۔
تو کتے کی طرح ہے کہ چاہے اُس پر حملہ کر دیا اُسے اُسے حال پر چوڑا دود بھرتے
سے باز نہ آئے گا۔“

عمر و س نے جواب دیا۔

”متمناری شان گدھے کی سی ہے جس کی پشت پر کتابیں، دودی گئی ہیں۔
مجمع میں سے کوئی ابو موسیٰ کی طرف چھپ کر حمالہ آور ہو۔ کوئی عمرو عامر پر
— غرض اس ہڑ بونگ اور ان تہذیب و اخلاق کے منظر ہڑ سنا تو یہ اجماع منتہر
ہو گیا۔ — ظاہر ہے کہ اس طرح کی بکارانہ رعایت دلی کو کسی باغیادہ مجسمہ کو رہ
دیا ہی نہیں جاسکتا تھا چنانچہ اُسے کسی بھی صحیح تسلیم نہ کیا اور خداف جوں کی توں
قائم رہ گیا لیکن اس نے حضرت علی کی جماعت کے انتشار میں کچھ اور زیادتی ہوئی۔
اُدھر خوارج نے اپنی جماعت کو منظم کر کے مقابلہ کی تیاری کی دی جس سے سرگرم
میں جنگ نہروان کی صورت پیش آئی۔“

واقعات کے اس طویل سلسلہ سے بڑے نتائج برآمد ہوئے تھے اور مشیون
ہوتا تھا کہ ایک قائد کوات ساتھ والوں کے ہاتھوں جبکہ وہ خالص و مختص
یکدل اور آہنگ نہوں کتنی کشمکش اور روحانی تکلیف کا سامنا ہوتا ہے اور
اس سے مقصد کو کس درجہ نقصان پہنچ جاتا ہے۔

نہروان کے بعد بھی یہ فتنے اور مشور شبیں بالکل ختم نہیں ہوئے۔ ایک
طرف خوارج نہروان کے ہم خیالی افراد جو جنگ میں نہیں گئے تھے اور شہروں

کے اندر مقیم تھے حضرت امیر کے خلاف فضا میں انتشار پیدا کرتے رہتے
 تھے اور دوسری طرف امیر شام معاویہ جنہوں نے اہل کوفہ کے افتراق
 سے فائدہ اٹھا کر اپنی قوت کو زیادہ منظم کر لیا تھا براہِ اطراف مملکت میں
 اپنی فوجیں بھیج کر بد امنی کا سلسلہ قائم کیا ہوا تھا۔ جس میں خفیہ اور علانیہ
 ہر قسم کے اقدامات شامل تھے مثلاً مصر میں جناب امیر کے بہت بڑے معاون
 مالک اشتور کا زہر دوا کر خاتمہ کیا (۱) اس کے بعد محمد بن ابی بکر گورنر بنا کر
 بھیجے گئے تو عمرو بن عاص نے خطوط لکھ کر خود مصر کے بعض عمائد سے ساز باز کی
 اور پھر اپنی فوج لیکر حملہ کر دیا۔ اُدھر سے شام کی فوج اور اُدھر سے خود
 مصر والوں کا ایک مسلح لشکر۔ محمد بن ابی بکر مع اپنی جماعت کے چلے گئے اور یوں
 میں آگے آخراں کی فوج نے شکست کھائی اور خود انتہائی بے دردی کے ساتھ
 قتل کیے گئے بلکہ لاش کو بھی آگ میں جلا دیا گیا (۲) محمد بن ابی بکر کے بعد مصر میں معاویہ
 کا تسلط قائم ہو گیا۔ اس سے ان کی نسبت اور بڑے چٹا چٹا ہونے میں لغات بن بکر
 کی سرکردگی میں دو ہزار کی فوج نے شہر اتر پر حملہ کیا جو ناکام کے ساتھ پسپا ہو گیا (۳)
 سفیان بن عوف غامدی نے چند ہزار کی فوج کے ساتھ، نبار حملہ کیا اور اُدھر سے ب
 حسان بکری کو جو جناب امیر کی طرف سے وہاں مقرر تھے ان کے تیس ہزار ہونے
 نسبت قتل کر دیا اور تمام اہل و اسباب لوٹ کر واپس چلا گیا (۴) عبد اللہ بن
 سعید خزازی نے سترہ سو آدمیوں کے ساتھ تیمار پر حرمہ کیا۔ حضرت علیؑ نے
 مسیب بن نجہ خزازی کو اس کے مقابلہ کے لیے بھیجا جنہوں نے جنگ کر کے اس کو
 شکست دی اور اس نے شام کی جانب فرار کیا (۵) اسی صورت سے صفحہ اکبر بن

(۱) طبری ج ۶ ص ۵ (۲) طبری ج ۶ ص ۵ (۳) طبری ج ۶ ص ۵ (۴) طبری ج ۶ ص ۵

(۵) طبری ج ۶ ص ۵ (۶) طبری ج ۶ ص ۵

ظاہری اسباب کے ماتحت یہ اہم تجربات اور گرانقدر تعلیمات جو ایک ربیع صدی
سے زیادہ تک حضرت امام حسینؑ کو مسلسل جوستے رہتے ایک انسان کے بنی
اخلاق و صفات اور پختہ کاری کے قطعی ضامن اور ذمہ دار ہیں۔

ساتواں باب

بنی امیہ کا اقتدار اور ان کی سیاسی روش

بنی امیہ اور اس طرح کے کثر لوگ جو دبدبہ و رشکوہ سے متثر ہو کر مسلمانان
 ہوس گئے، ان کی نفسیاتی کیفیت وہی تھی جو ہر دنی ہوی اور شکست خوردہ قوم
 کی ہوتی ہے یعنی غرور، دشمنی، بغض، جذبہ انتقام اور اس کے ساتھ ساتھ ڈر جس کے
 نتیجہ میں وہ کھال کر یوں عداوت کا غماز تو نہ کر سکتے تھے مگر برابر موقع کے منتظر تھے۔ اس
 طرح ہوا سب کو دشمنان پہونچا دیں اور اگر اس کو ختم نہ کر سکیں تو کم از کم ان خصوصیات
 میاڑی کو تبدیل کر دیں جو اس کے قلم سے ہیں اور جن سے ہر سہ اقتدار کو صدمہ
 پہونچتا ہے اور ہر دم کے پردے میں ہی سہی، ان حدود و امتیازات کو قائم کر دیں جو
 صدمہ کے لیے عیب ہیں تو کھاتے ہیں انہوں نے اس کی تیری تو رسول کے زمانہ میں سے
 شروع کر دی تھی مگر بغیر صدمہ کی زندگی میں ان کے اس مقصد کو نہیں مشہل تھی۔
 بغیر ان کے انہوں کو صدمہ کی طرف راہ نہ مل سکتی تھی۔ سب سے پہلے ان کو شمشیر و
 گھڑان کے بندوبست وہی رہے اور ایک ذرا صدمہ پر کوئی مہیبت چڑنی تو ان کے
 چہرے خوشی سے کھل جاتے اور کبھی جذبات و زبان پر بھی آجاتے جب تو جنگ
 خلیفہ میں جب مودود سے چند کے سوا باقی تمام مسلمان میدان جنگ سے رو غر
 ہوئے تو بوسفیان نے کہا بس یہ سمندر تک پہنچ گئے چلے جائیں گے اور ایک
 نو مسلم نے کہا بس جاؤ و ختم ہو گیا (۱)

وفات رسول کے بعد ابوسفیان نے اسدم پر حملہ کرنے کی سعی کوشش وہ کی جس کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب کے پاس آکر آپ کو تلووار اٹھانے پر امانادہ کرنا چاہا۔

یثیٰنا اس موقع پر اگر کوئی جذباتی انسان ہوتا تو ابوسفیان کا یہ حربہ اتنا کارآمد نہ ہوتا کہ اسلام کی بنیادیں جاتی مسلمانوں کی وقت خانہ جنگی میں مبتلا ہو جاتے اور اسلام کا شیرازہ درہم و برہم ہو جاتا مگر وہ نورانی سے لپٹنے والے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جھنڈوں سے منی اللہ کے مستر رہے اور باوجودیکہ خدمت کے مستحق نہ صرف اپنے کو سمجھتے تھے بلکہ ہر کسی کو مستمان کو نشانہ قرار دیا کرتے تھے۔ اسلام اور اہل اسلام کے دشمن رہے۔

جب اودھ سے آیا ہو ہی ہوئی تب ابوسفیان نے جولا بدلا، دھڑکا کر گئے اور اس روش میں کامیابی پائی ہوئی اس طرح سے کہ غازیوں نے اپنے آؤں ابو بکر نے ملک شام پر فوج کشی کا بند بڑھتا ہوا درمات ہنر کے لشکر کے سامنے یزید بن ابی سفیان کو روانہ کیا (۱) فوج کے دوسرے قہار عبیدہ جراح کو روانہ کیا گیا اور یزید بن ابی سفیان کے ساتھ سمیس بن عمرو اور عتبہ بن قریش وغیرہ لگا رہا گیا اور اس کے ہند بھپ بچھ و فوج کے سربراہ اس پر معاویہ ابن ابی سفیان کو مقرر کر کے یزید کے پاس روانہ کیا گیا۔ (۲)

محمود یہ ستائیس ہزار کی جمعیت ہو گئی۔ ان لوگوں کی آمد کے لیے خاصہ ہنر اوسید کو حکم دیا گیا کہ وہ اپنی فوج کے کراوات سے یونچ جہاں جہاں ہنر فوج میر وہ پہنچے اس طرح سے مسلمانوں کا چھتیس ہزار کا لشکر ہو گیا۔ اسی وقت ان ام سے ہر ایک کو ایک جگہ کی حکومت کے لئے نامزد بھی کر دیا گیا تھا چنانچہ ابو عبیدہ جراح

کو قس۔ شرجیل بن حسنہ کو شرق اردن، عمرو بن عاص اور علقمہ بن مجاز کو فلسطین اور یزید بن ابی سفیان کو دمشق کا حاکم قرار دیا گیا (۱)۔

اس فوج میں خود ابی سفیان فوج کے سرداروں کا دل بہانے کے لیے قسہ گوئی کی خدمت انجام دیتے تھے (۲)۔

ابو سفیان کی اہل دیار میں سے یزید اور معاویہ کے غلاموں کی ایک بہن جو یہ بہنت ابی سفیان بھی اپنے شوہر کے ساتھ موجود تھیں اور انہوں نے جنگ میں شرکت بھی کی (۳)۔

اس دور میں خلیفہ اول کی انتظامیہ ہو گیا لیکن ملک شام میں یہاں جوئی ہیں۔ یہاں تک کہ جب سلسلہ میں شہر دمشق فتح ہوا اور حسب ضرورت سبقت یزید بن سفیان وہاں کے حاکم ہوئے۔ (۴)۔

اس کے بعد تدریجاً شام کے دوسرے شہر بھی فتح ہوئے۔

شام کے ن عین میں ابو عبیدہ اور یزید بن ابی سفیان دونوں

ہو گیا (۵)۔

ابو سفیان اس وقت مدینہ میں تھے۔ ان کو بیٹے کی اتنی فکر نہ تھی جتنی ان کے ملک کی جنگ خلیفہ دوم نے جب انھیں بلا کر یزید کے مرنے کی اطلاع دی تو انھوں نے فوراً یہ سوان کیا کہ آپ نے اس کی عمارت پر کسے مقرر کیا۔ جب معلوم ہوا کہ معاویہ کو وہاں کا حکم بنایا گیا تو وہ خوش ہو گئے (۶)۔

اب معاویہ بن ابی سفیان کو دمشق اور اس کے مضافات اور شرجیل بن حسنہ کو شرق اردن اور اس کے مضافات کی حکومت ملی (۷)۔ اس کے بعد

۱۔ جہری ج ۴ صفحہ ۲۲۲ ۲۔ جہری ج ۴ صفحہ ۲۲۳ ۳۔ جہری ج ۴ صفحہ ۲۲۴ (۴) جہری ج ۴ صفحہ ۲۲۵

۵۔ ۵۵۵ ۵۵۶ (۵) جہری ج ۴ صفحہ ۲۲۶ (۶) جہری ج ۴ صفحہ ۲۲۷ (۷) جہری ج ۴ صفحہ ۲۲۸

عرصہ کے بعد شرق اردن کی حکومت بھی معاویہ ہی کو مل گئی (۱۱)

اس دور میں ابوسفیان وغیرہ نے خوب ہی فوائد حاصل کئے یہاں تک کہ ہندو اور معاویہ جھپیں ابوسفیان سے اب قلاق دیدیا تھا ان کو مرکزی حکومت کے بیت المال سے چار ہزار درہم کی رقم قرض دی گئی جس سے انہوں نے تجارت شروع کی اور نفع خطیر حاصل کیا اور ابوسفیان دمشق گئے تو انہیں ایک دفعہ پیش تنوا شرفیاں بطور پرورش حاصل ہوئیں۔ (۱۲)

حالانکہ ان کے جذبات اسلام کے متعلق اب بھی خیر خواہی کے نہ تھے۔ چنانچہ جنگ یرموک میں جبکہ مسلمانوں کا مقابلہ سلطنت روم کے لشکر سے تھا اور عمر کا رزار گرم تھا۔ اُس وقت ابوسفیان دُور سے کھڑا ہوا تماشا دیکھ رہا تھا جب رومیوں کو غلبہ حاصل ہونے لگا تو کہتا تھا اجمہ بنی الاصفہ یعنی شاہنشاہ اُسے ملک روم کے بہادر و ذوالقوت کو ذرا تقویت حاصل ہوتی تھی تو ابوسفیان کی زبان سے حسرت و یاس کے ساتھ یہ شعر نکلتا تھا۔

وبنوالاصفر الملوک ملوک الروم بعد من صہمہم مذکور
مطلب یہ تھا کہ ہائے افسوس سلطنت روم کے پُر شوکت بادشاہوں کا نام تھے
ہوئے نظر آتا ہے۔ عبد اللہ بن زبیر نے اس واقعہ کا اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کیا
اور اپنے باپ زبیر سے بیان کیا اُس وقت کہ جب مسلمانوں کو کامل طور پر فتح حاصل
ہو چکی تھی۔ زبیر نے کہا خدا اسے غارت کرے۔ یہ نفاق سے باز نہ آئے گا۔
کیا ہم اس کے لیے رومیوں سے بہتر نہیں ہیں۔ (۱۳)

اس کے بعد ۳۳ھ میں جب عثمان خلیفہ ہوئے تو چونکہ وہ خاندان بنی امیہ
کی ایک فروختہ، ابوسفیان وغیرہ سمجھے کہ ہماری بن آئی۔ دلی جذبات اتنی

قوت کے ساتھ ابٹے کہ کتاب نہ رہی۔

ابوسفیان اُن کے پاس آیا۔ وہ اس وقت بہت بوڑھا تھا اور آنکھوں سے بھی معدودہ چمکا تھا اُس نے کہا بڑی مدت کے انتظار کے بعد اب یہ خلافت تم تک پہنچی ہے۔ اب اس کو گیند کی طرح اپنی مرضی کے مطابق گردش دو اور بنی امیہ کے ذریعہ سے اس کی بنیادوں کو مضبوط کرو۔ اس لیے کہ جو کچھ ہے وہ یہی دنیاوی سلطنت۔ رہا گیا جنت و دوزخ اُس کو میں کچھ سمجھتا نہیں (۱)

چنانچہ ابوسفیان کے خاندان والوں نے اس خلافت سے خوب فائدہ اٹھایا اور کئی کنگ نہیں کہ ابوسفیان نے اپنے دنیوی خوابوں کی تعبیر اپنی زندگی میں اپنی آنکھوں سے دیکھ لی۔ سلسلہ تک دمشق اور شرق اردن کے ساتھ ساتھ حمص، قنسرين اور فلسطین بھی معاویہ کے زیر نگین ہو گئے اور وہ بلا شرکت غیر سے بڑے ملک پر قابض قرار دیئے گئے (۲)

اسی سلسلہ میں ابوسفیان بن حرب ۸۸ برس کی عمر میں رہ سہا پارِ عالمِ آخرت ہوئے (۳)

مگر وہ مشورہ جو انہوں نے خلیفہ سوم کو دیا تھا وہی ان کے بعد اسی کا جان جانے کا باعث ہوا چنانچہ حضرت علی بن ابی طالب نے اپنی سب سے پہلی ملاقات میں جو اصلاح حالات کے لیے خلیفہ ثالث سے کی تھی اُن سے صلہ مہربانی کے ساتھ اپنے قریب داروں کے ساتھ غیر معمولی مراعاتیں برتتے ہیں۔ اُن کی غلطیوں سے چشم پوشی کرتے ہیں۔ انتہا یہ ہے کہ معاویہ بغیر آپ کی مرضی کے جو چاہتا ہے کرتا ہے اور نوگوں سے کہتا ہے کہ عثمان کا حکم ہے۔ آپ کو اس کا علم موتا ہے اور پھر بھی آپ معاویہ کو اس پر کوئی تنبیہ نہیں کرتے (۴)

اب حضرت عثمان کے مُنہ پر یہ کہا جانے لگا تھا کہ ان کے بعد عالم اسلامی کی خلافت معاویہ کو ملے گی اور اسکی کوئی روئے کی جاتی تھی (۱)

غالباً اسی کا نتیجہ تھا کہ جب ان کا محاصرہ ہوا اور انہوں نے معاویہ کو مدد کے لیے لکھا تو معاویہ نے اپنی جگہ سے کوئی جنبش نہیں کی بلکہ نتیجہ کے منتظر ہو گئے (۲) کیونکہ وہ یقین رکھتے تھے کہ ان کے بعد خلافت مجھے ملے گی۔ اور عمرو بن عاص تو صاف صاف عثمان کے خلاف اشتعال انگیزی کرتے تھے اور جب قصر حکومت کا محاصرہ ہو گیا تو وہ فلسطین جا کر اپنی کوششوں کے انتظار میں بیٹھ گئے اور ہر آنے والے سے مدینہ کا حال بڑی بیباکی سے دریافت کرتے تھے یہاں تک کہ جب قتل عثمان کی خبر ملی تو کہا کیا کہنا میرا۔ یہ تو میری ہی کوشش کا نتیجہ ہے (۳) اس کے بعد نبی عمرو بن عاص معاویہ کے دست راست بنے اور بڑے مناصب حاصل کیے اُنہوں نے خود ایک موقع پر معاویہ سے صاف کہہ دیا کہ اگر حقانیت سامنے ہوتی تو ہم تمہارا ساتھ ہی کیوں دیتے۔ علی کا ساتھ نہ دیتے جن کے اسلامی خدمات فضیلت اور رسولؐ سے قرابت سب ہی کو معلوم ہے۔ مگر ہمارے پیش نظر تو دنیا ہے۔ اسی لیے تمہارا ساتھ دے رہے ہیں (۴)

آل ابوسفیان نے شام میں حکومت قائم کرنے کے بعد ابتدا ہی سے اپنی سیا روش شاہانہ رکھتی۔ کوئی سیاح اگر ممالک اسلامیہ کا سفر کر کے اسلامی سادگی اور مساوات کی مثالیں دیکھ چکا ہوتا اور پھر شام جا کر وہاں کے تزک و احتشام کا مشاہدہ کرتا تو وہ حیرت و استعجاب کی ایک دنیا میں چکر لگانے لگتا۔ وہ سادگی جو اسلامی زندگی کا طرہ امتیاز تھی وہاں نام و نشان کو بھی نہ تھی بلکہ اُس کے بجائے ملوکانہ عظمت و جلالت کے مظاہرات پوری طاقت کے ساتھ نظر آتے تھے۔ دیکھنے

وہوں نے دیکھا اور پیغمبر اسلام کے جاری کیے ہوئے طرز زندگی سے مانوس بعض صحابہ کو اندیشہ ہوا کہ اس طرح اسلام کا اصول قدر و قیمت اور معیار عظمت جو اس نے بڑی کوشش سے دنیوی جاہ و شوکت کی قدر و قیمت کو مٹا کر قائم کیا تھا فنا ہو جائیگا۔ چنانچہ معاویہ نے پانی پینے کے پیالے سونے کے زیادہ وزن پر فروخت کیے تو ابوذر سرداء صحابی نے منع کیا اور کہا ہم نے رسول اللہ سے سنا ہے کہ زیادہ وزن پر خریدنا منع ہے معاویہ نے کہا میرے نزدیک تو اس میں کوئی خرابی نہیں ہے۔ یہ سنکر ابوذر سرداء نے کہا کیا خوب! میں تو رسول اللہ کا حکم بیان کر رہا ہوں اور تم اس پر اپنی رائے ظاہر کر رہے ہو۔ میں ایسے مقام پر جہاں تم ہو نہیں رہو گے۔ عبادہ بن صامت (مشہور صحابی) کے ساتھ بھی سونے کی بیج و شرکے معاملہ میں اسی طرح کا فتنہ ہوا تھا۔ اور معاویہ نے اُن کو بھی یہی جواب دیا تھا کہ ہم اس کو کسی طرح برا نہیں سمجھتے۔ عبادہ نے کہا میں تو رسول خدا کا حکم بیان کرتا ہوں اور تم اپنی رائے بیان کرتے ہو خدا مجھے اس جگہ سے نکلے۔ میں اس سرزمین پر ہرگز نہ رہو گا جس پر تم حاکم ہو (۱)۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک شکش و مشق کی سیاست اور پرستاران شریعت میں اس وقت سے شروع ہو گئی تھی۔

اس کی ایک اور مثال ملاحظہ ہو! عبدالرحمن بن سہل انصاری تیسری خلافت کے دور میں ایک جہاد کے سلسلہ میں شام کی طرف گئے تو انھوں نے دیکھا کہ دنوں پر شراب کی مشکیں بھری ہوئی جاری ہیں۔ وہ آگے بڑھے اور انہوں نے اپنے نیزہ سے اُن مشکوں کو جاک کر دیا۔ غلاموں نے مزاحمت کی اور یہ خبر معاویہ کو پہنچی۔ انھوں نے کہا چھوڑو اس بڑھے کو اس کی عقل جاتی رہی

ہے۔ عبد الرحمن نے کہا میری عقل نہیں گئی ہے مگر رسول اللہؐ نے ہم کو ہالوت فرمائی ہے کہ شراب ہمارے شکموں میں اور ہمارے خدوٹ میں داخل نہ ہو (۱) انہی باتوں کا نتیجہ تھا کہ ان سن رسیدہ افراد کو جو صحابہؓ رسولؐ میں محسوب ہوتے تھے معاویہ سے تنفر پیدا ہو گیا تھا چنانچہ ایک دفعہ ایسا ہوا کہ معاویہ اہل شام کی ایک جماعت کے ساتھ جبکہ وہ مکہ معظمہ منج کو گئے ہوئے تھے صبح سویرے سعد بن ابی وقاص کی طرف سے گزرے۔ انھیں سلام کیا مگر سعد نے جواب نہیں دیا۔ معاویہ نے اپنی خفت مٹانے کو اپنے ساتھ والوں سے کہا کہ یہ سعد ہیں حضرت رسولؐ خدا کے صحابی۔ ان کا اصول ہے کہ یہ سورج طالع ہونے تک کسی آدمی سے بات نہیں کرتے۔ سعد کو یہ خبر معلوم ہوئی کہا۔ اس کی کوئی اصلیت نہیں مگر بخدا میں نے اُس سے بات کرنا پسند نہیں کی (۲)

اس کے بعد سلطنت دمشق جتنی طاقتور ہوتی گئی اتنا ہی اُس نے اسلامی تمدن کے بجائے دنیا دارانہ تمدن کو فروغ دیا۔ جس کا نتیجہ یہ تھا کہ اسلامی قدر و قیمت کے معیار اور وہ امتیاز ختم ہو گئے جو اسلام کے سادہ اور غریب پرور اصول نے قائم کیے تھے اُس کا ایک نمونہ ہے سندھ میں حضرت ابوذر غفاریؓ کا جلاوطن کیا جانا۔ ان کا ایک قصور یہ تھا کہ وہ اُس سرمایہ پرستی کی مذمت کرتے تھے جو انہیں اُس وقت اسلامی ملک میں نظر آرہی تھی۔ وہ غریب مسلمانوں کو بھوکا مرنے دیکھتے تو دمشق کی گلیوں میں وہ آیتیں قرآن کی پڑھتے پھرتے تھے جو سرمایہ پرستی کے خلاف ہیں۔ وہ کہتے تھے کہ لوگ سونا چاندی خزانوں میں جمع کر رہے ہیں اور انھیں راہ خدا میں صرف نہیں کرتے انہیں منتظر رہنا چاہیے اُس وقت کا کہ جب آتش جہنم سے اُن کی پیشانیاں اُٹھیں ان کے پہلو اور ان پشتیں داعی جانیگی (۱)

یہ بھی تھا کہ وہ حکومت کی خوشامد نہیں کرتے تھے بلکہ موقع پر سچی بات کہہ گزرتے تھے چنانچہ جب معاویہ نے قصر خضراء کی تعمیر کی تو ابوذر سے پوچھا کیوں اسے آپ کیسا سمجھتے ہیں؟ حضرت ابوذر نے فرمایا اگر تم نے اسے خدا کے مال سے بنایا ہے تو تم نے خیانت کی اور اگر خود اپنے ذاتی مال سے بنایا ہے تو اسراف کیا (۱)

مزاج قیصریت اس کا متحمل کب ہو سکتا تھا؟ نتیجہ یہ ہوا کہ ان کی شکایت وزیر اسطنت مدینہ میں بھیجی گئی اور وہاں سے ہدایت ہوئی کہ ابوذر کو مدینہ کی طرف روانہ کر دو (۲)

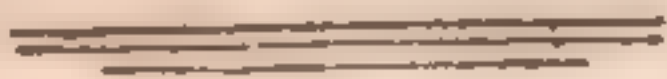
ابوذر شام سے مدینہ بھیج دیئے گئے اور یہاں پہنچ کر بجائے اس کے کہ معاویہ کو کچھ تنبیہ کی جاتی اس جلیل القدر صحابی کو مدینہ سے نکلنے کا حکم ہو گیا۔ مسافرت اور بے سرو سامانی، اس پاس کوئی ہمدرد کیسا، شناسا تک نہیں، آخر یہ شدائد نہ اٹھ سکے۔ سترہ میں داعی اجل کو لبیک کہا۔

جب ابوذر کی حالت خراب ہوئی، پاس صرف بیوی اور ایک لڑکی تھی۔ ابوذر نے ان کو وصیت کی کہ مرنے کے بعد تم دونوں مل کر مجھے غسل دینا، کفن پینا اور پھر لاش کو لے جا کر قافلہ کی گزرگاہ پر لٹا دینا اور جو قافلہ اُدھر سے گزرے اُس سے کہنا یہ رسول خدا کا صحابی ابوذر ہے، اس کو دفن کرادو۔ چنانچہ جب ان کا انتقال ہو گیا تو غمزدہ ماں بیٹی نے اسی ہدایت پر عمل کیا۔ لاش کے ساتھ سر راہ آکر بیٹھ گئیں۔ اتفاقاً عبداللہ بن مسعود اہل عراق کے ایک قافلہ کے ہمراہ جو مکہ معظمہ حج کے لیے جا رہا تھا اُدھر سے گزرے۔ روئی ہوئی خاتون اور بچی کو دیکھ کر ٹھہر گئے اور دریافت حال کیا۔ منصبت زدوں نے

کہا ”لوگو! رسول کے مظلوم صحابی ابو ذر نے غربت کے عالم میں وفات پائی، اُنہی کا لاشہ ہے جو بے گور و کفن پڑا ہے۔ ابن مسعود اداؤن کے ساتھ چنچیں مار مار کر رونے لگے اور اُنہوں نے ابو ذر کو دفن کیا (۱)۔“

یہ حکومت وقت کی سیاست ملوکانہ کے خلاف پہلی قربانی تھی جو رسول کے مقدس صحابی حضرت ابو ذر غفاری نے پیش کی۔

یاد رکھنے کی بات ہے کہ یہ ابو ذر غفاری اور عبدالرحمن بن سہل نصاریٰ اپنی فرض شناسی کی بنا پر اسلام کے قائم کردہ حدود و اختیارات میں بڑی عظمت کے مستحق تھے مگر موجودہ سیاست کے حدود میں وہ بالکل کم حقیقت اور بے وقعت ہو گئے تھے۔ اس کے معنی یہ تھے کہ اسلامی انقلاب کی جگہ قدامت پرستانہ انقلاب بفتح پانے لگا اور اسلام کے مقرر کردہ حدود کے بجائے دوسرے حدود و اختیارات قائم ہو گئے۔



آٹھواں باب

پیغمبر خدا کے بعد اسلامی مفاد کے محافظین
ان میں اور مخالف قوتوں میں تصادم اور اس کے نتائج

یہ ایک نمایاں حقیقت ہے کہ پیغمبر اسلام کے بعد پیغمبر کے حقیقی ورثہ اور
جوان کے اہل بیت تھے، اسلامی انقلاب اور اس کے خصوصیات و امتیازات
کے محافظ تھے۔ دنیا میں عالی شان محل تعمیر ہو چکے تھے لیکن ان کا رسمی چھوٹا سا
مکان تھا جس میں انہیں پیغمبر نے رکھ دیا تھا۔ دنیا کے محلات میں بٹنی پر دے
دروازوں پر ہو گئے تھے مگر ان کے دروازے پر وہی پٹا ہوا پر وہ اب بھی نظر آتا تھا
دنیا کے جسم پر حریر و دیبا نظر آتا تھا لیکن یہ کھدر کا بلوس اب بھی زیب تن کرتے
تھے۔ دنیا مفتوحہ ممالک کی دولت سے چین کرتی اور عیش و عشرت میں زندگی گزارتی
تھی مگر یہ اب بھی اپنے ہاتھ کی محنت سے روزی کھانا اور مال حلال کی تلاش کرنا
پناہ فرماں سمجھتے تھے اور جو دولت بھی ملتی اسے غریبوں، مسکینوں، یتیموں
و یتیموں کی نذر کر دیتے۔ اور اس بنا پر ان میں اور اس کے متوازی دوسرے
تغرب کے علم برداروں میں کشمکش لازمی تھی حضرت علیؑ سے معاویہ کا تادم
جس کے بہت سے دقات کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے اسی کشمکش کا نتیجہ تھا۔
اس میں کوئی شک نہیں کہ اس وقت اور اس کے غلہ و جب کبھی بھی متقابلہ

پڑا ہے دنیا میں آل رسولؐ کے ساتھی کم نکلے اور یہ سلسلہ ہمیشہ جاری رہا۔ اس کے وجوہ اقتصادی بھی ہیں اور سیاسی بھی نفسیاتی بھی اور نسلی بھی۔ یہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ اسلام قدیم امتیازات کو مٹا کر مساوات کا پیغام لیکر آیا تھا اور اس نے امتیاز صرف فرائض انسانی کی زیادہ سے زیادہ بجآوری کی بنا پر قرار دیا تھا۔ مشترکہ دولت جو مال غنیمت سے حاصل ہوتی ہے اس کی اس طرح تقسیم کہ جس میں جانبازی اور عدم مساوات پیدا ہو جائے اسلام کے اصول کے خلاف تھی اور اسلام کے سچے محافظین اس کے قریب نہ جاسکتے تھے۔ اس لیے آل رسولؐ کے لیے یہ ناممکن تھا کہ وہ خزانہ میں روپیہ جمع کر کے دولت مند بنیں اور خصوصیت سے ان لوگوں کو زرد جواہر سے مالا مال کریں جن سے ان کو اپنے اقتدار کے قوسی بنانے میں فائدہ کی امید ہو۔ یہاں تو یہ عالم تھا کہ حضرت علیؓ بن ابی طالب جو کچھ بیت المال میں آتا ہے روزگار روز تقسیم کر دیتے ہیں اور پھر بیت المال میں جھاڑو دوڑا دیتے ہیں اور وہیں پر نماز پڑھتے ہیں کہ وہ زمین خدا کے یہاں گواہی دے کہ علیؓ نے مسلمانوں کے مال کے پونچھانے میں مستحق لوگوں تک دریغ نہیں کیا۔ (۱)

اصفہان سے مال آتا ہے۔ اس وقت اتفاق سے سات آدمی صاحب استحقاق موجود ہیں۔ آپؐ نے تمام مال کے برابر سے سات حصے کر دیئے اور ایک روٹی بھی اس مال میں نظر آگئی تو اس کے بھی سات ٹکڑے کر کے ہر حصہ میں ایک ٹکڑا رکھ دیا۔ ممکن ہے خیال کیا جائے کہ ایسی چھوٹی چھوٹی باتوں کا آدمی کو کاغذ نہیں کرنا چاہیے۔ اور اس روٹی کو کسی ایک حصہ میں شامل کر دیا جاتا تو بظاہر شریعت کے مطابق کوئی جرم نہ تھا مگر یاد رکھنا چاہیے کہ ذہنیت عوام کی تشکیل ان ہی چھوٹی چھوٹی باتوں سے ہوتی ہے۔ حضرت علیؓ ابن ابی طالبؓ تو عوام کی ذہنیت اُسی مسد

کے سانچے میں ڈھالنے کا کام انجام دے رہے تھے جسے رسولؐ نے سکھایا تھا اور مسندِ رسولؐ کی رحلت کے بعد اُسے بھلا بیٹھے تھے۔

اس کے برخلاف امیرِ شام کے یہاں ان باتوں کی کوئی پروا نہ تھی۔ وہاں اپنے اقتدار کے قائم رکھنے کے لیے خزانہ کا منہ کھلا تھا اور جس کو مطلب کا سمجھا جاتا تھا اُسے مال کر دیا جاتا تھا۔ پھر لوگ جو امتیازات کے عادی ہو چکے تھے ان کا ساتھ دیتے یا ان کا؟

دنیا کی تو یہ حالت ہے کہ چاہے ملے ملائے کچھ نہیں لیکن اگر معلوم ہو کہ کسی کے پاس روپیہ بہت ہے اور خزانہ میں دولت جمع ہے تو یہی اُس کا اثر قائم ہونے کے لیے کافی ہوتا ہے اور اس طرح اُس کی ساکھ قائم ہو جاتی ہے۔ یہاں حضرت علیؑ کی یہ کیفیت کہ منبر پر اپنی تلوار کے فروخت کا اعلان کرتے ہیں اور بتاتے ہیں کہ مجھے ایک لباس کی ضرورت ہے جو بغیر اس تلوار کے فروخت کیے ہوئے ممکن نہیں ہے۔ عبد الزراق محدث نے اس روایت کو نقل کر کے لکھا ہے کہ یہ اس حالت میں تھا کہ جب سوائے شام کے تمام عالم اسلام کی سلطنت آپ کے قبضہ میں تھی (۱) ہر ایک حریت پسند شخص سمجھتا تھا کہ جس کے پاس خود اپنے لباس کے لیے روپیہ نہ ہو اُس کے پاس ناحق کسی دوسرے کو دینے کے لیے روپیہ کہاں ہو سکتا ہے۔

دنیا ظاہری طمطراق اور آؤ بھگت سے بھی مرعوب ہوتی ہے مگر یہاں یہ حالت تھی کہ جناب امیرِ اینی حکومت کے زمانے میں کبھی اس کو غار نہ سمجھتے تھے کہ مہیشم متار کی دوکان پر خرید و فروخت کریں۔ بازار میں قبیلہ کو ساتھ لے کر گئے اور دوپراہن خرید گئے۔ ایک ساٹ درہم کا اور ایک پانچ درہم کا پٹا

درہم کا پیرا ہن قنبر کو دیا اور پانچ درہم کا خود زریب بدن کیا۔ قنبر نے کہا یہ زیادہ قیمت والا آپ لیں۔ کوئی اور ہوتا اور وہ ایسا کرتا تو شاید جواب دیتا کہ میں مساوات کے پھیلانے اور غلاموں کا درجہ بلند کرنے کے لیے ایسا کرتا ہوں۔ علیؑ کا مقصد یقیناً یہی تھا لیکن اگر یہ جواب دیتے تو اس میں خود عدم مساوات کا پہلو مضمر تھا، سننے والے کو احساس غلامی ضرور پیدا ہو جاتا اس لیے آپ نے ایسا جواب دیا جو اپنے بچوں کو دیا جاتا ہے۔ فرمایا قنبر! تم نو عمر موہتیں وہی پیرا اچھا معلوم ہوتا ہے۔ میرا کیا میں یہی پن لوں گا۔ ان باتوں کی قدر اہل دنیا کہاں کر سکتے تھے اور ان کے دل پر ان باتوں کا اثر کہاں قائم ہو سکتا تھا۔

اس کے علاوہ اسلام نے ان تمام مقدر اشخاص اور جماعتوں کے امتیازات کو ختم کیا تھا جو اس کے پہلے برسرِ اقتدار تھیں۔ وہ مقدر جماعتیں آپس میں کتنی ہی رقیبانہ جھٹک رکھتی ہوں لیکن اسلام سے زخم خودہ وہ سب ہی تھیں اس لیے اسلام کے حقیقی مقصد اور قائم کردہ امتیاز کے مٹانے میں وہ سب ہم آہنگ بن سکتی تھیں کیونکہ اس کے مٹانے میں ان میں سے ہر ایک کے اقتدار رفتہ کی دہی مستحضر تھی۔ اور پھر سابق کی شکستوں کا اثر سب ہی پر تھا اور سب ہی میں جذبہ انتقام بپایا جاتا تھا۔ پھر یہ بھی کہ اسلام نے اپنے اصول مساوات کی تلقین سے خود قوم عرب کا بحیثیت قوم بھی امتیاز خاص ختم کیا تھا اور پردیسوں کے حقوق پر پڑا زور دیدیا تھا اور غیر عربی عناصر جو آتے تھے انھیں عربوں کے برابر حقوق دیے جاتے تھے۔ یہ بات تمام عرب ہی کے کھلنے کی تھی۔ بنی امیہ نے اپنے دور میں عربی تعصب کا مظاہرہ کر کے عربی قومیت کے امتیاز کی حمایت کی اور موالی اور اعجم کی کور و بلنے کی کوشش کی چنانچہ اس دور کے امتیازی خصوصیات میں سے یہ ہے کہ عرب اور غیر عرب کا سوال پیدا ہو گیا۔ بنی امیہ کی اس سیاسی روش

تدریجاً یہ نتیجہ ہونا چاہیے تھا کہ عرب زیادہ تر بنی امیہ کے طرفدار ہو جاتے۔ بنی ہاشم
 سلمیٰ اصول کے حامی ہونے کی وجہ سے عربی قومیت کے اس جذبہ کی طرفداری
 میں کر سکتے تھے اس لیے عرب کی جانب داری کا پہلو ان کا کمزور تھا۔ اسکی تفسیر
 اس سے ہو سکے گی کہ اس کے بعد جب بنی امیہ کے خلاف ہاشمیین یعنی بنی عباس وغیرہ
 نے علم بلند کیا تو ہاشمیین کا ساتھ دینے والے موالی اور عجم زیادہ تھے۔

بنی ہاشم کے قدیمی روایات اور سیادت و شرافت کے امتیاز کی وجہ سے عرب
 ماندانوں کو ان سے پہلے ہی حسد و عناد تھا۔ اس لیے نسلی تعصبات بھی مخالفت
 آمادہ کرتے تھے اور عرب میں قبائلی نظام بڑی قوت کے ساتھ قائم تھا، ہر قبیلہ
 کے سرگروہ اور بڑے افراد اپنے جذبات کی بناء پر جس رستے پر جاتے تھے عوام
 و رست افراد اہل قبیلہ بھی ان ہی کی پیروی کرتے تھے۔ کیونکہ عوام کا کوئی نظریہ نہیں
 ہوا کرتا۔ وہ لیڈروں کے پابند ہوتے ہیں اور لیڈر زیادہ تر جذبات کے شکنجے میں قید
 ہوتے ہیں۔ انہی باتوں کا نتیجہ تھا کہ آل رسول کے مقابلہ میں ان کے مخالفین کی تعداد
 زیادہ ہرستی تھی۔

باب اول

محبی کی صلح اور اس کے نتائج

ش

س

انتقال فرمانے سے پہلے حضرت علی بن ابی طالبؓ نے ایک تحریری وصیت نامہ امام حسنؑ کے نام لکھا اور اس پر امام حسینؑ اور محمد بن حنفیہ اور اپنی دیگر اولاد، اعزاء اور مخصوص اصحاب کی گواہیاں لکھوائیں اور وصیت نامہ حسنؑ محبتی کو سپرد کرتے ہوئے فرمایا کہ دنیا سے رحلت ہوتے وقت تم اسے حسینؑ کو سپرد کر دینا (۱) اس کے علاوہ ایک وصیت اپنے ختنے اور حسینؑ دونوں بھائیوں سے مشترک طور پر فرمائی۔ وہ یہ کہتی کہ "میں تم کو فرض شناسی کی وصیت کرتا ہوں اور یہ کہ تم کبھی دنیا کے طلبگار نہ ہونا چاہے وہ دنیا خود تمہاری طلبگار ہو۔ اور کسی دنیاوی نقصان پر کبھی رنجیدہ نہ ہونا اور ہمیشہ حق کے لیے زبان کھولنا اور ثواب کے لیے کام کرنا اور ظالم کے تذمے اور مظلوم کے مددگار رہنا۔" (۲) میں تم کو، تمام اپنی اولاد اور اعزاء اور ان لوگوں کو جن تک میرا پیغام پہنچے وصیت کرتا ہوں کہ ہمیشہ خدا سے ڈرتے رہنا اور اپنے شیرازہ کو منتشر نہ ہونے دینا اور اپنے دنیاوی جھگڑوں کو صلح و دوستی کے ساتھ حل کرتے رہنا اور دیکھ بھینچوں کا خیال رکھنا، ان کی برابر خبر گیری کرتے رہنا اور بڑے وسیوں کا خیال رکھنا اس لیے کہ رسول اللہؐ نے

ان کے بارے میں وصیت کی تھی۔ اور دیکھو قرآن کا خیال رکھنا، تم سے بڑھ کر کوئی قرآن پر عمل کرنا والا نہ ہو اور نماز کا خیال رکھنا، یہ تمہارے دین کا ستون ہے اور اللہ کے گھر (خانہ کعبہ) کا خیال رکھنا، زندگی بھر اس کو کبھی اکیلا نہ چھوڑنا اور دیکھو خدا کی راہ میں اپنے جان و مال اور زبان سے جہاد کرتے رہنا اور آپس میں صلہ رحم رکھنا اور ایک دوسرے کے ساتھ فیاضی کے ساتھ پیش آنا اور دیکھو کبھی خلق خدا کو نیک اعمال کی ترغیب دینے اور بد اعمالیوں کو روکنے سے باز نہ آنا تاکہ تم پر برے لوگوں کا اقتدار قائم نہ ہونے پائے (۱) اور دیکھو میرے بعد ایسا نہ ہو جو نے پائے کہ بنی ہاشم مسلمانوں میں میرے خون کے بہانے سے خونریزی شروع کر دینے زیادہ سے زیادہ میرے خون کے قصاص کے طور پر جس میرے قاتل کو قتل کیا جاسکتا ہے۔ اور وہ بھی اس طرح کہ اس کو ایک ضربت کی پاداش میں بل یک ہی ضربت لگائی جائے اور اس کو ہرگز مشلہ کیا جائے۔ یعنی اعضا و جوارح قطع نہ کئے جائیں اس لیے کہ رسول اللہ فرمائے ہیں کہ خبردار کسی کو مشلہ نہ کرو چاہے وہ کاٹنے والا کتنا کیوں نہ ہو (۲)

نفسیات کے واقفکار خوب جانتے ہیں کہ کچھ وہ حالات ہوتے ہیں جن میں بات چتھر کی کبیر کی طرح سننے والے کے دل پر جھمپ جاتی ہے۔ یہ صورت کہ ایک بزرگ مرتبہ واجب الطاعت باب بستر بیماری پر ہے، اس کی حالت کا شکاا قریب ہے اور اس وقت وہ اپنے تمام اہل بیت میں سے دو ایک سعید فرزند کو خصوصیت کے ساتھ بل کر کوئی خاص بات کہتا ہے۔ بیشک اس وقت کی ہی ہوئی بات ان فرزندوں کے دل و دماغ پر ایسا اثر کرے گی جیسا کسی دوسرے

۱۰۱ بیحد ج ۲ صفحہ ۹۰۔ ۹۱۔ جری و ابو فرح صفحہ ۱۱۱ میں سے اکثر فقرات کو امام حسن

کے نام سے تحریری وصیت۔ میں درج کیا امت کی اللہ ہمیں رحم فرمائے (۲) جری ج ۲ صفحہ

بیحد ج ۲ صفحہ

صبر و سکون کے لمحوں کی بات اثر نہیں کر سکتی۔

عام دنیا سے جانے والے باپ اس وقت اپنی اولاد سے وصیت اپنے گھر کے نجی معاملات کے متعلق کرتے ہیں مگر آل محمد تو دین و شریعت، کتاب اور سنت کو اپنے ذاتیات میں داخل سمجھتے تھے۔ انھوں نے اس وقت پر جو وصیتیں کی ہیں وہ سراسر مفاد عامہ، مفاد شریعت اور احکام الہی سے متعلق تھیں۔ یوں تو یہ فرزند وہ تھے جو خود صحیح اور مناسب ہی کام کرتے مگر حضرت علی بن ابی طالبؓ کو تو بظاہر اسباب ایک مربی باپ کی طرح اپنا فرض انجام دینا تھا جس کا نتیجہ یہ ہونا چاہیے کہ ان وصیتوں کی ہر ہر لفظ سعادت شعار بیتوں کے دل پر نقش ہو جائے۔ یہ الفاظ ان کے کانوں میں ہمیشہ گونجتے ہیں کہ فرض شناسی کو اپنا اصول رکھنا۔ دنیاوی جاہ و اقتدار کے کبھی طالب نہ ہونا۔ دنیاوی نقصان کی کبھی پروا نہ کرنا۔ زبان پر حق کو جاری رکھنا۔ ظالم کے مد مقابل رہنا اور مظلوم کے مددگار رہنا۔ چنانچہ تمام ان تعلیمات کو دونوں فرزندوں نے اپنے عمل سے مجسم شکل میں پیش کیا اور آپس میں ہم آہنگی کو بھی ہر صورت میں برقرار رکھا۔

یہ الفاظ کہ ”خدا کی راہ میں اپنے جان و مال اور زبان سے بہاد کرتے رہنا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر“ اچھی باتوں کی ہدایت اور بری باتوں سے نفی کو کبھی ترک نہ کرنا۔ ایسا نہ ہو کہ تم پر بڑے لوگوں کا اقتدار قائم ہو جائے۔“ خصوصیت کے ساتھ ان کو علی جامہ پہنانے کا جس طرح حسینؑ کو موقع ملا وہ دنیا کی تاریخ میں یادگار ہے۔

حضرت علی بن ابی طالبؓ کی وفات کے بعد تمام مسلمانوں نے متفقہ طور پر آپ کے بڑے فرزند امام حسنؑ کی خلافت تسلیم کی۔ آپ پر اپنے والد بزرگوار

کی شہادت کا بڑا اثر تھا۔ آپ نے اس موقع پر جو خطبہ ارشاد فرمایا اس میں حضرت علی بن ابیطالبؓ کے فضائل و مناقب تفصیل کے ساتھ بیان کرتے ہوئے خاص طور پر آپ کی سبیر اور ترک دنیا کا تذکرہ کیا۔ اور اس ذکر میں گریہ آپ کے گلوگیر ہوئے اور تمام حاضرین بھی آپ کے ساتھ بے اختیار رونے لگے۔ پھر آپ اپنے ذاتی اور خاندانی فضائل بیان کیے اس کے بعد عبد اللہ بن عباسؓ نے بکھڑے ہو کر لوگوں کو آپ کی بیعت کرنے کی طرف دعوت دی، اور بلب نے برضا و رغبت آپ کی بیعت کی۔ یہ جمعہ کے دن ۲۱ ماہ رمضان ۳۰ھ کا واقعہ ہے (۱) آپ نے اُسی وقت لوگوں سے صاف صاف یہ قول و قرار لے لیا تھا کہ اگر میں صلح کروں تو تم کو صلح کرنا ہوگی اور اگر میں جنگ کروں تو تمہیں میرے ساتھ مل کر جنگ کرنا ہوگی۔ اس کے بعد سے آپ ملک کے بند و بست کی طرف متوجہ ہوئے اطراف میں عمال مقرر کیے۔ حکام معین کیے اور مقدمات کے فیصلے کرنے لگے۔

ابھی ملک حضرت علیؓ کے غم میں سو گوار سی تھا اور حضرت امام حسنؓ پورے طور پر انتظامات بھی نہ کر چکے تھے کہ معاویہؓ کی طرف سے آپ کی مملکت میں دراندازی شروع ہو گئی اور ان کے خفیہ کارکن ریشہ دوانیاں کرنے لگے جبکہ ایک شخص قبیلہ حمیر کا کوفہ میں اور ایک شخص بنی قین میں سے بصرہ میں پکڑا گیا۔ یہ دونوں اس مقصد سے آئے تھے کہ یہاں کے حالات سے دستی میں اطلاع دیں اور فضا کو امام حسنؓ کے خلاف ناخوشگوار بنائیں۔ غنیمت ہے کہ اس کا انکشاف ہو گیا۔ حمیر والے آدمی کوفہ میں ایک قصبان کے گھر سے اور

قین والا آدمی بصرہ میں نبی سلیم کے یہاں گرفتار کیا گیا اور دونوں کو جرم کی سزا دی گئی۔ اس واقعہ کے بعد حضرت امام حسنؑ نے معاویہ کو ایک خط لکھا جس کا مضمون یہ تھا کہ ”تم اپنی دراندازیوں سے باز نہیں آتے ہو۔ تم نے لوگ بھیجے ہیں کہ میرے ملک میں بغاوت پیدا کر میں اور اپنے جاسوس یہاں پھیل کر دیے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ تم جنگ کے خواہشمند ہو ایسا ہے تو پھر تیار رہو، یہ منزل کچھ دور نہیں ہے نیز تمھیں خبر معلوم ہو چکی کہ تم نے میرے باپ کی وفات پر طعن و تشنیع کے الفاظ کہے۔ یہ ہرگز کسی ذی ہوش آدمی کا کام نہیں ہے۔ موت سب کے لیے ہے۔ آج ہمیں اس حادثہ سے دوچار ہونا پڑا تو کل تمہیں ہو گا۔ اور حقیقت یہ ہے کہ ہم اپنے مرنے والے کو مرنے والا سمجھتے نہیں۔ وہ تو ایسا ہے جیسے کوئی ایک مکان سے منتقل ہو کر اپنے دوسرے مکان میں جائے اور آرام کی خیمہ سو جائے۔“ اس خط کے بعد معاویہ اور امام حسنؑ کے درمیان بہت خطرہ طو کی رت و بدل ہوئی۔ (۱) بہر حال ان واقعات سے یہ امر بالکل ظاہر ہو گیا کہ امیر معاویہ کو جناب امیر کی ذات سے کوئی وقتی عداوت نہ تھی ورنہ وہ ان کی شہادت کے ساتھ ختم ہو جاتی بلکہ یہ آل رسول سے ایک مستقل دشمنی ہے جس کے نتائج آئندہ دیکھنے کیا ہوں۔ یہ بھی اس واقعہ سے ثابت ہو گیا کہ ملک میں دشمن کے جاسوسوں اور مجنروں کے لیے بجائے پناہ موجود ہے اور اگر دو ایک واقعات کا انکشاف ہوا اور دو آدمی گرفتار ہو گئے تو یہ یقین نہیں کیا جاسکتا کہ ایسے ہی کچھ دوسرے لوگ موجود نہیں ہیں جن کا انکشاف نہیں ہو سکا ہے اور جنھیں کام کرنے کا موقع مل رہا ہے۔ بہر حال امام حسنؑ دشمن کے مقابلہ کے لیے تیار تھے اور حق کے بارے میں اس کے ساتھ کونفرات

کرے یہ آمادہ نہ تھے۔ بیشک آپ کو اور آپ کے ساتھ حسین کو اپنے ملک
 کی فضا کی طرف سے بے اطمینانی ضرور تھی اس لیے کہ خوارج کے فتنہ کے
 بعد خود اپنی کوفہ میں بھوت بڑھ چکی تھی۔ اور بہت سے لوگ ایسے بھی تھے
 جو بظاہر حضرت علیؑ کی فوج میں شامل تھے مگر قرابت، دوستی یا اور کسی
 وجہ سے خوارج کے ساتھ ہمدردی رکھتے تھے۔ حضرت امیرؑ کو خود ان لوگوں
 کی خوش پنہی، اختلاف راستے، اور نظم کی کمی سے اتنی تکلیف اور پریشانی تھی
 کہ آپ موت کے آرزو مند تھے۔ تمام کتب تاریخ اور بالخصوص نہج البلاغہ میں
 وہ خفیہ آپ کے درج میں جو آپ کی بیدار خاطر می بلکہ روحانی تکلیف کے منظر
 میں، آپ نے ان کو مخاطب کر کے کہیں فرمایا کہ تم نے میرا دل پیپ سے
 بنر دیا اور میرے سینہ کو غم و غشتہ سے بھر کر دیا (۱) کہیں فرمایا کہ کائنات معاویہ
 میرے ساتھ اپنی جماعت کا متاری جماعت سے تباہ کر لیا اس طرح
 بیت سونے کے رکے کا مبادلہ باندی کے سلکت ہو تا ہے یعنی تم میں دشمن
 کے بیٹا اور اپنوں میں کیا ایک مجھے دیدیتا (۲) کہیں فرمایا کہ افسوس کی بات
 ہے کہ اہل شام باطل راستے پر متفق ہیں اور تم حق راستے پر ہو گے باہم اتحاد
 نہیں رکھتے (۳) اہل شام اپنے حاکم کی اس حالت کرتے ہیں دراختا لکھتے وہ
 خدا کی نافرمانی کرتا ہے اور تم اپنے امام کا نہیں مانتے دراختا لکھتے وہ خدا
 کی اس عت کرتا ہے (۴) کہیں فرمایا کہ تم لوگوں سے کہا جاتا ہے کہ جو آدمی
 چلو جاؤ، کے زمانہ میں تو تم کہتے ہو کہ یہ تو کرا کے کا جاؤ ہے۔ ہمیں اتنی حالت
 دیکھ کر یہ سرزدی کہ جو باٹے درجب تم سے کہا جاتا ہے گرمی کے زمانہ میں تو کہتے
 (۱) رجبہ بطور منہ (۲) ارشاد منہ (۳) نہج امیرؑ (۴) ارشاد
 منہ (۵) نہج بد مذہب، ص ۴۱ (۶) ارشاد منہ (۷) نہج امیرؑ (۸) ص ۲۰

ہو کہ پوچھنے کی گرمی ہے اتنی ہمت دیجیے کہ یہ گرمی کم ہو جائے۔ افسوس! تم گرمی اور سردی سے اتنا بھاگتے ہو تو تلوار کی آبخ سے اور زیادہ بھاگو گے (۱)۔ یہی وہ جماعت تھی کہ جس سے اب امام حسنؑ کو سابقہ بڑا تھا آپ ان لوگوں کی حالتوں سے اچھی طرح واقف تھے اور یقیناً امیر شام کو بھی اپنے جاسوسوں کے ذریعہ سے یہاں کے حالات کا علم ہو گیا ہو گا اور وہ یہ بھی سمجھتے ہوں گے کہ امیر المومنین حضرت علیؑ کی جو ہیت تمام عرب کے قلوب پر چھائی ہوئی تھی وہ بالکل اسی درجہ پر حضرت حسنؑ کے لیے ابھی حاصل نہیں ہو سکتی اس لیے انہیں ہمت ہوئی کہ وہ یکایک عراق پر حملہ کر دیں چنانچہ وہ اپنی فوجوں کو دیکر جسر مبینہ تک پہنچ گئے اب امام حسنؑ نے بھی فوج کے انتظامات شروع کیے اور حجر بن عدی کو بھیجا کہ وہ دورہ کر کے تمام مقامات کے عاملوں کو صورت حال کا مقابلہ کرنے پر آمادہ کریں اور لوگوں کو جہاد کے لیے تیار کریں مگر اندازہ کے بالکل مطابق یہ افسوسناک صورت سامنے آئی کہ لوگوں نے حجر بن عدی کی کوشش کا گرجوشتی کے ساتھ ساتھ تباہ نہیں کیا عام طور پر جمود اور سردی سے کام لیا گیا۔ کچھ تھوڑی سی جمعیت متقابل کے لیے تیار ہوئی بھی تو اس میں کچھ حصہ خراج کا تھا جو کسی نہ کسی حیلہ سے معاویہ سے جنگ کرنا ہی چاہتے تھے۔ کچھ شورش پسند اور مال غنیمت کے طلباء اور کچھ لوگ صرف اپنے سردار ان قبائل کے دباؤ سے بادل ناخواستہ ساتھ ہو گئے تھے۔ جنہیں فرض کے احساس سے کوئی واسطہ نہ تھا۔ تھوڑے لوگ وہ ہوں گے جو واقعی حضرت علیؑ اور امام حسنؑ کے شیوہ سمجھ پاسکتے ہیں (۲) بہر حال حضرت امام حسنؑ نے قیس بن سعد بن عبادہ انصاری

کو پیش ہزار کی فوج کے ساتھ آگے روانہ کیا اور خود مقام دیرکعب کے قریب
 سا باط میں جا کے قیام کیا۔ یہاں پہنچ کر نمایاں طور سے آپ کو اپنے ساتھیوں
 کی سردھری کا مشاہدہ ہوا۔ آپ نے ان لوگوں کو جمع کر کے خطبہ ارشاد فرمایا
 جس کا مستنویں یہ تھا کہ "دیکھو میں تمام خلق سے زیادہ خلق خدا کا ہی خواہ
 ہوں اور مجھے کسی مسلمان سے کینہ نہیں۔ آگاہ ہونا چاہئے کہ اتفاق و اتحاد
 چاہت نہیں نابینہ ہوا اختلاف و افتراق سے بہتر ہے چاہے وہ بہتیں کتنا
 ہی پسند ہو۔ یاد رکھو کہ میں تمہارے فائدہ کے لیے تم سے بہتر سوچنے کا حق
 رکھتا ہوں۔ تم کو لازم ہے کہ میری رائے سے انحراف اور میرے حکم کی
 مخالفت نہ کرو۔ آپ کی تقریر کا ختم ہوا تھا کہ مجھ میں بظنی پیدا ہو گئی اور
 خوارج نے بکار بکار کہنا شروع کیا کہ یہ کافر ہو گئے۔ کچھ لوگوں نے آپ پر حملہ
 کر کے آپ کے قدموں کے نیچے سے مہلا کھینچ لیا اور دوش مبارک پر سے چادر
 بھی اتار لی۔ آپ فوراً گھوڑے پر سوار ہو گئے اور آواز بلند پکارا کہ کہاں ہیں
 ربیعہ اور ہمدان یہ دونوں جان نثار قبیلے ادرہ ادرہ سے دور پڑے اور
 شورش پسندوں کو آپ سے دور کیا (۲)

ابن جریر کی روایت یہ ہے کہ کسی نے خبر ارا دی کہ قیس بن سعد قتل ہو
 بس اس پر یہ خبر پہنچ گیا اور وہ خیمہ جس میں امام حسین کا قیام تھا لوٹ لیا
 گیا یہاں تک کہ جن بھونے پر آپ تھے آپ کے نیچے سے کھینچ لیا گیا (۳)
 اس کے بعد آپ مدائن کی طرف روانہ ہو گئے مگر وہاں پہنچنے پر جراح
 بن قیسہ اسدی نے جو انی خوارج میں سے تھا کینکاہ میں چھپ کر خیمہ
 حملہ کر دیا جس سے آپ زخمی ہو گئے۔ عرصہ تک مدائن میں علاج کے بعد

آپ اچھے ہوئے اور پھر معاویہ سے مقابلہ کی تیاری کی۔

معاویہ نے آپ کے پاس پیغام بھیجا کہ آپ جن شرائط پر چاہیں صلح کرنے پر تیار ہوں اور اس کے ساتھ آپ کی فوج کے ان سرداروں کے خطوط بھی روانہ کر دیئے جنہوں نے خفیہ طریقہ پر معاویہ سے ساز باز کرنا چاہی تھی اور دعوت دی تھی کہ آپ آئیے تو ہم حسن کو گرفتار کر کے آپ کے سپرد کر دیں گے یا ان کو قتل کر ڈالیں گے (۱)۔

امام حسن پہلے ہی اپنے ساتھیوں کی ننداری سے واقف تھے۔ اور اس لیے جنگ کو مناسب وقت خیال نہیں کرتے تھے۔ لیکن یہ ضرور چاہتے تھے کہ کوئی صورت ایسی پیدا ہو کہ باطل کی حمایت کا دھبہ بھی میرے دامن پر نہ آنے پائے۔ اس خاندان کے لوگوں کو حکومت و اقتدار کی توہین کبھی رہی ہی نہیں انہیں تو مطلب اس سے تھا کہ مخلوق خدا کی بہتری ہو اور حدود و حقوق الہی کا اجرا ہو۔ اب معاویہ نے جو آپ سے منہ مانگے شرائط پر صلح کرنے کی آمادگی ظاہر کی تو آپ نے اپنے نانا اور باپ کی دیکھی ہوئی سیرت کے مطابق مصالحت کے بڑھنے ہوئے ہاتھ کو ناکام واپس نہیں کیا۔ آپ نے صلح کے شرائط مرتب کر کے معاویہ کے پاس روانہ کیے، وہ تمام شرائط جن سے قانونی طور پر آئین و شریعت کا تحفظ ہو جاتا ہے چنانچہ صلح کی دستاویز مکمل ہوئی اور جنگ کا خاتمہ ہو گیا۔ حضرت امام حسین اپنے باپ کی وفات کے بعد اپنے بڑے بھائی حضرت امام حسن کے ساتھ ان سرد و گرم حالات کا برابر مطالعہ کر رہے تھے۔ انہوں نے ان واقعات پر کبھی ایک غیر متعلق انسان کی طرح نظر نہیں ڈالی بلکہ وہ اس کو اپنی سرگزشت سمجھتے تھے اور جانتے تھے

کہ ہمیں اسی حال پرستقبل کی عمارت کو بلند کرنا اور اس وقت کے واقعات کا یہ پہلو بہت اہم تھا کہ ساتھیوں کی کثرت اور جمعیت پر اعتماد کا خیال کلیتہً دور از کار ہے حسین اپنے والد بزرگوار کے ساتھ ایک دفعہ ان ساتھیوں کے عمل کو دیکھتے ہیں کہ وہ ان کے سامنے تمویزیں کھینچ کر آگئے اور اب اپنے بڑے بھائی کے ساتھ ساتھیوں کے طرز عمل کو دیکھتے ہیں کہ خود اپنی فوج کے ہاتھوں کس طرح ان کے بھائی کی جان خسروہ میں چڑھ چکی تھی ممکن ہے کسی وجہ سے اس وقت حسین اپنے بڑے بھائی کے پاس موجود نہ ہوں اور ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اس لیے اس سخت اور گوارہ موقع پر کوئی تذکرہ امام حسینؑ نہ کیا۔
 ملاحظہ نہیں آتا مگر انھوں نے یقیناً ان حالات کو درد مندانہً سمجھا ہوا ہے اور اس زخم کو دیکھا ہوگا جو ان کے بھائی کے جسم پر خود اپنے ساتھ دلوں میں سے کسی کے ہاتھ سے آگیا تھا اور اس کا اثر ان کے حساس دل پر جتنا بھی ہو ہو وہ کم ہے۔

اس کے علاوہ آئے اپنے بزرگوں کی سیرت میں ایک فدیہ نمونہ اور دیکھ لیا کہ امن عام کے لیے نقطہٴ اول صلح و سلامتی ہے۔ جنگ کا درجہ صلح کے بعد ہے اور صلح کے امکانات پیدا ہونے تک ہے، اس لیے صلح کے خیال کو جنگ کے پہلے اور جنگ کے دوران میں ہمیشہ پیش نظر رکھنا چاہیے۔ دشمن سے صلح کی گفتگو کو کبھی اپنی خود داری کے خوف نہ سمجھو۔ چاہے جذباتی لوگ اس پر اعتراض بھی ہوں اور چاہے اس کے لیے ہمیں اپنے جاد و اقتدار، راحت و آرام یا کسی دوسرے شخصی مفاد کی قربانی بھی کر دینا پڑے مگر یہ خیال ضروری ہے کہ اس صلح کے اندر کوئی ایسا اصول یا مال نہ ہونے پائے جس کا محفوظ رکھنا بہر حال اپنا مقدس فریضہ ہے۔ یہی نمونہ حسینؑ نے اپنے نانا سے دیکھا تھا یہی

اُن کو اپنے باپ کے یہاں نظر آیا اور یہی اب اُن کو اپنے واجب الادا اعت
بھائی امام حسینؑ کی جانب سے پیش نظر تھا۔

ایک بات ضمنی طور پر اور دوبارہ سامنے آگئی۔ وہ یہ کہ بھائی کے راستے
میں اگر اتمامِ محبت کی ضرورت ہو تو دوست نہیں بلکہ دشمن کے بھی اقرار پر
بھروسہ کر لینا چاہیے۔

اس صلح نامہ کے مکمل شرائط جو علامہ ابن حجر مکیؒ نے درج کیے ہیں
حسب ذیل ہیں (۱)

(۱) یہ کہ معاویہ حکومت اسلام میں کتاب خدا اور سنت رسولؐ اور صحیح
راستے پر چلنے والے خلفائے راشدین کے طریقہ پر عمل کریں گے (۲)

(۲) یہ کہ معاویہ کو اپنے بعد کسی خلیفہ کے نامزد کرنے کا حق نہ ہوگا۔

(۳) یہ کہ شام و عراق و حجاز و یمن سب جگہ کے لوگوں کے لئے امان ہوگی۔

(۴) یہ کہ حضرت علیؑ کے اصحاب اور شیعہ جہاں بھی رہیں اُن کے جان

اور مال اور ناموس و اولاد محفوظ رہیں گے۔ (۵)

(۵) یہ کہ معاویہ حسین بن علیؑ اور اُن کے بھائی حسینؑ اور کسی

کو بھی خاندانِ رسولؐ میں کوئی نقصان پہنچانے یا اُن کی جان لینے کی کوشش
نہ کریں گے۔ نہ خفیہ طریقہ پر اور نہ علانیہ اور ان میں سے کسی کو کسی جگہ دھمکیاں،

ڈرایا اور دہشت میں مبتلا نہیں کیا جائے گا۔ یہ معاہدہ ربیع الاول یا
جمادی الاولیٰ سال ۴۰ھ کو عمل میں آیا۔

اگر غور کیا جائے تو اس صلح کے ذریعہ سے حضرت امام حسینؑ نے وہ

(۱) صواعقِ محرقة ص ۸۱ (۲) شیعہ ماخذوں میں اس شرط کے آخری جز کا ذکر نہیں ہے
(۳) اس شرط کے ثبوت کے لئے ملاحظہ ہو جہری ج ۶ ص ۹۷

مقصود حاصل کر لیا تھا جس کیلئے ان کی اپنے فریق مخالف سے منازعت تھی۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ یہ حضرات ذاتی اغراض کیلئے کسی سے مخالفت نہیں رکھتے تھے بلکہ ان کی لڑائی جو کچھ تھی وہ اصول شریعت و مذہب کے لیے۔ حضرت امام حسن نے صلح نامہ کی پہلی شرط کے کاغذ سے امیر شام کو پابند بنا دیا کہ وہ کتاب و سنت کے مطابق عمل کریں۔ اس سے آپ نے ایک طرف تو یہ بات ہمیشہ کے لیے مسلم بنیادی کہ اصول شریعت اور آئین حکومت اور ہے۔ یہ وہ بڑی چیز تھی جس کے لیے آل محمد برابر کوشاں رہتے تھے یعنی کبھی ایسا نہ ہو کہ حکام اسلام کا ہر عمل عین شریعت سمجھ لیا جائے۔ دوسرا امر یہ بھی آپ نے ثابت کر دیا بلکہ فریق مخالف سے تسلیم کرا لیا کہ اب تک جو کچھ حکومت شام کا رویہ رہا ہے وہ کتاب اور سنت کے مطابق نہیں ہے۔ کیونکہ ہر شخص جانتا ہے کہ صلح نامہ کی بنیادی چیزیں وہی ہوتی ہیں جو دو فریق میں بنائے گئے تھے ہوں۔ اگر حکومت شام کا سابقہ طرز عمل اب تک برابر کتاب و سنت کے مطابق ہوتا تو اس شرط کی ضرورت کیا تھی۔ اس کے بعد دوسری اہم شرط یہ قرار دی کہ ان کو اپنے بعد کسی کو نامزد کرنے کا حق نہ ہوگا۔ اس طرح آپ نے مستقبل کا تحفظ کیا کیونکہ یہ ممکن تھا کہ معاویہ اپنی زندگی بھر کتاب اور سنت کے مطابق عمل کرتے لیکن بعد میں کوئی ایسا آتا جو اس کے خلاف کرتا۔ اس لیے آپ نے آئندہ کے لیے جانشین بنانے کے حق کو سلب کر لیا۔

بہرحال صلح جو گئی۔ خو جس دہس علی گئیں اور معاویہ کی گزشت تمام ملک اسد میتہ پر مضبوط ہو گئی اور اب شام و مصر کے ساتھ عراق و حجاز زمین اور ایران وغیرہ بھی ان کے تصرف میں آ گئے۔ حضرت امام حسن کو اس

صلح کے بعد اپنے ساتھ کے بہت سے لوگوں کی طرف سے انتہائی
 دخر اور توہین آمیز الفاظ سننا پڑے جن کا برداشت کرنا انہی کا کام تھا۔
 بعض لوگ ایسے جو کل تک "امیر المومنین" کہہ کے تسخیم بجا رہے تھے آج
 وہ بدل المومنین یعنی "مومنین کی جماعت کو ذلیل کرنے والے" کے اذیت سے
 سلام کرتے تھے مگر امام حسینؑ نے صبراً استقلال اور نفس کی بلندی کے ساتھ
 ان تمام ناگوار حالات کو برداشت کیا اور معاہدہ پر سختی کے ساتھ قائم رہا
 لیکن معاویہ نے جنگ کے ختم اور سیاسی اقتدار کے قائم ہوتے ہی عراق
 میں داخل ہو کر نخیلہ میں جسے کوفہ کی سرحد سمجھنا چاہیے قیام کیا اور جمعہ کے خطبہ
 کے بعد یہ اعلان کر دیا کہ میرا مقصد جنگ سے یہ نہ تھا کہ تم لوگ نماز پڑھنے لگو۔
 روزے رکھنے لگو۔ حج کرو۔ یا زکوٰۃ ادا کرو۔ یہ سب تو تم کرتے ہی ہو۔ میرا تو
 مقصد جنگ ہے۔ فقط یہ تھا کہ میری حکومت تم پر مسلم ہو جائے۔ وہ حسینؑ
 کے اس معاہدہ کے بعد مکمل ہو گئی اور باوجود تم لوگوں کی ناگواری کے خدا
 نے مجھے اس مطلب میں کامیاب کر دیا۔ رہ گئے وہ شرائط جو میں نے حسینؑ
 کے ساتھ کیے ہیں وہ سب میرے پیروں کے نیچے ہیں اور ان کا پورا کرنا یا نہ کرنا
 میرے ہاتھ کی بات ہے (۱) جمع میں ایک سننا سا چھایا ہوا تھا مگر اب کس
 میں دم تھا کہ وہ اس کے خلاف زبان کشائی کرتا۔

اقتدارِ شاہی کی جرات اس نقطہ تک پہنچی کہ کوفہ میں امام حسینؑ اور
 امام حسینؑ کی موجودگی میں معاویہؓ نے حضرت امیرؑ اور امام حسینؑ کی شان
 میں ناسزا کلمات استعمال کیے۔ اس پر سکوت کرنا اعتراف و اقرار کا مراد
 سمجھا جاسکتا تھا اس لیے فوراً امام حسینؑ جواب دینے کے لیے کھڑے

ہوئے مگر حضرت امام حسنؑ نے آپ کو بٹھا دیا اور خود کھڑے ہو کر نہایت مختصر
 اور جامع الفاظ میں امیر شام کی تقریر کا جواب دیا (۱) حسینؑ جانتے تو پہنچے ہی
 تھے مگر اس وقت سے محسوس کر لیا کہ حالات کی رفتار کیا ہے اور ہم کو اس کا
 آخری مقابلہ کس طرح کرنا ہوگا۔ مگر وہ جلد باز انسان نہ تھے۔ نہ وہ ذمہ اریز
 کے محل سے ناواقف تھے۔ انھیں صبر آزما انتظار کے ساتھ صبر کی تدبیر کی
 رفتار کے دوش بدوش اپنے کردار کی منزل کو آگے بڑھانا تھا اور اسے پہنچے
 ایک فرض شناس انسان کی طرح۔ اپنے بھائی کے ساتھ وقت کی موجودگی سن
 مگر یہ۔ نصرت خاموشی میں غرق رہنا تھا۔

حضرت امام حسنؑ نے امور سلطنت سے کنارہ کشی اختیار کرنے کے بعد
 کوفہ کا قیام ترک کر کے پھر سے مدینہ میں جا کر سکونت اختیار فرمائی تو حسینؑ
 نے بھی بھائی کا ساتھ دیا اور مدینہ میں جا کر قیام فرمایا۔ مگر اس اتحاد عمل کے
 باوجود بھی بنی امیہ نے یہ غلط شہرت دی کہ اس صلح کے بارے میں حضرت امام
 حسنؑ اور امام حسینؑ دونوں بھائیوں میں اختلاف رائے ہے۔ اس سے
 ان کا مقصد یہ تھا کہ شاید اس طرح بھائیوں کی یک جہتی میں واقعی کوئی فرق
 پڑے مگر ان کے تمام توقعات بالکل غلط ثابت ہوئے۔

حسینؑ قول عمل اور مسلک میں اپنے بھائی امام حسنؑ کے ساتھ
 بالکل متحد رہے اور ہمیشہ رہے۔ آپ کو معلوم تھا کہ امام حسنؑ نے اگرچہ اتنا
 محبت کے لیے خاموشی اور گوشہ نشینی اختیار کر لی ہے مگر خیال ان کا بھی یہی
 ہے کہ آخر میں پھر تلوار درمیان میں آئے گی اور آخری فیصلہ بغیر ایک سخت
 اور مشکل اقدام کے نہ ہو سکیگا اور وہ اس کے لیے تیار ہیں بشرطیکہ حالات
 کی تدبیر کی رفتار انہی کے دور حیات میں اس آخری نقطہ تک پہنچ جائے

جو اُس آخری اقدام کے لیے ضروری ہے۔ امام حسن اکثر یہ اشعار بطور تمثیل پڑھا کرتے تھے :-

من عاذ بالسيف في فرصة عجا موتا على عجل او عاش منتصفا
لا تركبوا السهل ان السهل مضنا لمن تدركوا المجد حتى تركبوا عنفا
”جو تلوار کو اپنا پشت پناہ بنائے وہ عجیب سکون و اطمینان حاصل کر لے گا
یا دنیا سے جلد ہی گزر جانا اور یا زندگی ایسی جو داورسی کے ساتھ ہو۔ کبھی سہولت
پسندی سے کام نہ لو۔ سہولت پسندی بڑی خرابی کی بات ہے۔ غرت حاصل
کر ہی نہیں سکتے جب تک کہ دشوار گزار منزل کو طے نہ کرو“ (۱)

رہ گئے موجودہ حالات، اُن کے لحاظ سے امام حسین بھی اس صلح سے
متفق تھے چنانچہ بروایت دینوری جب حجر بن عدی اور عبیدہ بن عمرو جو صلح
کے معاملہ میں اختلاف رکھتے تھے امام حسین کے پاس آئے اور کہا آپ لوگوں
نے غرت کے بدلے میں ذلت کو خرید لیا، کم حقوق حاصل کر کے بہت سے حقوق
سے دست کشی کر لی اچھا اب آپ بذات خود آج ہماری ایک بات مان لیجئے۔ پھر کبھی
کوئی بات نہ مانے گا، وہ یہ ہے کہ آپ حضرت امام حسن کو تو اس صلح کے راستے پر جو
اکھنوں نے اختیار کیا ہے چھوڑ دیجئے لیکن آپ اپنے ساتھیوں کو جو کوفہ میں ہیں
یا کوفہ کے باہر جمع کیجئے اور ہم دونوں کو مقدمۃ الجیش کا افسر بنا دیجئے۔ پھر دیکھیں
کہ معاویہ کو خیر بھی نہ ملے گا۔ اچانک تلواریں مارنے ہوئے نظر آئیں گے۔ حضرت امام
حسین نے فرمایا، نہیں ہو سکتا۔ ہم عہد کر چکے، اور توں سے تعلق جو تھا اسی طرح
علی بن محمد بن بشیر مہدانی کا بیان ہے کہ میں سفیان بن ابی یعلیٰ کی معیت میں مدینہ پہنچا
اور امام حسن کے پاس ملنے گیا آپ کے پاس اُس وقت مسیب بن نجبه، عبداللہ

بن وداک تھی اور سراج بن مالک خشمی موجود تھے۔ میں نے کہا السلام غلبک
یا مذل المؤمنین "سلام ہو آپ کو اسے مؤمنین کے ذلیل کرنے والے" آپ
نے فرمایا وعلیک السلام بیٹھو، میں مؤمنین کی ذلت کا باعث نہیں ہوں۔ میں
نے تو ان کی عزت رکھ لی اور ان کو خورنیزی سے بچا لیا۔ میں دیکھ رہا تھا کہ اب جنگ
کا جوش اور دلولہ باقی نہیں ہے اور کمزوری نمایاں ہے۔ میں دیکھ رہا تھا کہ اگر جنگ
جاری رکھی گئی تب بھی ایک دن ہی ہونا ہے کہ معاویہ کی بادشاہت قائم
ہو جائے۔ اب یہ لوگ حضرت کے پاس سے اٹھ کر امام حسینؑ کے پاس گئے اور
پوری گفتگو حضرت امام حسنؑ کی بیان کی۔ آپ نے فرمایا یارسع کہا ابو محمد حضرت
حسنؑ نے تمہیں لازم ہے کہ ہر شخص تم میں سے خاموش ہو کر گھر میں بیٹھ جائے
درمیتجا رہے اس وقت تک کہ جب تک یہ شخص (معاویہ) زندہ ہے۔ (۱)

یہ آخری فقرہ درحقیقت بڑا دور رس تھا آپ سمجھتے تھے کہ معاہدہ کی پابندی
نہیں ہوگی اور آپ جانتے تھے کہ یہ معاہدہ موت کی آخری ہچکلی اس وقت لے گا
جب معاویہ دنیا سے جانے لگیں گے اور اپنے بعد جانشین نامزد کر جائیں گے۔
ووقت ہوگا جب ہماری جانب سے کوئی دوسرا اقدام کیا جائے۔ آئندہ چل
کر دنیا کو حسینؑ کے تہہ پر کی داد دینا پڑے گی جنہوں نے ہمیں برس پہلے یعنی سلسلہ
کے آئندہ میں سلسلہ کی تصویر اپنی آنکھ سے دیکھ لی اور حسینؑ کی پیش جہتی
آئندہ چل کر حرف بحرف پوری ہو کر رہے گی۔

اس معاہدہ کے بعد اب بنی امیہ کی قوت بہت مستحکم ہو گئی تھی۔ ان کے راستے
میں جو ایک خرخشہ تھا وہ بھی بالکل دور ہو گیا تھا اور انہیں اپنی اسلیم کے پورا کرنے کا
پورا موقع مل گیا تھا۔ چنانچہ جتنی شرطیں ہونی چاہیں سب کی مخالفت کی گئی اور کسی

ایک پر بھی عمل نہیں ہوا (۱)

پہلی شرط یہ تھی کہ کتاب خدا اور سنت رسول پر عمل ہوگا۔ یہ شرط مسلمانوں کے کسی فرقہ کے نزدیک بھی پوری نہیں ہوئی۔ شیعوں کا عقیدہ تو اس بارے میں ظاہر ہے۔ اور اہلسنت کے نقطہ نظر سے حضرت رسول اللہ کی وفات کے بعد صرف تین برس تک خلافت راشدہ رہی ہے اور یہ تین برس کی مدت ختم ہو جاتی ہے حضرت امام حسن کی صلح پر۔ اس کے بعد ملوکیت و جہانباہی اور دنیا داری ہے خلافت راشدہ نہیں ہے۔ اگر یہ شرط پوری ہوئی کہ کتاب خدا اور سنت رسول پر عمل ہو تو کوئی وجہ نہ تھی کہ معاویہ کی حکومت خلافت راشدہ کے حدود سے خارج ہوئی۔ عمر بن عبد العزیز کے بارے میں یہ کہا گیا ہے کہ اُن کا زمانہ خلافت راشدہ ہے۔ مگر جلتا ہے مگر فاصلہ ہونے کی وجہ سے اُس میں محسوب نہیں ہوا۔ مگر معاویہ کے دور حکومت کے متعلق کسی نے یہ رائے ظاہر نہیں کی۔ معلوم ہوا کہ تمام مسلمانوں کے نزدیک اس شرط پر عمل نہیں ہوا۔ اس کے علاوہ واقعات سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے اس کی چند مثالیں ذیل میں درج کی جاتی ہیں۔

ان میں سے ایک بات تھی سیاسی مصالحت سے زیادہ بن سیمیہ کو اپنے باپ کا ناجائز فرزند بنا کر اپنا بھائی قرار دینا حالانکہ اسلام میں ناجائز فرزند کو نسب میں شریک نہیں کیا گیا ہے۔ تفصیل اس کی یوں ہے کہ زیاد پہلے زیاد بن عبید کہلاتا تھا کیونکہ اس کی ماں سیمیہ ایک ثقفی قبیلہ والے شخص کے غلام عبید کی زوجیت میں تھی اور یہ خود حارث بن کلدہ کی کنیز تھی حادثہ نے اس کو آزاد کر دیا تب اس کے یہاں زیاد پیدا ہوا اور اس سے زیاد

غلامی سے خارج رہا اور بڑھا تو بڑا سمجھدار اور ذہین اور عقلمند اور ادیب دیکھا گیا۔ معاویہ بن شعبہ جب خلیفہ دوم کی طرف سے بصرہ کے حاکم ہوئے تو وہ زیاد کو اپنے ساتھ بصرہ لے گئے اور وہاں اسے لکھنا پڑھنا سکھایا۔ جب حضرت علی بن ابیطالب خلیفہ ہوئے تو آپ نے زیاد کو سرزمین فارس کا گورنر بنایا۔ آپ کی شہادت کے بعد معاویہ نے زیاد کو ایک تہدید آمیز خط لکھا جس پر زیاد نے مجمع عام میں خطبہ پڑھا اور کہا کہ بکر خوارہ کا لڑکا اور نفاق کا مرکز اور دشمنان اسلام کا سردار مجھے ڈرانا چاہتا ہے؟ حالانکہ میرے اور اس کے درمیان رسول اللہ کے چچا زاد بھائی (ابن عباس) اور حسن بن علیؑ نوے ہزار اپنے شیعوں کی فوج لیے ہوئے موجود ہیں خدا کی قسم اگر اس نے اوجھر کا رخ کیا تو وہ دیکھے گا کہ میں تلوار لیے ہوئے سامنے موجود ہوں گا اور بڑی شدید جنگ کروں گا۔ معاویہ کو معلوم ہو گیا کہ اس شخص کو دھمکیوں سے متاثر نہیں کیا جا سکتا۔ جب امام حسنؑ نے صلح فرمائی اور معاویہ کی سلطنت مضبوط ہو گئی تو زیاد دستخط میں قلعہ بند ہو گیا (۱)۔

معاویہ نے اسے امان نامہ لکھا کہ تم میرے پاس آ جاؤ۔ جو کچھ تم لوگوں میں تمہیں دوں گا چنانچہ زیاد، معاویہ کے پاس آیا اور معاویہ کی بارگاہ میں اس کا رُسخہ پڑھا چلا گیا یہاں تک کہ سترہ سو میں معاویہ نے اسے اپنا بھائی ظاہر کیا۔ (۲) ظاہر ہے کہ ایک ایسا شخص جس کے اصلی باپ کا پتہ نہ ہو اور جو بھی تو وہ ایک غلام کے سوا کون ہو وہ ایک دم شہنشاہ وقت کا بھائی بن جائے اس سے بڑے کر اس کی غرت کیا ہو سکتی ہے۔ معاویہ نے کوایہ میرے باپ ابوسفیان کے نطفہ سے ہے اور اس کی گواہی کس نے

دی؟ ابوہریرہ سلولی نے جو قبل اسلام طائف میں شراب پیچھا تھا اُس نے کہا کہ ابوسفیان میرے شراب خانہ میں آیا اور مجھے ایک اس قسم کی عورت کو بلا دینے کو کہا جو اس رات اُس کی دلچسپی کی باعث ہو۔ میں نے سمیہ کو اس کے پاس بلا دیا اور اس طرح ابوسفیان اور سمیہ میں تعلقات ناجائز پیدا ہوئے اور ان تعلقات سے زیادتی ولادت ہوئی۔ ایک شخص نے قبیلہ بنی مصطلق میں سے جس کا نام یزید تھا گواہی دی کہ میں نے ابوسفیان کو یہ کہتے سنا تھا کہ زیاد میرے نطفے سے ہے۔ حالانکہ پہلے زیاد نے کوفہ میں اگر وہاں کے لوگوں سے یہ خواہش کی تھی کہ تم معاویہ کے ساتھ میری قرابت کیلئے گواہی دے دو۔ ان سب نے انکار کیا کہ ہم مجھ کو گواہی نہ دیں گے۔ یہاں سے باہر ہو کر وہ بصرہ گیا اور وہاں ایک شخص گواہی دینے کے لیے تیار ہو گیا (۱) اس ثبوت کو کافی سمجھا گیا اور زیاد معاویہ کے بھائی قرار پائے۔

اس بات سے مسلمانوں میں اور باکفوں صحابہ کے طبقہ میں بڑی بے چینی پیدا ہوئی کیونکہ پیغمبر اسلام کا یہ ارشاد متواتر طور پر سب کو معلوم تھا کہ الولد للفراش وللعاهر الحجر یعنی بچہ آلی شوہر کی طرف منسوب ہو گا اور زانی کے لیے بس پتھر ہیں، مگر اقتدار حکومت کے کان عوام کی چیخ پکار کے سننے سے بالآخر ہوتے ہیں۔ انھوں نے کوئی پروا نہیں کی ان کے لیے اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتا تھا کہ ان ذریعہ سے انھوں نے زیاد اور اس کی اولاد کو ہمیشہ کے لیے خرید لیا۔

چنانچہ جب باہر کے زراعتی اثاثے امانہ شدہ پیدا ہوتا تو یہ امان یاد دلا کر اس کو مرتبہ نے مجبور کر دیا جاتا تھا جیسا کہ ایک مرتبہ جب کہ زیاد بہت سے جائیدادیں کے پاس یا جن میں جوہرات کا ایک نہایت نفیس گلوبہ بھی تھا اور معاویہ اس کو دیکھ کر بہت خوش ہوا تو زیاد نے

ہر طور پر کھنا شروع کیا: حضور دیکھے میں نے آپ کے لیے کس طرح غرق کو باہال کر دیا
 ہے اور کس طرح وہاں کے چتے چتے پر آپ کا تسلط قائم کر دیا ہے اور وہاں کی ہر
 لذت و نعمت آپ کے قدموں پر ناکر ڈال دی ہے۔ یہ سن کر معاویہ ابھی کچھ کہنے
 نہ پائے تھے کہ یزید بول اٹھا: تم نے یہ سب کچھ کیا تو کمال کیا کیا۔ ہم نے جو نعم کو
 نبیاً تعریف کی غلامی سے نکال کر قریشی ہونے کی عزت دے دی اور عبید کی فرزند
 کے بجائے ابوسفیان کی فرزند کی شرف عطا کر دیا اور دفتر میں قلم کی گھس گھس
 سے اونچا کر کے مبروں کی بلند ی نصیب کر دی (۱)

خاتہ ہے کہ یزید ایسے نوعمر کی زبان سے ایسے سن رسیدہ کا ان الفاظ کو
 سن کر انکیز کرنا اس احساس کمتری ہی کا نتیجہ تھا جو نسبی اعتبار سے اس میں موجو
 تھا۔ پھر اس صورت میں زیاد کی نسل اب کبھی معاویہ یا ان کے بعد یزید کے مقابلہ
 میں سر تابی کرنے کی کہاں بہت رکھ سکتی تھی۔ یہ دور رس اثر تھا اس سیاسی
 اقدام کا جو زیاد کو بھائی بنا کر کیا گیا تھا، چاہے شریعت اس پر کتنی بھی سرزنش
 کا مستحق قرار دیتی ہو۔

دوسرا واقعہ: ایک شخص تھے حنات بن زید بن علقمہ تمیمی دارمی۔ حضرت
 سون انگڑے ان اور معاویہ میں مواخات قرار دی تھی، ایسی ہی مواخات
 جیسی ایک مرتبہ ہاجرین میں اور ایک مرتبہ ہاجرین و انصار میں کی گئی تھی۔ ہر
 شخص جانتا تھا کہ اس مواخات سے نسبی احکام جاری نہیں ہونے اور میراث
 ایک کی دوسرے کو نہیں ملتی۔ یہی عملہ آمد متفقہ طور پر ثابت تھا کہ ہر ایک کی
 میراث اس کے نسبی ورثہ کو پہنچے۔ اس مذہبی بھائی کو نہیں جو مواخات کے

ذریعہ سے بھائی قرار دیا گیا ہے مگر اتفاق کی بات کہ یہ حثات، معاویہ کے پاس آئے ہوئے تھے۔ اور ان کا وہیں انتقال ہو گیا تو معاویہ نے ان کی میراث پر قبضہ کر لیا یہ کہہ کر کہ یہ میراث بھائی ہے۔ اس پر بھی مسلمانوں میں شور ہوا یہاں تک کہ فرزدق نے اس بارے میں شعر بھی کہے۔

ابو ک و عمتی یا معاوی اورثا تراثا فاحتار الترات اقاربہ
فما بال میراث الحثات اکلته ومیراث صخر جامد لك ذائبہ
غلو كان هذا الاصر في جاهلية علمت من المرء القليل خلا بة
ولو كان في دين سوى ذانتهم لنا حقنا او غصص بالماء شاربہ

(یعنی) تمہارے باپ اور میرے چچا نے اسے معاویہ میراث چھوڑی تو اصول یہی رہا کہ میراث قرابتداروں کو دی جائے۔ پھر کیا بات ہے کہ حثات کی میراث تو تم نے نوش جاں فرمائی اور ابوسفیان کی میراث تمہاری ہی ملکیت قرار پائی پس یہ معاملہ اگر زمانہ جاہلیت کی رسم میں داخل ہے تو ہمیں اس کا علم ہونا چاہئے اور اگر یہ اس کے علاوہ کسی اور دین میں ہے جس کی تم نے ایجاد کی ہے تو ہمیں بھی ہمارا حق ملنا چاہئے نہیں تو یہ تمہیں مضحک نہیں ہو سکتا (۱) مگر تاریخ نہیں بتاتی کہ معاویہ نے اس مال کو کبھی واپس لیا ہو یا حثات کے ورثہ کو اس کا معاوضہ دیا گیا ہو اس کے علاوہ اور بہت سی باتیں خلاف شریعت رواج پا رہی تھیں مثلاً معاویہ نے زکوٰۃ فطرہ کے متعلق کہا ہماری رائے میں زکوٰۃ فطرہ دو دسمرا، شام میں یعنی شام کے پہلے دو دسمرا۔ ابوسعید خدری نے فرمایا یہ معاویہ کی مقرر کردہ مقدار ہے۔ ہم نے اس پر

عمل کرتے ہیں اور اسے قبول کرتے ہیں۔ ہم محمد رسول اللہ میں ہر ایک چھوٹے بڑے اور
 قدم و زاویہ کی طرف سے زکوٰۃ فطرہ ایک صاع گندم، ایک صاع پیسیر یا جو یا کھجور
 یا زبیب اسی طرح نکالتے رہے یہاں تک کہ جب معاویہ حج کے لیے آئے تو انھوں
 نے کہا ہمارے رائے میں دو مد گندم شام زکوٰۃ فطرہ ہے۔ ابو سعید خدری کا قول
 تھا کہ میں جب تک زندہ ہوں بھی معاویہ کے اس کہنے کے مطابق عمل نہ کروں گا۔ ابن
 زبیر نے معاویہ کی اس رائے کو سن کر کہا: بیٹے! رحمہ اللہ! بعد الایمان
 یعنی ایمان لانے کے بعد سابق ہونا بہت بُرا ہے۔ مقدار زکوٰۃ فطرہ تو بس سنا
 ہی ہے ۱۱۹

مقدم بن معد بن کرب کی گفتگو جو معاویہ سے ہوئی سن اُس میں انہوں
 نے کہا تمہیں خدا کی قسم تباؤ کیا رسول اللہ نے نہیں فرمایا ہے کہ سونا پہننا حرام ہے۔
 معاویہ نے کہا صحیح ہے۔ پھر مقدم نے کہا کیا آنحضرت نے درندہ جانوروں کی
 کھال پہننا اور ان کا پہننا منوع نہیں قرار دیا تھا معاویہ نے کہا ہاں یہ بھی صحیح
 ہے۔ مقدم نے کہا پھر کیا بات ہے کہ میں یہ سب چیزیں تمہارے گھر میں دیکھتا ہوں۔
 اس کے بعد وہ شریعت، اسلام و حکمت کہ پیشاب یا پاخانہ کے وقت رو قبیلہ یا پشت
 قبیلہ بیٹھنا جائز نہیں ہے حضرت ابویوب انصاری جب شام میں پہنچے تو تمام
 پاخانہ کے مقامات کو رو قبیلہ پایا۔ انھوں نے استغفار پڑھ کر منہ پھیر لیا (۱۲)

عرفہ کے روز حج میں نبیہ کنا لیلیٰ، اُمّہ ملک لا سرباک لک لیلیٰ الخ
 نہ وری اور ہانڈی شکاریج میں سے ہے۔ رسول کریم اور انھیاب پر برکتے پہلے آئے
 لکرا اس نیک کام کو معنادار ترک کرتے ہیں اور لوگوں کو تلبیہ سے منع کرتے ہیں۔ حضرت
 ابن عباس نے سعید سے عرفہ کے روز پوچھا کہ کیا وجہ ہے میں لوگوں سے تلبیہ کی

آواز نہیں سنتا۔ سعید نے کہا کہ لوگ معاویہ سے ڈرتے ہیں۔ یہ شکر ابن عباس
 اپنے خیمہ سے نکلے اور پکارے اَللّٰهُمَّ لَبِیکَ اور کہا اگرچہ یہ معاویہ کے علی
 الرضوخو، ان لوگوں نے علی کی عداوت سے اس سنت کو ترک کر دیا ہے اس
 طرح کی تین روایتیں کنز العمال میں درج ہیں جن میں ابن عباس نے بدو عادی ہر
 اس بات پر کہ عرفہ کے روز تلبیہ کہنے سے اس لیے منع کرتے ہیں کہ علیؑ عرفہ کے روز تلبیہ
 فرمایا کرتے تھے

حضرت علیؑ بن ابی طالبؑ یہ کہ اور ضد بہت سے سنن و احکام میں ترمیم
 کا باعث ہو گئی چنانچہ امام فخر الدین رازی لکھتے ہیں کہ حضرت علیؑ نماز میں بسم اللہ
 بلند آواز سے کہنے پر زور دیتے تھے اس لئے جب بنی امیہ کو اقتدار حاصل ہوا تو
 انہوں نے بلند آواز سے بسم اللہ کہنے کی نجات پر زور دیا صرف اس کو شمش میں کہ حضرت
 علیؑ کے آثار باقی نہ رہیں۔ (۱)

مدینہ میں معاویہ نے لوگوں کو نماز عشاء باجماعت پڑھائی تو نہ
 بسم اللہ پڑھی اور بعض تکبیریں کہیں۔ جب نماز سے فارغ ہوئے تو جماعت
 ہاجرین و انصار نے شور مچایا کہ تم نے نماز میں عدا چوری کی ہے یا بھول گئے ہو،
 بسم اللہ اور سجدہ میں جاتے ہوئے تکبیریں کہاں گئیں مگر معاویہ نے کوئی اعتنا
 نہیں کیا اور اس نماز کا اعادہ نہیں کیا (۲)

اس کے ساتھ ہی بخاری۔ اور مسلم دونوں کے یہاں یہ روایت موجود ہے کہ
 عمران بن حصین نے حضرت علیؑ کے ساتھ ابصرہ میں نماز پڑھی اور ختم نماز کے بعد کہا
 کہا کہ انہوں نے ہم کو وہ نماز یاد دلائی جو ہم رسول اللہ کے ساتھ پڑھتے تھے۔ پھر ذکر کیا
 کہ علیؑ جب سجدہ سے اُٹھتے تھے اور جب سجدہ میں جاتے تو تکبیر کہتے تھے۔

نیز مطرف بن عبد اللہ کا بیان ہے کہ میں نے اور عمران بن حصین نے علی بن ابی طالبؑ کے پیچھے نماز پڑھی پس جب علیؑ سجدہ کرتے تھے تو تکبیر کہتے تھے اور جب سجدہ سے سر اٹھاتے تھے تو بھی تکبیر کہتے تھے اور جب دو رکعتوں کے بعد کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے تھے۔ پس جب نماز سے فارغ ہوئے تو عمران نے میرا ہاتھ پکڑ کر کہا کہ شک انھوں نے ہم کو حضرت رسولؐ کی نماز یاد دلادی یا یہ افطار کہتے کہ انھوں نے ہم کو حضرت محمد مصطفیٰؐ کی نماز پڑھائی؟ ان ہی باتوں کا نتیجہ تھا کہ اصحاب رسولؐ روتے تھے اور افسوس کرتے تھے چنانچہ بخاری کی روایت ہے کہ ایک روز ابو آملہ وادغفہ میں ہجرت گھر میں آئے۔ سبب دریافت کیا گیا تو کہنے لگے کہ میں ان لوگوں میں اتنی محنت ہونے کی کوئی نشانی نہیں پاتا سوائے اس کے کہ نماز جماعت سے پڑھ لیتے ہیں (۲) امام مالک نے روایت کی ہے کہ جو باتیں ہم پہلے پڑھتے تھے ان میں سے ایک بات بھی اب ہم نہیں دیکھتے۔ بجز اس کے اذان دے لیتے ہیں اور زہری بیان کرتے ہیں کہ میں انس بن مالک کے پاس دمشق گیا تو ان کو روتے پایا۔ سبب پوچھا تو انس نے کہا کہ جو باتیں میں نے غمہ رسول اللہؐ میں دیکھی تھیں اب ان میں سے سوا اس نماز کے کوئی نظر نہیں آتی اور یہ نماز بھی ضائع کر دی گئی ہے (۳)

امیر شام کے یہاں گائے پلوں کی تہہ و منزلت جوتی تھی چنانچہ سائب خاثر نے جو ایک فاسق و فاجر شخص تھا انھیں گائے سنا کر اپنی تمام حاجتیں جو لے کر آیا تھا پوری کرالیں (۴)

اس آغاز کا انجام اگر زیر کی شرابخواری اور رقص و سرود کے ساتھ

بخاری ج ۱ ص ۹۰ و مسود ج ۱ ص ۱۰۱ بخاری ج ۲ ص ۲۰ بخاری

ج ۲ ص ۱۸ بخاری ج ۲ ص ۱۸

فریتنگی کی شکل میں ظاہر ہو تو تاریخ کی طبعی رفتار کے لحاظ سے قابل تعجب نہیں ہے۔

علامہ ابن الفقیہ نے لکھا ہے کہ معاویہ نے سب سے پہلے پولیس جو کی اور سپرہ دار مقرر کیے اور خواجہ سرانباٹے اور اموال خزانہ میں جمع کر کے رکھے (۱) انھوں نے سلاطین روزگار کی طرح اپنے عمال کے ذریعہ سے نوروز اور ہر گان (ایرانی ہتوار) کے تحائف وصول کیے جن کی مقدار ایک کروڑ درہم سالانہ تک پہنچی (۲)

مذکورہ بالا واقعات میں سے ممکن ہے کہ بعض حیرت میں ڈالنے والے ہوں مگر اس کو کیا کیا جائے کہ تاریخ میں اس سے زیادہ حیرت انگیز باتیں بھی درج ہیں جن کو دیکھ کر ہر انسان یہ نتیجہ نکال سکتا ہے کہ ابوسفیان کی اولاد کو بنی ہاشم سے ایک سوڑنی عداوت جو کبھی اُس کی بنا پر وہ ان کی ہر سنت، ہر رسم اور ہر طریقہ کو فنا کر دینا چاہتے تھے۔ بلکہ سکر سے اسلام ہی کو نیست و نابود کر دینے کے ارادے تھے۔ سرت بخجوری یہ کتنی کہ ان کی حکومت اسلام کی بنا پر کبھی اس لیے انھیں پیغمبر اسلام کی نبوت کا انکار ممکن نہ تھا لیکن وہ پھر بھی حضرت کی عظمت کے احساں اور اُس کے اثرات کے قائم رکھنے کا کوئی جوش و ولولہ نہ رکھتے تھے۔ اس کی ایک ادنیٰ مثال یہ ہے کہ معاویہ کو شوق پیدا ہوا ایک بڑے معمر آدمی سے لاقا کا جو گزشتہ زمانہ کے حالات بیان کرتے۔ لوگوں نے کہا کہ حضور موت میں ایک شخص ہے جس کی ۳۴ تین سو ساٹھ برس کی عمر ہے۔ معاویہ نے اُس کے پاس آدمی بھیجے اور اُسے بلوایا جب وہ آیا تو پوچھا کہ تمہارا نام کیا ہے۔ اُس نے کہا اہل بن اہل۔ معاویہ نے اُس سے عبد المطلب، اور امیہ وغیرہ کے حالات پوچھے پھر کہنا تم نے محمد کو بھی دیکھا ہے؟ اُسے ایک مسلمان کی زبان سے حضرت کا نام نامی اس طرح سن کر حیرت ہوئی اور اُس نے کہا ومن محمد یعنی محمد کون؟

”انھوں نے کہا ”وہی رسول اللہؐ اس نے کہا پھر تم نے پہلے ہی اُن کا نام اُس شان کے ساتھ کیوں نہ لیا جس کا خدا نے انھیں مستحق قرار دیا ہے یہ کیوں نہیں کہا کہ تم نے رسول اللہؐ کو دیکھا ہے (۱)“

اس سے زیادہ اور انتہائی حیرت خیز یہ ہے کہ اُن کو رسول اللہؐ مکر سلام کیا گیا اور اُن کو منرا تو درکنار معمولی سی تنبیہ بھی نہیں کی گئی۔۔۔ اس واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ عمر بن عاص ایک دفعہ اہل مصر کی ایک جماعت کے ساتھ صغاریہ کے پاس درمختہ شام میں باریابی کے لیے آئے یہ وہ زمانہ تھا کہ عمر بن عاص معاویہ سے کچھ برس پہلے خاش تھے۔ انھوں نے اپنے ساتھیوں کو سمجھا دیا کہ دیکھو جب تم معاویہ کے دربار میں جانا تو اُسے خلیفہ مکر سلام نہ کرنا اور جہاں تک ممکن ہو اُس سے حقارت کے ساتھ بات کرنا، اسکی وجہ سے تمہاری ہیبت اُس کے دل پر قائم ہو جائے گی۔ معاویہ کو جب ان لوگوں کے پہونچنے کی اطلاع ہو تو وہ اپنی ذہانت سے عمر عاص کی سازش کو اڑ گئے اور درباروں سے کہا میرا خیال ہے کہ نابھ کے ریکے بن عمر عاص نے ان لوگوں کی نظر میں میری منزلت کو ٹھٹھرایا ہو گا۔ لہذا تم خیال رکھو جب یہ لوگ آئیں تو اُن کے ساتھ انتہائی سختی کرنا یہاں تک کہ ہر شخص کو ان میں سے یقین ہو جائے کہ اُس کی جان کی خیر نہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ سب سے پہلے جو شخص معاویہ کے سامنے دربار میں حاضر ہوا وہ یوں آداب بجا لایا کہ اَسْلَام عَلَیْکَ یا رسول اللہؐ بس پھر کیا تھا سب نے اُس کی مودت کی اور جو آیا اُس نے معاویہ کو رسول اللہؐ مکر سلام کیا (۲)“

مشر مشہور ہے انما من علی دین ملوکہم ”لوگ بادشاہوں کے طریقہ پر چلتے ہیں جب حکومت کی یہ روش ہو تو عام افراد کی نظر میں رسولؐ اور شریعت

رسول کی کیا غرت باقی رہ سکتی ہے جب لوگ دیکھ رہے ہوں کہ حکومت کی طرف سے مذہب کا نیلام کرایا جاتا ہے اور تھوڑے سے سکوں کے عوض دین و مذہب کی خریداری ہوتی ہے تو لوگوں کی نگاہ میں مذہب کی کیا وقعت باقی رہ سکتی ہے واقعہ یہ ہے کہ خنات مجاشعی، جبار بن قدامہ، احنف بن قیس اور جون بن قنادہ چاروں آدمی معاویہ کے پاس آئے۔ معاویہ نے ہر ایک کو ایک ایک لاکھ درہم دیئے مگر خنات کو ستر ہزار درہم دیئے۔ خنات کو جب اس کا غم ہو تو معاویہ سے آکر اس کی شکایت کی۔ معاویہ نے کہا کہ ان لوگوں سے میں نے ان کا دین خرید کیا ہے خنات نے کہا پھر مجھ سے بھی میرا دین خرید لیجئے (۱)۔ اب جو زرا بھی خدا تر مسلمان تھے وہ زندگی سے عاجز ہو گئے تھے۔ چنانچہ حکم بن عمرو غفاری نے جوہن و خراسان کے حاکم ہلک ڈر کو جب سنہ ۳۵ھ میں ایک جنگ کے بعد اموال غنیمت حاصل کیے اور یہ حکم نامہ ہو چکا کہ لوٹ کے مال کو سپاہیوں میں تقسیم کرنے کے بجائے تمام نقد و جنس خزانہ سرکاری میں بھیج دیا جائے تو انھوں نے ہمت کر کے یہ جواب لکھ دیا کہ یہ حکم قرآن کے بالکل خلاف ہے اس لیے میں عمل کرنے سے قاصر ہوں مگر اس کے بعد اتنا خوف ہوا کہ خدا سے دعا کی بار اہا اب مجھے زندگی درکار نہیں ہے۔ میری روح قبض فرمائے اس کے بعد ان کا انتقال ہو گیا آثار بنی ہاشم کے مٹانے کی سعی میری یادگاروں تک بھی پہنچی چنانچہ جب معاویہ نے حج کیا تو واپسی میں مدینہ بھی گئے اور منبر رسول کو اس کی جگہ سے حرکت دی، چاہتے تھے کہ اسے شام لے جائیں اسی وقت سورج کو گرہن ہوا جابر بن عبد اللہ انصاری نے کہا معاویہ نے رسول اللہ کے شہر اور ان کے دارالہجرت میں بڑا

حادثہ رونما کیا۔ ضرور یہ کسی مصیبت میں مبتلا ہوں گے اسی سال معاویہ لغویہ
میں مبتلا ہوئے (۱)

یہ سن ۳۸ھ واقعہ ہے۔ منبر کو حبیش دیتے ہی سورج میں گرہن لگا ایسا کہ
نار سے نظر آنے لگے۔ اہل مدینہ میں اس سے اتنا ہیجان پیدا ہوا کہ معاویہ کو اپنا
ارادہ ترک کرنا پڑا اور کہنا کہ میں نے تو منبر مبارک صرف یہ دیکھنا چاہا تھا کہ اسے دیکھ
تو نہیں لگی ہے (۲)

حضرت علی بن ابیطالبؓ کے ساتھ جو دشمنی تھی وہ بھی آپ کی ذات سے
خصومت کی بنا ویرانہ تھی بلکہ صرف اس لیے کہ آپ بنی ہاشم کے چشم و چراغ اور
صلوں اسلام کے غیر وار تھے اس لیے سیاست کا تھنا منایا تھا کہ ملک میں آپ کے
خلاف نفرت کرائی جائے۔ قتل عثمان کا الزام بھی فقط اس سیاست کے پورا
کرنے کا ایک بہانہ تھا چنانچہ علامہ بن حجر مکیؒ نے لکھا ہے مروان بن الحکم کی ربائی
منقول ہے اس نے کہا: کوئی شخص علیؓ سے زیادہ عثمان کی حمایت کرنے والا نہ
تھا۔ اسی نے کہا: پھر تم لوگ منبروں پر انھیں گالیاں کیوں دیتے ہو؟ اس نے
کہا: بغیر اس کے ہمارا اقتدار قائم نہیں ہو سکتا۔ (۳)

پھر جبکہ صلح نامہ کی بنیاد یعنی کتاب اور سنت کی موافقت والی شرط کا یہ انجام
ہوا تو دوسری شرطوں کا نتیجہ ظاہر ہے چنانچہ دوسری شرط یہ کہ معاویہ کو اپنے بعد کسی
کے نامزد کرنے کا حق نہ ہوگا۔ اس کے انجام کا آئندہ ایک مستقل باب میں بیان ہوگا۔
تیسری شرط یہ تھی کہ شام و عراق و حجاز و یمن سب جگہ کے لوگوں کے لیے
امان ہوگی۔ اس کا انجام بہت دردناک ہے۔ عراق میں زیادہ بن سمیہ کے ہاتھوں

جو خونریزیاں ہوئیں وہ صنم تاریخ پر نمایاں حروف میں درج ہیں۔ اس شخص کے خصوصیات میں لکھا ہے کہ وہ جرم کے پہلے سزا دیتا، بدگمانی کی بنا پر بلا تحقیق و تفتیش قید کر دیتا اور شبہہ برائدارسانی کرتا تھا۔ انسان کی جان لیتا اس کے نزدیک کوئی بات ہی نہ تھا۔ اس کا ایک عجیب نمونہ اس واقعہ میں ہے کہ اس نے یہ عام حکم دیدیا تھا کہ جو نصف شب کے قریب گلی کوچہ میں نظر آئے اس کو قتل کر دیا جائے۔ ایک رات ایک دیہاتی عرب کو گرفتار کیا گیا اور اسے زیاد کے پاس لائے۔ اس نے اپنی صفائی پیش کی کہ میں یہاں کا رہنے والا نہیں ہوں، دیہات سے آج ہی آیا ہوں اور مجھے آپ کے اس حکم کی اطلاع نہیں تھی۔ زیاد نے کہا کہ واللہ میرے خیال میں تو سچ کہہ رہا ہے اور بے خطا ہے مگر تیرے قتل کر دینے میں عامۃً خلالت کے لیے بہتری ہے چنانچہ فوراً اسے قتل کرادیا (۱)

زیاد کی ولایت کوفہ کے بعد بصرہ میں اس کے جانشین سمرہ بن جندب کے مظالم اس سے بھی زیادہ تھے۔ ایک بار چھ مہینہ کی مدت میں آٹھ ہزار آدمی اس نے قتل کیے۔ ابوسوار عدوی کا بیان ہے کہ سمرہ نے میری قوم میں سے ایک دن میں ۲۰ آدمی قتل کیے جو سب کے سب حافظ قرآن تھے۔ ایک دن سمرہ اپنے لاوشکر کے ساتھ شہر سے باہر نکلا، بنی اسد کے مکانوں کے قریب ایک شخص اس قبیلہ کا کسی ضرورت سے ایک گلی میں سے نکلا، لشکر کے آگے کے سواروں میں سے ایک نے اسے دیکھتے ہی اپنے حربہ سے حملہ کر دیا اور وہ گر کر خاک و خون میں تڑپنے لگا۔ سمرہ بن جندب اس کی لاش پر

سے گزرا اور واقعہ معلوم ہونے پر کہا کہ جب ہماری سوزی گزرے تو ہمارے
نیزوں سے بچتے رہا کرو۔ (۱)

مسلم عمل کا بیان ہے کہ ایک شخص سمرہ کے پاس آیا اور اپنے مال کی
زکوٰۃ ادا کی۔ پھر مسجد میں آکر نماز پڑھنا شروع کی تنی دیر میں ایک شخص آیا
اور اُس کی گردن اڑادی اس طرح کہ مسجد میں ایک طرف اُس کا سر کٹ کر
جاگرا اور دوسری طرف بدن۔

ایک دوسرے موقع کا مشاہدہ بیان کیا ہے کہ بہت سے آدمی اس طرح
قتل کیے گئے کہ ان سے شہادتیں کا قرار لیا جاتا تھا۔ وہ توحید اور رسالت کا
قرار کرتے تھے اور خراج سے برات کا اعلان کرتے تھے اور پھر اس کے بعد
کا سر قلم کر دیا جاتا تھا۔ اور یہ سب کچھ امیر شام معاویہ کی مرضی کے مطابق
ہوتا تھا چنانچہ جب عرصہ کے بعد معاویہ نے سمرہ کو معزول کیا تو اُس نے
کہا خدا شہادت کرے معاویہ کو۔ اگر میں نے اللہ کی تنی اطاعت کی ہوتی
جستنی معاویہ کی اطاعت انجام دی تو وہ مجھ کو عذاب نہ کرتا (۲)

جو کھلی شرط یہ تھی کہ حضرت علیؑ کے اصحاب اور شیعوں کے جان و مال
و ناموس و اور یہ محفوظ رہیں گے۔ اس شرط پر قطعی عمل نہیں ہوا۔
عراق میں شیعیاں علیؑ پر جسٹے منہ نام ہوئے ان میں سب سے بلی بات
یہ تھی کہ ان کو کوفہ سے جلد وطنی پر مجبور کیا جاتا تھا اور ان کی جگہ معاویہ کے
عرف داروں کو کرے کر سبایا جاتا تھا (۳)

کوفہ اور بصرہ دونوں جگہ کے شیعوں کو ملک بدر کر دیا گیا ان میں سے اکثر
کوشاک کے مقام فلسطین میں جو بالکل غیر آباد تھا لے جا کر فوجی گزارنے پر مجبور کیا گیا

حجر بن عدی اور ان کے ساتھی شام میں بھاگ کر قتل کر دیے گئے حالانکہ وہ اعلان کر رہے تھے کہ مسلمان ہیں۔ اپنے معاہدہ پر قائم ہیں اور باغی نہیں ہیں مگر ان کا سب سے بڑا جرم یہی تھا کہ وہ محب، مہبت تھے اس لیے ان کے واسطے نہ حرم میں گنجائش تھی۔ نہ رحم و کرم ان پر نگاہ ڈالنے کی اجازت دیتا تھا صفی بن فیصل شیبانی جو انہی میں سے ایک ممتاز فرد تھے زیادہ کے پاس لائے گئے تو زیادہ نے پوچھا کہ تم علی بن ابی طالب کے بارے میں کیا رائے رکھتے ہو کہا بہترین رائے جو اللہ کے بندگان مومنین میں سے کسی کے بارے میں رکھی جا سکتی ہے۔ زیادہ نے حکم دیا کہ اسے لکڑی سے پیڑا کر زمین سے ناک جائے چنانچہ انہیں اتنی ہی شدت سے زد و کوب کیا گیا۔ زیادہ نے کہا بس کرو۔ پھر پوچھا ہاں اب تباؤ علیؑ کے باب میں کیا کہتے ہو۔ کہا بخدا اگر استروں اور چیمبروں سے تیری بوٹیاں کاٹ ڈالو تب بھی وہی کہوں گا جو پہلے سن چکے ہو۔ کہا تجھ کو ان پر لعنت کرنا ہوگی ورنہ تیری گردن اڑا دی جائے گی۔ صفی نے کہا تو پھر یہاں گردن اڑا ہی کیوں نہ دو۔ مجھے اس میں کوئی حذر نہیں بلکہ میں اس سے راضی اور مطمئن ہوں (۲)

زیادہ نے بارہ آدمیوں کو پانچ بجیر شام کی طرف روانہ کیا (۳)
 حجر بن عدی کنزی، ارقم بن عبد اللہ کنزی، شریک بن شداد حضرمی، صفی بن فیصل، قتبیبہ بن ضبیعہ عسبی، کریم بن عقیف خثعمی، عاصم بن عوث بکلی، ورقاد بن ستمی بکلی، کدام بن حیات غزی، عبد الرحمن بن حسان غزی، محرز بن شہاب نسبی، عبد اللہ بن حویہ سعدی

عقبہ بن خلف سعدی اور سعد بن نمران ہمدانی، ان دو آدمیوں کو زیاد نے بعد میں بھیجا جس کے بعد ان کی تعداد چودہ ہو گئی (۱)

ان میں سے سات آدمی مختلف لوگوں کی سفارش پر چھوڑ دیے گئے اور چھ آدمیوں کو مقام مرج عذرا میں رہا کر دیا گیا (۲)

ایک شخص عبد الرحمن بن حسان غزیری کے لیے معاویہ کو خود اپنی بی بی حمیہ کا کافی محسوس ہوئی اور ان کو پھر زیاد کے پاس بھیج دیا اس انتخاب کے ساتھ کہ یہ ان تمام لوگوں میں سب سے زیادہ شہیت میں سخت ہے۔ اس کو بہت سے بدتر طریقے جو اختیار کر سکو اس طرح قتل کرو چنانچہ زیاد کے حکم سے انھیں زندہ زمین میں دفن کر دیا گیا (۳)

حجر بن عدی ان میں سے تھے جو مرج عذرا میں قتل کیے گئے۔ ان کو عالم اسلام میں کتنی سرد غزیری تھی۔ اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ جب زیاد کی غزیری کی اطلاع ام المومنین عائشہ کو پہونچی تو انھوں نے عبد الرحمن بن حارث بن ہشام کو حسب ذیل پیغام کے ساتھ معاویہ کے پاس روانہ کیا اے اللہ فی حجر و صحابہ یعنی حجر اور ان کے اصحاب کے بارے میں خدا کا خوف کرنا مگر افسوس ہے کہ عبد الرحمن اس وقت پہونچے جب حجر اپنے ساتھیوں سمیت قتل ہو چکے تھے عبد الرحمن نے معاویہ سے کہ آپ کے پاس سے کہاں جہاد گیا تھا ابوسفیان سے میراث میں ملا ہوا عالم آپ نے اس عالم سے کام کیوں نہ لیا؟ آپ نے ان کو جیل خانہ ہی میں ڈال دیا ہوتا اور باوجود عاقبت کے ہلاک ہو جانے دیا ہوتا۔ معاویہ نے طنزیہ طور پر

جواب دیا کہ تمہارے ایسا کوئی مشورہ دینے والا موجود نہ تھا۔ عبدالرحمن نے کہا اب بجز اشراب میں نہ تو آپ کے حلم کا کوئی ذکر ہوگا اور نہ آپ کی امانت رائے قابل تسلیم رہی۔ آپ نے ایسے آدمیوں کو قتل کیا جن کو قید کر کے آپ کے پاس بھیجا گیا تھا اور وہ مسلمان تھے۔“

عائشہ کو اس حادثہ کی اطلاع پہونچی تو آنکھوں نے کہا ”اگر معاویہ کو احساس ہوتا کہ اہل کوفہ میں کچھ بھی جرأت و ہمت ہے تو وہ کبھی حجاز کے اُن کے اصحاب کو گرفتار کر کے شام بلوانے اور قتل کرنے کی جرأت نہ کرتا لیکن جگر خوارہ کے لڑکے کو معلوم ہے کہ آدمی قنا ہو چکے ہیں خدا کی قسم یہ لوگ اپنی علمی طاقت اور فنی قابلیت کے لحاظ سے عرب کے سر اور دماغ سمجھے جاسکتے تھے۔ بید شاعر نے کیا خوب نظم کیا ہے اپنے دو شعروں میں جن کا مضمون یہ ہے کہ گزر گئے وہ لوگ جن کے پناہ میں زندگی بسر کی جاسکتی تھی اور رہ گیا ہوں میں اب ایسے پس ماندہ افراد میں جو خارشستی اونٹ کی کھال کے مثل ہیں۔ نہ تو اُن سے کوئی فائدہ ہے اور نہ اُن سے کسی اچھائی کی توقع ہے جب وہ بات کرتے ہیں تو عیوب سے ملبو ہوتی ہے۔ چاہے وہ شور و غل برپا نہ کریں۔“

جب معاویہ مدینہ رسول میں آئے اور ام المومنین عائشہ کے پاس سلام کے لیے حاضر ہوئے تو سب سے پہلی بات جو عائشہ نے پیش کی وہ حجر کا معاملہ تھا اور اس گفتگو میں یہاں تک طول ہوا کہ معاویہ نے کہا چھا پھر جھوڑ دیجئے مجھے اور حجر کو! خدا کے یہاں دیکھا جائے گا۔

عبداللہ بن عمر کا واقعہ ہے کہ وہ میں تھے۔ اُن کو حجر کے قتل کی خبر ملی تو وہ بے چین ہو گئے نشست کو قائم نہ رکھ سکے اور کھڑے ہو کر چہنیں

مار مار کر رونے لگے۔

حسن بصری کو جب حجر اور ان کے ساتھیوں کے قتل کا حال معلوم ہوا تو بوجھ کہ کیا ان پر نماز جنازہ پڑھی گئی۔ کفن دیا گیا اور دفن کیا گیا اور قبلہ رخ رہ کر رکھی گئی۔ معلوم ہوا کہ یہ سب کیا گیا۔ حسن نے کہا تو پھر بخدا حجت ان کی تمام ہوئی (۱) مطلب یہ تھا کہ لاشوں کے ساتھ اسلامی احکام پر عمل ان کے مسلمان بننے جانے کا ثبوت ہے تو پھر ان کا خون مباح کیونکر ہو سکتا تھا۔

بیع بن زیاد حارثی نے جو خراسان کے حاکم تھے حجر بن عدی کے قتل ہونے اور مسلمانوں کی بے حسی کا تذکرہ کیا اور پھر جمعہ کے دن مسجد میں آکر حاضرین سے کہا ایسا تمام میں زندگی سے عاجز ہو چکا ہوں۔ اب میں ایک دعا مانگتا ہوں تم سب آمین کہنا۔ اس کے بعد ہاتھ اٹھائے اور کہا خداوند اگر بیع کے لیے میرے نزدیک کچھ بہتری ہے تو جلد اس کی روح کو قبض فرمائے۔ اس کے بعد مسجد سے باہر نکلا کچھ دور نہ گئے تھے کہ زمین پر گرے اور انتقال کیا (۲)

خود معاویہ کو بعد میں حجر کے بیگناہ قتل کرنے کے جرم کا احساس پیدا ہو گیا تھا جب وہ مرض الموت میں مبتلا ہوئے اور تکلیف زیادہ ہوئی تو ایک روز حکیم اللہ بن یزید اسدی ان کے پاس آیا اس نے دیکھا کہ وہ بہت مضطرب ہیں اس نے خوشامدانه لب و لہجہ میں کہا آپ کو اضطراب کی کیا ضرورت؟ اگر مر گئے تو جنت میں پہنچے ورنہ اگر زندہ رہے تو مسلمانوں کے جہاں بنا رہے۔ معاویہ نے کہا خدا رحمت نازل کرے تمہارے والد پر وہ مجھے حجر بن عدی کے قتل سے منع کرتے تھے۔ محمد بن سیرین کی روایت ہے کہ جب معاویہ کا وقت وفات قریب آیا اور انہیں گھرا لگا تو انہوں نے کہا یوہی صنتک یا حجر یوم طویل (یعنی)

”اے حجر تمہارے قتل سے مجھے طویل روزگار کا سامنا ہوگا“ (۱)۔ حزن و شفقت کا زمانہ طولانی ہوتا ہے لہذا اس سے مقصود یہ ہے کہ مجھے اس قتل کے سبب سے روز قیامت بڑی تکلیف و رحمت کا سامنا کرنا پڑے گا۔

عمر بن اکثم الخزاعی، ایک بزرگ تھے جن کو حضرت پیغمبر نے سلام کہلوایا تھا اور اس لیے بہت بلند مرتبہ انسان سمجھے جاتے تھے، ان کی گرفتاری کا حکم ہوا اور معاویہ کی خصوصی ہدایت کے مطابق ان پر نو وار نیزے کے کیے گئے حالانکہ پہلے یا دوسرے ہی زخم میں وہ جان بحق تسلیم ہو چکے تھے (۲)۔

تاریخ کی تصریح کے مطابق سب سے پہلا سر جو اسلام میں نیزہ کی نوک پر بلند کیا گیا وہ ان کا سر تھا۔

ان واقعات سے شیعیان علی میں تلاطم برپا ہو گیا اور حضرت امام حسینؑ پر بھی سخت اثر ہوا چنانچہ دینوری نے لکھا ہے کہ جب حجر بن عدی اور ان کے اصحاب قتل ہو گئے تو اہل کوفہ نے اس کو بڑی ناگوار مصیبت سمجھا اور کچھ لوگ اشراف اہل کوفہ میں سے حضرت امام حسینؑ کے پاس گئے اور آپ کو اطلاع دی۔ آپ نے کہا انا لله وانا الیہ راجعون اور یہ واقعہ آپ کو بہت شاق ہوا تاہم آپ نے اس واقعہ پر ایک دم کوئی انتہائی قدم اٹھانا مناسب نہیں سمجھا بلکہ آئندہ حالات کا بھینپنے کے ساتھ انتظار کرتے رہے۔ بے شک جب معاویہ کو یہ معلوم ہوا کہ لوگ امام حسینؑ کے پاس شکایت لے گئے ہیں اور آپ نے بھی ان کے ساتھ اظہار ہمدردی کیا ہے تو انھیں یہ اندیشہ پیدا ہوا کہ کہیں آپ مخالفت کے لیے کھڑے نہ ہو جائیں، اس بنا پر انھوں نے آپ کے نام ایک تہدیدی خط

ہی۔ سب سے خوب میں اب حضرت امام حسینؑ خاموش نہ رہ سکتے تھے آپ نے
 اب ایک کر کے امیر شام کی جو خدمت و دریاں معاہدہ کے متعلق تھیں وہ گنوار میں
 و خصوصیت کے ساتھ حجر بن عدی وغیرہ کے قتل کو آپ نے موثر الفاظ میں پیش
 کیا اور کس پر سخت احتجاج فرمایا جس کا ذکر اس باب کے آخر میں آئیگا۔

یا بخوبی شرط رکھتی کہ امام حسینؑ اور امام حسینؑ یا کسی کو بھی خاندان رسولؐ میں
 سے کوئی نقصان پہنچانے کی کوشش نہ کی جائے گی۔ نہ خفیہ نہ علانیہ۔ اس شرط کی بھی
 ہر جی خدمت و زرعی کی گئی۔ حالانکہ اس نسل کے بعد یہ حضرات ملکی و سیاسی امور
 سے باہل سے تعلق رہے مگر اس کے بعد بھی امام حسینؑ بنی امیہ کی اہل سازشوں
 سے محفوظ نہیں رہے۔ اس کی مختلف حدیثیں تھیں۔ چنانچہ غلط پروپیگنڈے اور
 بے بنیاد زیارات جن سے ان کی رفعت و مرتبہ پر عام لوگ بھروسہ کرتے تھے۔

یہ لوگ سمجھتے تھے کہ خاندان پیغمبر کے ان مقدس افراد کی زندگی اتنی پاک ہے
 کہ ان کے خلاف یہ الزام جو رکھا ہوا، اصول شریعت کے خلاف ہو جائے گا کسی
 ذات مفید نہ ہوگا اور وہ ہرگز مسلمانوں کی جماعت میں باور نہیں کیا جاسکتا اس
 لیے اس طرح کے زیارات ان کے جو شرع کے حدود کے سر تو موں گارم
 ہوئے ہیں چھ اچھی حیثیت سے دیکھے نہ جاتے ہوں مثلاً کثرت ازدواج و کثرت
 عورتیں۔ یہ چیزیں جسے خود شرع اسلام میں جائز ہے لیکن بنی امیہ کے پروپیگنڈے
 نے ان کو حضرت امام حسینؑ کی نسبت ایسے ہولناک طریقہ پر پیش کیا جس سے
 ان حضرات امام حسینؑ کی نسبت کچھ اچھی رائے قائم نہ کریں اسی طرح دونوں
 جزیروں کے اخذ و قبضت و اخذ و رائے کا پروپیگنڈا اور ایسی بہت سی
 چیزیں جو صرف اموی سیاست کی پیداوار تھیں۔

دوسرے شمال بنی امیہ اور ان کے ہوا خواہوں کا حضرت امام حسینؑ سے

برابر تا وہ سخت کلامی اور دشنام طرازی جس سے کسی وقت مشتعل ہو کر حضرت
امام حسنؑ یا بنی ہاشم میں سے دوسرے لوگ لڑنے مرنے پر تیار ہو جائیں اور
اس سے ایک طرف ان پر معاہدہ کی خلاف ورزی کا بے بنیاد الزام عاید کیا
جاسکے دوسرے ان کی خون ریزی کا ایک بہانہ ہاتھ آئے۔ اس کا اندازہ امام حسنؑ
کے ان الفاظ سے ہوتا ہے جو آپؑ مروان بن الحکم کو مخاطب کرتے ہوئے فرماتے
ہیں اُس وقت کہ جب امام حسنؑ کی وفات کے بعد آپ کے خزانہ پر مروان رو
رہا تھا۔ امام حسینؑ نے کہا "آج تم رو رہے ہو حارثہ اس کے پہلے تم ہی اُن کو
غم و غمت کے گھونٹ پلایا کرتے تھے" مروان نے کہا "ٹھیک ہے مگر وہ سب میں ایسے
انسان کے ساتھ کرتا تھا جو اس پہاڑ سے زیادہ قوت برداشت رکھنے والا تھا"۔
مگر اس انتہائی ضبط اور تحمل کے بعد بھی امام حسنؑ کی زندگی محفوظ نہ رہ سکی۔

سلطنت وقت کو جب کوئی بہانہ اُن کے خلاف کھیلے ہوئے جو ردِ ستم کا نہ ملا تو
پھر وہ خاموش حربہ استعمال کیا گیا جو سلطنت بنی امیہ میں اکثر بڑی ہنوں کے
سر کرنے میں صرف کیا جاتا رہا تھا۔ امیر شام معاویہؓ نے اشعث بن قیس کی بیٹی
جعده کے ساتھ جو حضرت امام حسنؑ کی زوجیت میں تھی ساز باز کر کے اس کو
ایک لاکھ درہم بھجوائے اور یزید کے ساتھ شادی ہو جانے کا وعدہ کیا اور اُس کے
ذریعہ سے حضرت کو زہر دلوادیا جس سے آپ کے کنبے کے سرسے ہو گئے (۱) جب
آپ کی حالت دیگر گون ہوئی تو آپ نے اپنے مختلف اہل بیت بھائی محمد بن الحنفیہ کو بل
کر فرمایا کہ دیکھو کہیں ایسا نہ ہو کہ میرے بعد حسینؑ سے تم اختلاف کرو۔ حسینؑ میرے
بعد امام ہیں اور اُن کی اطاعت لازم ہے۔ محمد نے نہایت خلوص کے ساتھ اقرار
و قیاداری کیا اور امام حسینؑ کی اطاعت کا وعدہ کیا (۲) پھر حضرت نے امام حسینؑ

کو پاس پایا اور وصیت کی کہ مجھے غسل و کفن کے بعد میرے جد بزرگوار کو رکھ دینا
 کے روضہ پر لے جانا تاکہ ایک مرتبہ زیارت رسول کا شرف اور حاصل ہو جائے اور
 اور مجھے یقین ہے کہ لوگ یہ خیال کرتے ہوئے کہ مجھے وہاں دفن کیا جائیگا۔ مزاحمت
 کریں گے تو خبردار اس بارے میں ایک قطرہ خون بھی گرنے نہ پائے مگر مجھ کو میری
 دادی فاطمہ بنت اسد کی قبر کے پاس جنت البقیع میں دفن کر دینا (۲)

۲۸۔ سنہ ۶۰ھ کو وہ من و مہ و سلامتی کا تہنشاہ دنیا سے رخصت ہو گئے۔
 حسین و حمیت سے بقی اپنے بھائی کو غسل کے بعد تابوت میں لٹا کر روضہ رسول کی
 طرف لے گئے۔ بنی امیہ کو یقین ہوا کہ آپ کو وہاں دفن کریں گے۔ سب کے سب مردان
 کے ساتھ متحیا رہا نہ کر نکل آئے اور صبح میں ستر راہ ہوئے۔ اس وقت بنی ہاشم کو
 بہت زیادہ اشتعال تھا۔ مگر حسین اپنے بھائی امام حسن کی وصیت اور فرض کے آگے
 سے مجبور تھے۔ آپ فرمائیے تھے کہ خدا قسم اگر بھائی کی وصیت اور ان کے اصول کا پاس
 نہ ہو، تو تم دیکھتے کہ کسی اس وقت تلوار اٹھاتی ہے (۳) بہر حال حضرت امام حسن کے جنازہ
 کو روضہ رسول سے دس لے گئے اور جنت البقیع میں دفن کر دیا (۴) پھر یہ خبریں بھی معلوم
 ہوئیں کہ امیر شام نے امام حسن کی وفات پر اظہار مسرت کیا اور طعن و تشنیع
 کے طعن کئے۔ انھوں نے اس وقت ابن عباس و مشق میں تھے۔ انھوں نے یہ لفاظی تو
 کیا کہ خوش نہ ہو۔ تم بھی حسین کے بعد غریبہ تک زندہ نہ رہو گے (۵)

حضرت امام حسن کی وفات بنی ہاشم کے لیے ایک سخت حادثہ تھی چنانچہ
 اس سانحہ عظیم پر بنی ہاشم یک مہینہ کاہل سو گوار رہے (۶) مگر اس کے بعد بھی
 امام حسین اسی راستے پر قائم رہے جو امام حسن نے قائم کر دیا تھا اور اس طرح یہ

خیال بالکل غلط ثابت ہو گیا کہ آپ کو اپنے بھائی سے اصولی اختلاف تھا اور صرف اُن کے دباؤ کی وجہ سے آپ اُس پر قائم تھے ایسا نہیں بلکہ آپ اُسی راستے کو صحیح سمجھتے تھے اور اسی لیے خود صاحب اختیار ہونے کے بعد بھی اُسی کو برقرار رکھا۔ حالانکہ اس وقت شیعوں میں مہیجان بھی پیدا ہوا جس کا تذکرہ تاریخ ان الفاظ میں کرتی ہے کہ جب حضرت امام حسینؑ کی وفات ہوئی تو عراق کے شیعوں میں حرکت پیدا ہوئی اور انھوں نے امام حسینؑ کو لکھا کہ ہم لوگ معاویہ کی بیعت توڑ کر آپ سے بیعت کرنے پر تیار ہیں مگر آپ نے فرمایا کہ نہیں ہم میں اور معاویہ میں معاہدہ ہو چکا ہے، اُس کا توڑنا میرے لیے صحیح نہیں ہے بیشک جب معاویہ کا انتقال ہو گا تو دیکھا جائیگا (۱)

آپ صبر و سکون کے ساتھ تمام شرائط کی خلاف ورزی اور حکومت شام کی چیرہ دستیوں کو دیکھتے اور اُن سے متاثر ہوتے رہے اور انھیں آپ نے ایک ایک کر کے اُس وقت ظاہر کر دیا جب امیر شام نے آپ کو ایک تہدید آمیز خط لکھا ہے۔ آپ نے اُس کے جواب میں ایک تاریخی مکتوب تحریر فرمایا جو درج ذیل ہے:-

”مہمارا خط ملاحظہ میں تم نے لکھا ہے کہ تم نے میرے متعلق اپنی مخالفت کے بارے میں کچھ خبریں سنی ہیں جن کی تم کو اُمید نہ تھی۔ تم کو جو خبریں پہنچی ہیں وہ تمہارے خوشامدی لوگوں اور چغلیخوروں کی ہونجانی ہوں ہیں جو افسر اور ہتھیار کی حیثیت رکھتی ہیں۔ میں اس وقت تم سے مخالفت اور جنگ کا کوئی ارادہ نہیں رکھتا اور خاموش ہوں۔ مگر تم کو معلوم ہونا چاہیے کہ میں اس خاموشی سے خوش

نہیں ہوں اور یقیناً مجھے اپنے اس کوتاہی سے پندارشہ ہے کہ کہیں خدا اس کی وجہ
 سے مجھ پر ناراض نہ ہو اور یہ میری خاموشی تمہارے لیے اور تمہارے خواہوں
 کے لیے کبھی کوئی سند نہیں بن سکتی۔ کیوں معاویہ! کیا تم ہی نہیں جو وہ شخص جس
 نے حجر کندی کو قتل کیا! کیا تم ہی وہ نہیں جو جس نے ایسے نماز گزاروں اور
 برہنہ گاروں کو قتل کیا جو ظلم و بدعت کو پسند نہ کرتے تھے اور دین کے معاملہ میں
 کسی شخص کی ملامت اور سرزنش کی پرواہ نہ کرتے تھے حالانکہ تم ان کے ساتھ
 ایسی سخت فتنیں لکھا کر تختہ وعدہ سے کر جاتے تھے اور انہوں نے نہ کوئی آفتہ ملک میں
 پیدا کیا تھا اور نہ تمہاری نفی کی کھتی مگر تم نے ان کو قتل کیے بغیر نہ چھوڑا کیا تم
 ہی وہ شخص نہیں ہو کہ جس نے عمر بن الخطابؓ کو قتل کیا جو ایسا
 صالح اور عبادت گزار بندہ تھا کہ کثرت عبادت سے اس کا جسم گھل گیا تھا بدن
 مان گیا تھا، قومیں زائل ہو گئی تھیں اور چہرہ پر زردی چھا گئی تھی۔ تم نے پہلے
 ان کو مان دیدی تھی اور ایسا مضبوط وعدہ کیا تھا کہ اگر ایسا وعدہ کسی جانور سے
 ہی کیا جائے تو وہ بھی بھاری چوٹی سے اتر کر پاس آجائے پھر تم نے بڑی جسارت
 کے ساتھ اس عہد کو توڑ دیا اور بے جرم و خطائے کو مار ڈالا۔ کیا تم ہی وہ شخص
 میں ہو جس نے زیاد بن سمیہ کو جو بنی ثقیف کے خدام عبید نامی کا بیٹا تھا اپنا
 غلام، اپنے باپ ابوسفیان کا بیٹا قرار دیا حالانکہ رسول اللہؐ نے فرمایا ہے کہ
 پاس کا سمجھا جائیگا جو عورت کا اصلی شوہر ہو اور زنا کار کے بے بس پتھر میں
 کچھ نہیں، مگر تم نے اپنی مصلحت کی بنا پر حکم رسول کو پس پشت ڈال دیا اور
 اس کو اپنا بھائی بنا کر عراقین کا حاکم بنا دیا تاکہ وہ مسلمانوں کے ہاتھ پر قطع کرے
 ان کی آنکھوں کو گرم لوہے کی سلاخوں سے پھوڑے اور درختوں کی شاخوں میں
 لے کر مارے۔ کیا تم ہی وہ نہیں جو جسے زیاد بن سمیہ نے لکھا تھا کہ حضور میں علی کے

دین پر ہیں۔ تم نے حکم دیا کہ جو لوگ علیؑ کے دین پر ہیں ان میں سے ایک کو زندہ نہ چھوڑو۔ اُس نے سب کو مار ڈالا اور مثلاً یہ بھی کیا۔ اور جب تم نے مجھے لکھا ہے کہ میں اپنے نفس کا۔ اپنے دین کا، اور اُمت محمدیؐ کا خیال کروں اور ان کو فتنہ میں نہ ڈالوں اور جماعت کی تفریق سے پرہیز کروں تو میرے خیال میں کوئی فتنہ اس اُمت میں تمہاری خلافت و حکومت سے بڑھ کر نہیں ہے اور میں اپنے نفس، اپنے دین اور اُمت محمدیؐ کے لیے کسی فائدہ کو اس سے بڑھ کر نہیں سمجھتا کہ میں ان امور میں تمہاری مزاحمت کروں، اگر میں ایسا کروں تو بیشک قریت الہی کا موجب ہوگا اور اگر ترک کروں اور خاموش رہوں تو اُس کے لیے خباثت استغفار کروں گا اور اُس سے رشد و صلاحیت کا طالب ہوں گا۔

اس خط سے امام حسینؑ کے تاثرات کا پورے طور پر اندازہ ہوتا ہے اور یہ کہ آپ کسی اہم اقدام کے لیے اپنی ذمہ داری کو محسوس کر رہے تھے۔ لیکن اس کے بعد بھی آپ نے اُس وقت تک بالکل خاموشی اختیار کی جب تک کہ معاہدہ کی آخری سائنس بھی قائم سمجھی جاسکتی تھی۔ اس کے بعد کے واقعات آنے والے ابواب میں نذر ناظرین ہوں گے۔

دسواں باب

مزید کی ولیعہدی

معاویہ کے لیے اُن کی زندگی کا طویل دور کم نہ تھا جس میں اُنھوں نے مسلمانوں کی قسمت کے مالک بن کر اپنے حوصلے نکال لیے تھے اور دنیا کی جاہ و حشمت اور مال و دولت کے خوب خوب مزے اٹھا چکے تھے جس کا اعتراف اُنھوں نے ایک خاص انداز میں خود بھی کیا اور کہا کہ ہم تو دنیا میں غلطان ہو گئے اور لوٹ لوٹ کے اُس میں رہے (۱) مگر اُنھوں نے اس پر اکتفا نہ کیا اور یہ چاہا کہ اُن کی اولاد بھی اسی طرح بہرہ اندوز ہو۔ حالانکہ وہ معاہدہ میں یہ شرط کر چکے تھے کہ میں اپنے بعد کسی کو خلیفہ نامزد نہ کروں گا۔ پھر بھی اُنہیں فکر اسکی ہوئی کہ اپنے بیٹے یزید کو اپنا جانشین بنادیں مگر وہ یزید کے افعال و عنادات کی وجہ سے سمجھتے تھے کہ مسلمانوں کو اس پر تیار کرنا بڑا دشوار گزار مرحلہ ہے اس لیے وہ اس کو زبان پر نہیں لاتے تھے تاہم وہ رفتہ رفتہ اس کے انتظامات مکمل کر رہے تھے۔ ان میں سے ایک ایسے با اثر افراد کا جو مدعی خلافت بن سکیں ختم کرنا تھا جیسا کہ عبد الرحمن بن خالد بن ولید جن کا اثر اس وجہ سے شام میں بڑھ گیا تھا کہ اُن کے والد کے کارنامے، وہیوں کے مقابلہ میں اہل شام کے زبان زد تھے اور اس بنا پر معاویہ کو اندیشہ تھا کہ کہیں اہل شام اُن کو خلیفہ تسلیم نہ کریں

لہذا اُن کا علاج یہ کیا گیا کہ ابن اثال کے ذریعہ سے اُن کو زہر دلو دیا جس سے اُن کا خاتمہ ہو گیا (۱) معاویہؓ نے ابن اثال کو اس کا معاوضہ یہ دیا کہ ہمیشہ کے لیے ٹیکس سے مستثنیٰ کر دیا اور حمص کے خراج کی وصولیابی کا اُسے والی قرار دیدیا (۲) مگر اُسے اس رشوت سے فائدہ اٹھانے کا زیادہ موقع نہیں ملا اس لیے کہ عبدالرحمن کے بھائی ہاجر بن خالد نے مدینہ سے دمشق جا کر اپنی تلوار سے ابن اثال کو قتل کر دیا جس پر معاویہ نے ہاجرؓ کو قید کی سزا دی اور ایک سال کے بعد رہا کیا (۳) دوسرا قول یہ ہے کہ عبدالرحمن کے بیٹے خالد بن عبدالرحمن بن خالد بن ولید نے اپنے باپ کے قاتل کو حمص جا کر وہیں شہنشاہ کیا اس پر معاویہ نے اُس کو تھوڑے دن تک قید کیا پھر بیت (خون بہا) لے کر رہا کر دیا (۴) یہ سب کا واقعہ ہے۔ اُن کے مقربین اور گرد و پیش کے رہنے والے اس کا اندازہ رکھتے تھے کہ معاویہ کی یہ دلی خواہش ہے کہ وہ نیرید کو اپنا ولی عہد بنائیں مگر انھیں بھی اس کے بروئے کار آنے کی صورت نظر نہ آتی تھی سب سے پہلے جس نے اس تعطل اور جمود کو حرکت اور عمل میں تبدیل کیا وہ مغیرہ بن شعبہؓ والی کوفہ تھا۔ یہ شخص بڑا ہی مدبر اور عرب کے نہایت چالاک لوگوں میں محسوب تھا۔ واقعہ یہ پیش آیا کہ مغیرہ نے شاید نقطہ امتحان کے طور پر دمشق جا کر معاویہ کے سامنے حکومت کوفہ سے استعفا دینے کا خیال ظاہر کیا۔ وہ سمجھتا ہو گا کہ امیر معاویہ مجھے کسی قیمت پر مٹانے کے لیے تیار نہ ہونگے اور اس کے بعد میری خوشامد کریں گے۔ وہاں معاملہ برعکس ہوا اور معاویہ نے ایک دوسرے شخص کو کوفہ کی حکومت کے لیے تجویز کر لیا جب یہ صورت پیش آئی تو

(۱) انوار، والکتاب ص ۱۶ (۲) طبری ج ۶ ص ۱۲۹ (۳) انوار والکتاب ص ۱۶ (۴) طبری ج ۶ ص ۱۲۹

مغیرہ نے حکومت کو پورے قرار رہنے کے لئے تدبیر کی کہ وہ یزید کے پاس
 گیا اور اُسے یہ بڑی بڑی باتیں کہ تم اپنے باپ سے ولی عہدی کا اعلان کیوں
 نہیں کراتے؟ (۱) کون کہہ سکتا ہے کہ یزید خود ہی اس کے واسطے دل ہی
 دل میں بے چین نہوگا اور اگر اُسے شباب و شراب کے مشغلوں میں اب تک
 اس پر غور کرنے کا موقع نہ بھی ملا ہو تب بھی مغیرہ کا یہ کٹنا اُس کی دیوانہ
 طبیعت کے لیے "ہوے بس است" سے کم نہ تھا۔ وہ پہونچا۔ وہ معاویہ کے
 پاس گیا اور ایک لڑو پیار سے بیٹے جیسے بے باک بیٹے کی طرح اپنے باپ کے
 بوند ہو کر اپنی ولی عہدی کے لیے خواہش کی اور مغیرہ بن شعبہ کے خیالات
 کو جو اس بارے میں کچھ بیان کیا۔ معاویہ کو تو کبھی اسکی توقع ہوتی ہی نہ تھی
 کہ کوئی سنجیدہ انسان اس منصب کے لئے یزید کا نام پیش کرے گا انھوں
 نے جو مغیرہ کی یہ گفتگو سنی تو سمجھے کہ سوکھے دھانوں بانی پڑا انھوں
 نے مغیرہ کو بلوایا اور اُس سے اس بارے میں تباہ و خرابات کیا۔ مغیرہ
 نے بڑے اعتماد کے ساتھ بتلایا کہ اس مہم کا پورا ہونا کوئی مشکل نہیں ہے
 کوفہ میں یزید کی موافقت پر لوگوں کو ہموار کرنے کے لیے میں کافی ہوں۔
 بصرہ میں زیاد اس کام کو انجام دے گا۔ ان دو مقامات کے بعد پھر تیسری
 جگہ کوئی ایسی ہے نہیں جو یزید کی مخالفت کی جرأت کرے معاویہ نے
 مغیرہ کی ان باتوں کو بڑی توجہ کے ساتھ سنا اور اُس کو کوفہ کی گورنری
 پر بھیال کر دیا۔ مغیرہ فوراً کوفہ پہونچا اور اس مقصد کی تکمیل میں مصروف
 ہو گیا۔ اُسے اپنی کارگزاری کا نتیجہ جلدی سے معاویہ کی خدمت پیش کر کے
 صلہ حاصل کرنا اور اپنی وفاداری کا سکہ جہان تھا اس لیے اُس نے سب

پہلے جو خاص بنی اُمیہ کے ہوا خواہ تھے اُن کو بلا کر اپنے اس مقصد کا تذکرہ کیا اور
 بتایا کہ ”خلیفۃ المسلمین“ اس امر کے متعلق مطمئن نہیں ہیں کہ کوفہ کے لوگ اس
 ولی عہدی کو تسلیم کرینگے۔ اس لیے ضرورت ہے کہ یہاں سے ایک وفد اُن کی
 خدمت میں جائے اور یہ التجا پیش کرے کہ وہ زبرد کو اپنا ولی عہد قرار دیں۔ پھر
 بھی ایسے لوگ کم ملتے تھے جو اس وفد میں شریک ہونا پسند کریں۔ اس کے لیے
 مغیرہ کو اپنی جیب خاص یا خزانہ سرکاری سے ۳۰ ہزار درہم رشوت میں
 صرف کرنا پڑے۔ اس طرح کوفیوں کا ایک وفد مرتب کر کے اپنے بیٹے موسیٰ
 کی قیادت میں معاویہ کے پاس روانہ کیا۔ وفد نے جیسا سبق اُسے پڑھایا
 گیا تھا۔ اُسی کے مطابق معاویہ سے زید کی آمدگی کے لیے درخواست
 پیش کی۔ معاویہ اس التجا کی حقیقت کو خوب سمجھتے تھے چنانچہ انھوں نے
 وفد کو مناسب جواب دینے کے بعد علیحدگی میں موسیٰ بن مغیرہ سے پوچھا کہ سچ
 بتاؤ کتنے پر تمہارے باپ نے ان لوگوں کے دین و ایمان کو خرید لیا؟ موسیٰ
 نے کہا تین ہزار درہم کو (۱)

معاویہ کو اس معاملہ میں مسلمانوں کی رائے عامہ کے متعلق اب بھی طمنا
 نہ تھا۔ انھیں جمہور کی نفرت و بیزاری کا خوف دامنگیر تھا۔ وہ سمجھتے تھے کہ مغیرہ
 کے اس وفد کو رائے عامہ کا ترجمان نہیں سمجھا جاسکتا۔ اب انھوں نے زیاد بن
 ابیہ کو جسے وہ سیاسی طور پر اپنا بھائی بنا چکے تھے۔ اس معاملہ میں مشورہ
 لینے کے طور پر خط لکھا۔ زیاد کو معاویہ کی اس خواہش کا اندازہ بہت عرصہ
 سے ہو گا۔ اب اس خط سے اس خواہش کا اظہار بھی ہو گیا۔ اور یہ ظاہر ہے کہ
 ایک وفادار گورنر کی حیثیت سے اس کا کیا فرض ہونا چاہیے تھا خصوصاً جبکہ

معاہدہ اس کے "بھتیجے" کا تھا۔ مگر معاہدہ کی نزاکت اور اس کے تمام پہلوؤں پر
 کوثر بن ابی امیہ نے ہتھیار سے ہتھیار کیا۔ اس نے اپنے خاص محرم راز عبید بن
 کعب میری کو بتا کر کہا کہ "خلیفہ المسلمین نے مجھے خط لکھا ہے کہ انہوں نے یزید
 کی بیعت لینے کا ارادہ کیا ہے مگر انہیں وگوں کی نفرت و ہزاری کا خوف ہے
 اور چاہتے ہیں کہ کسی طرح جمہور مسلمین متفق کیے جاسکیں اور اس بارے میں مجھ
 سے مشورہ کیا ہے۔ اسلامی ذمہ داری کا احساس بہت اہم ہے۔ اور یزید
 ایک آوارہ اور مطلق العنان شخص ہے اور شکار کا بڑا دلدادہ ہے۔ تم میری طرف
 سے سرکاکے پاس جا کر یزید کے افعال و حالات کا تذکرہ کرو اور کہو کہ ذرا
 سوچ سمجھ کر اس کام کو کیجئے۔ کھوڑے دن کی تاخیر کر لینا اس سے بہتر ہے کہ
 جلد بازی سے کام لیا جائے جس کا نتیجہ نامی کامی کی صورت میں ظاہر ہو" عبید
 نے اس میں اتنی ترسیم کہ معاویہ کو اس طرح دو ٹوک جواب نہ دیا جائے بلکہ
 یزید سے مل کر اس سے کہا جائے کہ اگر آپ کو براٹے عامر اپنے موافق بنانا
 ہے تو ان افعال کو ترک کیجئے جنہیں مسلمان عموماً ناپسند کرتے ہیں۔ زیاد
 نے معاویہ کو صرف اتنا لکھا کہ اس بارے میں ذرا تاخیر سے کام لیجئے تعجیل مناسب
 نہیں ہے (۱) کہا جاتا ہے کہ اس کے بعد یزید نے بہت سی انہی بد اعمالیوں کو
 ترک کر دیا (۲) مگر بعد کے حالات سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ کینہ یزید کے دل میں
 زیاد کی طرف سے پیدا ہو گیا۔ بلکہ شاید ہم سنی کی رقابت سے اس کو یہ خیال
 ہوا کہ یزید نے یہ مخالفت اپنے بیٹے عبید اللہ کے اشارے سے کی ہے اس لیے وہ
 عبید اللہ بن زیاد سے بھی ایک عرصہ تک اس کے بعد بدظن رہا۔

۳۰۔ یازدہم صدی میں شہر برس کی عمر میں میغترہ کا انتقال ہو گیا (۳)

اب کوفہ میں زیاد کی حکومت ہو گئی۔ وہ ۴۵ھ میں معاویہ کی طرف سے بصرہ خراسان اور سجستان کا حاکم بنایا گیا تھا۔ پھر بحرین اور عمان بھی اس کی حکومت میں شامل کر دیئے گئے (۱) اب مغیرہ کے مرنے کے بعد کوفہ بھی اس کی حکومت میں شامل کر دیا گیا۔ چونکہ اس کا قلمرو میں بصرہ اور کوفہ دو اہم مقام تھے لہذا اب وہ سال میں چھ مہینہ بصرہ میں رہتا تھا اور چھ مہینہ کوفہ میں اور اس مدت میں بصرہ کی حکومت پر سمس ۵ بن جندب کو اپنا قائم مقام بنا جاتا تھا (۲) تین یا چار سال کی مدت گزرنے پر ۴ ماہ رمضان ۵۳ھ کو زیاد کی بھی وفات ہو گئی (۳) اب شاید اس اندیشہ میں کہ رہے تھے خاص خاص خیر خواہ بھی کہیں راہی ملک عدم نہو جائیں معاویہ نے ایک تحریری فرمان یزید کی ولی عہدی کا لکھ کر مجمع عام میں اس کا اعلان کر دیا اور رعایا سے اس کا استہار لیا گیا (۴)

واقعات بتاتے ہیں کہ مغیرہ بن شعبہ بڑی حد تک کوفہ کی زمین کو ہموار بنا کا کام کر چکا تھا، اور کم از کم وہاں بنی امیہ کو اس کے لیے تیار کر لیا تھا۔ بصرہ میں بہر حال عبید اللہ بن زیاد کو اس سکیم کی تکمیل کرنا لازم تھی۔ چاہے اس کی ذاتی رائے اس بارے میں مارے میں کچھ بھی ہوتی اور وہاں کی خلقت اس کے لیے بائے اور خود اس سے اس وجہ مرعوبے خالف تھی کہ وہاں کسی مخالفت کا امکان تھا اور شام تو اپنا اپنا ملک ہی تھا۔ لے دے کروہاں ایک عبدالرحمن بن خالد بن ولید تھے۔ جن سے اندیشہ ہوتا انہیں پہلے ہی ختم کیا جا چکا تھا۔ دوسرے متغول خلیفہ عثمان کے بیٹے سعید تھے انہوں نے ذرا خلافت یزید پر اظہار ناراضگی کیا اور خود معاویہ کے پاس آکر کہا کہ آپ نے یزید کو مجھ پر مقدم کیا اور اس کے لیے بیعت لی حالانکہ

بخدمتِ آپ جانتے ہیں کہ میرے باپ اُس کے باپ سے بہتر اور میری ماں اُسکی
 ماں سے اچھی اور میں خود اُس سے بہتر ہوں اور آپ کو جو کچھ ملا ہے یہ میرے باپ
 کا صدقہ ہے۔ یہ سن کر معاویہ نے کہا کہ تم نے جو اپنے باپ کے احسان
 کا مجھ پر ذکر کیا تو مجھے اُس کا آئینہ نہیں مگر میں نے اُس کا عوض یہ کر دیا کہ
 اُن کے خون کا مطالبہ کیا اور قاتلوں سے اُن کے بدلہ لیا۔ اور تمہارے باپ
 کی فضیلت، اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ وہ مجھ سے بہتر تھے اور انھیں
 رسولِ خدا سے قرابت مجھ سے زیادہ حاصل تھی۔ اسی طرح تمہاری ماں
 کی فضیلت ہے۔ اس میں بھی کوئی شک نہیں کیونکہ قریش کی بزرگیِ کلبیہ
 پر ظاہر ہے۔ لیکن یہ بات کہ تم زید سے بہتر ہو تو معلوم ہونا چاہئے کہ میرے
 نزدیک اگر تم ایسوں سے میرا گھر بھرا ہو وہ سب مل کر بھی زید کے برابر
 نہ ہوں گے۔

وہ تو یہ جواب سن کر اپنا سامنہ لے کر رہ گئے ہوں گے مگر پھر کہا جاتا
 ہے کہ یزید نے اپنے باپ سے سفارش کی کہ میری وجہ سے کبیدہ
 خاطر ہو گئے ہیں تو آپ انہیں کسی صورت سے خوش کر دیجئے۔ اس پر
 معاویہ نے انھیں خراسان کا حاکم بنا دیا (۱) اس طرح خدشہ بھی دور ہو گیا
 شام اور عراق کو ہوا کرنے کے بعد معاویہ نے مکہ اور مدینہ کے متعلق
 خیال کیا اس زمانہ میں مروان مدینہ کا حاکم تھا۔ معاویہ نے اُس کو
 کہا کہ ہم نے زید کو اپنا ولیعہد بنایا ہے اور اس کے لیے ولایت کی
 بیعت لی جا چکی ہے تم خود بھی زید سے بیعت کر دو اور ہماری طرف سے وہاں
 مدینہ کے لوگوں سے یزید کے لیے بیعت لو۔ مروان نے جب معاویہ

کا حکم پڑھا تو غصہ سے برازدختہ ہو کر گھر میں گیا۔ گھردالوں اور اپنے ماموں زاد قبیلہ
 بنی کنانہ کے لوگوں پر بھی اپنی اس ناراضگی اور رنج و غضب کا اظہار کیا اور اسی غصہ
 میں دمشق کی طرف معاویہ سے خود بات چیت کرنے کی غرض سے روانہ ہو گیا۔
 وہاں پہنچ کر معاویہ سے ملا اور اس انداز سے چلتا تھا جس طرح دو برابر کے
 رشتہ دار ہوتے ہیں۔ معاویہ سے غصہ سے بھری ہوئی تیز و تند تقریریں
 کیں اور کہا یہ آپ کیا کر رہی ہیں۔ چھو کر دوں کو امیر اور سردار بناتے ہیں۔ اس ارادہ
 سے باز آئیے یا اور کچھ کہ آپ کی قوم میں ایسے اور بھی موجود ہیں جو آپ کے مشورہ
 میں شریک اور آپ کے کاموں میں آپ کے وزیر و مددگار رہے ہیں۔ معاویہ نے کہا
 مردان خفانہ ہو، تم بیشک خلیفہ وقت کی نظیر ہو اور ہر مشکل میں اُس کے پشت
 پناہ اور مددگار ہو۔ اس لیے یزید کے بعد تم کو ہی یزید کا ولی عہد ہم نے قرار
 دیا ہے۔ یہ تھا وہ سیاسی منتر جس نے مردان کے غصہ کو ختم کر دیا اور مردان
 بخیاں خود مطمئن ہو کر مدینہ واپس ہوا۔ مدینہ میں مردان نے ایک جلسہ منعقد
 کیا اور اس میں یزید کی تخت نشینی کے متعلق ذکر کیا اور کہا معاویہ نے اپنے
 بیٹے یزید کی بیعت کا اُسی طرح حکم دیا ہے جس طرح ابو بکر نے عمر کے لیے
 بیعت لی تھی۔ یہ سننا تھا کہ عبد الرحمن بن ابی بکر بکڑ گئے اور کہا ابو بکر نے
 اپنے بیٹے کی بیعت نہیں لی تھی یہ تو کسری و قیصر کا طریقہ ہے۔ ہم ہرگز اس شہابی
 ذرائع کی بیعت نہ کریں گے۔ عبد الرحمن کے خیالات کی تائید حضرت
 امام حسینؑ، عبد اللہ بن زبیر اور عبد اللہ بن عمر نے کی۔ جو واقعہ پیش
 آیا اُس کی اطلاع مردان نے معاویہ کو کر دی۔ معاویہ نے کچھ دن تامل
 کیا۔ پھر یزید کو لے کر حج کے بہانے سے روانہ ہوئے۔ معاویہ کو خوب احساس
 تھا کہ ان لوگوں کو جنہوں نے خلافت یزید پر اعتراض کیا ہے۔ دنیا سے اسلام

میں کیا اہمیت حاصل ہے یہ یاد رکھنے کے قابل بات ہے کہ مسلمانوں
 کے ہر فرقہ کے نقطہ نظر سے جن جن افراد کو اسلامی معاملات سے دیکھی
 کا وہ شہ سوچنا تھا وہ سب ہی بڑید سے اختلاف رکھنے میں متفق تھے۔
 چنانچہ ایک طرف ان میں حضرت حسین ابن علیؑ تھے تو دوسری طرف

عبدالرحمن — ابن ابی بکر

عائشہ — بنت ابی بکر

عبداللہ ابن عمر

عبداللہ ابن عباس اور

عبداللہ ابن زبیر بھی تھے

ان ناموں کے دیکھنے سے واضح ہو جاتا ہے کہ مسلمانوں میں جو فرقہ
 بندی آج قائم ہے اس کا کوئی اثر پیمیل کی ولی عہدی کے جواز پر
 نہیں پڑتا۔ اصولاً پیمیل کی ولی عہدی سے اختلاف میں تمام وہ افراد
 متفق تھے جو کسی فرقہ کے نقطہ نظر سے بھی مذہبی نمایندگی کرنے کے
 اب پر اپنا اثبات قدم اور استقلال ہے کہ کوئی تمام مشکلات کے باوجود
 آخر وقت تک اپنی اس بات پر قائم رہے اور کوئی پھر حالات سے مجبور
 ہو جائے لیکن اصول اور آئین کے اعتبار سے ان سب کا متفق ہونا خود
 ایک بڑی بزرگی حقیقت ہے۔

معاویہ نے ان لوگوں کو خوف دلا کر بھی دبانایا اور لایح بدکر
 بخشی مائل کرنا چاہا چنانچہ سب سے پہلے جب وہ مدینہ کے قریب پہنچے تو
 امام حسینؑ سے ملاقات ہوئی آپؑ کو دیکھ کر معاویہ نے کہا: تمہارا
 یہ خوشی ہوا اور نہ برکت۔ تم ایک قربانی کا دنبہ ہو جس کا خون جوش

کھارہا ہے۔ خدا کی قسم یہ خون ضرور گرایا جائے گا۔ امام حسینؑ نے فرمایا چپ رہو۔ ہم ایسے کلام کے اہل نہیں ہیں معاویہ نے کہا اس سے بھی بدتر کلام کے مستحق ہو۔ پھر اس کے بعد ابن زبیر سے ملے تو ان سے کہا کہ تو ایک چھپے ہوئے مکار سو سمار (گوہ) کے مانند ہے جو سر کو اپنے سوراخ میں ڈال کر دم ہلاتا ہے۔ قسم ہے خدا کی عنقریب اس کی دم کیڑا لی جائیگی۔ دور کرو اس کو اور پھر ان کے کچریر چابک مارا اور ہٹا دیا۔ پھر اس کے بعد عبد الرحمن بن ابی بکر ملے۔ ان کو کہا کہ یہ بڑھا بھنی سٹھیا گیا ہے اور اس کی عقل جاتی رہی ہے۔ پھر حکم دیا کہ ان کے سواری کے کچریر بھی تازیانہ مارو اور ہٹا دو۔ پھر عبد اللہ بن عمر سے بھی ایسا ہی سلوک کیا گیا (۱)

اس کے بعد مدینہ میں داخل ہو کر بھی خلافت یزید کے لیے ان حضرات کو ڈرانے دہلانے اور قتل کی دھمکیاں دینے لگے۔

عائشہ نے جو یہ سنا تو غصہ میں معاویہ کے پاس گئیں اور کہا کہ یہ کوئی اچھی بات نہیں ہے کہ تم پہلے میرے ایک بھائی (محمد بن ابی بکر) کو قتل کر چکے اور تم نے لاش ان کی آگ میں جلائی۔ آج مدینہ میں آکر میرے دوسرے بھائی کو تکلیف پہونچاتے ہو اور ان کے بارے میں سخت الفاظ استعمال کرتے ہو۔ اور فرزند رسولؐ اور عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن زبیر کو بھی ڈراتے بھتاتے ہو۔ تم ان لوگوں میں سے ہو جنہیں رسولؐ نے رحم کہا کر فتح مکہ میں قتل سے آزاد کر دیا تھا۔ تم کو ایسی حرکتیں ہرگز زیب نہیں دیتیں۔

طبری نے معاویہ کا مکالمہ جو عبد الرحمن بن ابی بکر کے ساتھ درج کیا ہے وہ حسب ذیل ہے:-

معاویہ نے کہا اسے عبد الرحمن کیسے ہاتھ پیروں کے ساتھ تم میری
 نافرمانی کرنے کی جرأت کرتے ہو۔ عبد الرحمن نے کہا اس لیے کہ اُمّ کے لیے
 میں اپنے کو زیادہ مستحق سمجھتا ہوں۔ معاویہ نے کہا کہ میں اس صورت میں
 تمہارے قتل کا ارادہ رکھتا ہوں۔ عبد الرحمن کہا اگر تم ایسا کرو گے تو لعنت
 خدا اور سزائے آخرت کے مستحق ہو گے (۱)

یہ تو خوف دلانے کی ترکیبیں تھیں۔ جب یہ کامیاب نہیں ہوئیں تو
 دوسری صورت بھی اختیار کی گئی چنانچہ ایک لاکھ درہم عبد الرحمن بن ابی
 بکر کے پاس بھیجے مگر انھوں نے رد یہ واپس کر دیا اور کہا کہ ہم دین کو دنیا
 کے عوض فروخت نہیں کریں گے اور مکہ سے ہجرت کر گئے۔ اسی طرح عبد اللہ
 بن عمر کو بھی ایک لاکھ درہم بھیجے گئے انھوں نے کہا کہ میں بڑھا موحکا ہوں
 اور میرا دین ایک لاکھ درہم سے زیادہ قیمتی ہے۔ یہ کہہ کر رد یہ واپس کر دیا۔
 اور امام حسین کو بھی بہت کچھ تحفہ تحائف اور زر و مال پیش کیا گیا تھا مگر
 آپ نے قبول نہ فرمایا۔ اور واپس کر دیا۔

ابو جہل رسولؐ میں سے عایشہ نے اس مخالفت میں نمایاں حصہ
 لیا چنانچہ حافظ جلال الدین سیوطی نے لکھا ہے کہ معاویہ مدینہ میں
 منبر رسولؐ پر بیٹھے یزید کی بیعت لے رہے تھے کہ عایشہ نے اپنے حجرہ
 سے پکار کر کہا کہ خدایا! جو جاد کیا کر رہے ہو کیا تم سے پہلے شیخین نے بھی
 اپنے بیٹوں کے لیے کبھی بیعت لی تھی؟ معاویہ نے کہا کہ نہیں، تو عایشہ
 نے کہا پھر تم کس کی پیروی کرتے ہو؟ معاویہ یہ سن کر شرمندہ ہوئے اور
 منبر سے اتر آئے۔

اس سچا ظاہر ہے کہ یزید کی ولی عہدی سب کے نزدیک اصول شریعت اور آئین اسلام کے خلاف تھی۔ اس کے علاوہ ————— حضرت امام حسینؑ کے ساتھ شرائط صلح میں یہ بات طے پا چکی تھی کہ معاویہ کو اپنے بعد کسی جائز کے نامزد کرنے کا حق نہ ہوگا۔ اس کے بعد معاویہ کو اپنے بیٹے کا خود نامزد کرنا کسی طرح درست نہیں ہو سکتا۔

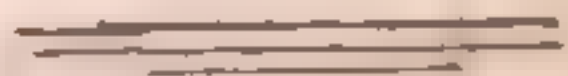
یہ سب اس صورت میں بھی تھا کہ جب یزید اپنے کردار کے لحاظ سے اچھا ہی آدمی ہوتا چہ جائیکہ یزید کے اخلاق و عادات وہ تھے جو کسی شائستہ انسان اور ایک معمولی مسلمان کے بھی شایان شان نہیں چہ جائے کہ خلافت کے لیے جو بہر حال ایک مذہبی عہدہ سمجھا جاتا ہے۔ ڈاکٹر وحید مرزا صاحب لکھتے ہیں۔ ”اسلام کے شروع سے حاکم اسلام دین اور دنیا دونوں کا مقتدا سمجھا جاتا تھا۔ مذہب اور سیاست کا یہ اجتماع عقلمندانہ اصول پر مبنی تھا یا نہیں، یہ ایک مختلف فیہ بات ہے جس کے متعلق میں اپنی رائے کا اظہار ضروری نہیں سمجھتا لیکن یہ اصول عام طور پر تسلیم کر لیا گیا تھا اور اس لیے یہ ضروری سمجھا جاتا تھا کہ خلیفہ اسلام میں علاوہ سیاسی قابلیت کے مذہبی اور دینی صفات بھی بدرجہ اتم موجود ہوں۔ اور یہ سب کو معلوم تھا کہ یزید اس لحاظ سے کسی طرح بھی مستحق خلافت نہیں تھا۔“ اسی لیے جتنے سمجھدار انسان تھے سب ہی اس اقدام کو نازیبا سمجھ رہے تھے اور اسے ایک ہلک اقدام کی حیثیت سے دیکھتے تھے۔

۲۔ سن بصری کا قول تھا۔ کہ معاویہ نے چار باتیں ایسی کیں جن میں ایک بھی ہو تو وہی ہلاکت کے لیے کافی ہے۔ اول جاہلوں کی مدد سے بغیر امت کے مشورہ کے انھوں نے خلافت پر قبضہ کر لیا حالانکہ اس وقت صحابہ

جو کیا وہ یہ کہ حسین بن علیؑ کو بلوا کر کہا کہ اس معاملہ میں تمام لوگ ہموار ہو چکے ہیں سوائے پانچ آدمیوں کے قریش میں سے جن کی سرکردگی آپ کر رہے ہیں۔ حضرت نے متعجبانہ انداز سے کہا "میں ان کی سرکردگی کرتا ہوں؟ معاویہ نے کہا "بے شک آپ ہی ان کے سرغنہ ہیں" یہ سن کر حضرت نے فرمایا تو اس کی تدبیر یہ ہے کہ آپ دوسرے لوگوں کو بلوا کر ان سے بیعت کا مطالبہ کیجئے۔ اگر ان سب نے بیعت کر لی تو تنہا مجھ سے آپ کو کسی اندیشہ کی ضرورت نہیں ہے۔ یہ دفع الوقتی کامیاب ہوئی اور نتیجہ میں معاویہ کی یہ کوشش بے سود ثابت ہوئی اور وہ ناامیدی کے ساتھ شام واپس گئے۔ امام حسینؑ کا بیعت سے انکار سلطنت کے اقتدار کو بڑی سخت ٹھوکر بھتی جسے معاویہ کی قوت سیاست دانی سمجھتی تھی مگر اسے حسین بن علیؑ کا ایک بڑا تدبیر سمجھنا چاہیے نہ آپ نے اپنے عمل کو سلبی حدود تک محدود رکھا یعنی صرف بیعت نہ کرنا اور سکوت اختیار کرنا۔ آپ جانتے تھے کہ فریق مخالف ایک وقت میں اس سکوت کو توڑنے کے لیے تشدد سے کام لے گا جس کے لیے آپ تیار تھے مگر آپ یہ نہ چاہتے تھے کہ آپ کی طرف کسی جارحانہ اقدام کا الزام عائد کیا جائے دوسری طرف معاویہ نے بھی بقا ضائع سیاست اس وقت کسی عملی اقدام کو مناسب نہیں سمجھا مگر اس کے بعد نہ معاویہ تدبیروں سے غافل تھے اور نہ حسینؑ مستقبل سے بے خبر تھے۔ اصل میں حسینؑ چاہتے تھے کہ میں خاموش رہوں اور حریف تشدد سے کام لے اور معاویہ کا مطلب یہ تھا کہ ہم اپنی طرف سے عملی طور پر تشدد کی پہل نہ کریں اور حسینؑ جو سن میں آکر کوئی ایسا اقدام کر نہیں جو امن عام کو صدمہ پہنچانے کی ذمہ داری ان پر عائد کر دے۔

درحقیقت کربلا کی جنگ اپنے قریبی اسباب کے لحاظ سے شروع نہیں ہے

یونانی گریه من وقت ایک ممبر آزما نفسیاتی کشمکش تھی جو نہ معلوم کب تک
 جاری رہتی اگر معاویہ کا رشتہ عمر قیس سے نہ ہوتا تو وہ نہ عمر، نہ ابن ابی جریج کا رشتہ، نہ سلطنت
 سے بدست یزید تخت سلطنت پر نہ بیٹھتا۔



کیا رہوان باب

معاویہ کی وفات اور یزید کی تخت نشینی

شہ ۵۷ میں امیر شام معاویہ مرض الموت میں مبتلا ہوئے
 انھیں اپنی بیماری کے عالم میں اور خصوصاً اس وقت جبکہ صحت سے مایوسی
 ہو گئی تھی شدید احساس تھا کہ انھوں نے یزید کی خلافت تسلیم کرانے میں کتنی
 محنت و مشقت برداشت کی ہے اور کس درجہ اپنے راحت و آرام اور مال و
 دولت اور سب سے بڑھ کر ضمیر کی قربانی کی ہے جو روحانی تکلیف کا باعث ہوئی
 ہے۔ جس کا اظہار انھوں نے بقیۃ الراہروان سے کیا۔ ملاحظہ ہو علامہ ابن
 حجر مکی کی کتاب ”تطہیر الجنان واللسان“ جو انھوں نے معاویہ کے
 مناقب و فضائل میں تصنیف کی ہے، وہ لکھتے ہیں کہ ایک روز معاویہ رونے
 لگے۔ مردان نے سبب دریافت کیا۔ انھوں نے جواب دیا کہ دنیا میں کون سی
 راحت تھی جو میں نے نہ اٹھائی ہو۔ اب سن زیادہ ہو گیا اور ہڈیاں گھل گئیں اور
 جسم کمزور ہو گیا لیکن اگر مجھ پر یزید کی محبت کا غلبہ نہ ہوتا تو میں اپنے لیے راہ
 راست کو حاصل کر لیتا (۱)

علامہ ابن حجر نے اس کی تشریح کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ان الفاظ میں

معاویہ نے پورے طور پر استرار کر لیا ہے کہ یزید کی محبت نے اُن کو بہت
 کے راستوں سے اندھا بنا دیا ہے اور اسی فرد محبت نے مسلمانوں کو اُن کے
 بعد ایسے ناسق و فاجر کے ہاتھوں میں مبتلا کر دیا جس نے اُن کو تباہ و برباد کر دیا۔
 پھر یہ نہری بات ہے کہ جتنا زیادہ کسی نے ایک مقصد کے لیے ایثار اور
 کد و کاوش کی ہو اتنی ہی اُسے اپنے اُس مقصد کی کامیابی کی فکر ہوتی ہے اور
 اُس میں کسی خصل کے واقع ہونے کا قلق ہوتا ہے۔ معاویہ نے یزید کے لیے
 کیا کچھ کیا اور اس میں اُن کے نزدیک خصل کیا باقی رہ گیا، اس کا تذکرہ انہوں
 نے خود یزید سے کیا ہے مرض الموت کی ابتداء میں جبکہ آنکھوں نے اُسے
 بند کر رکھا۔ یہ بیٹ میں نے تم کو کوچ اور مقدم کی زخمتوں سے بچا دیا اور تمہارے
 لیے تمام امتحانات مکمل کر دیے اور تمہارے دشمنوں کے سر تمہارے ہی ہاتھ میں
 اور تمام قوم عرب کی گردن کو تمہارے واسطے جھکا دیا اور سب کو تمہارے اذیہ
 مجتمع کر دیا ہے مگر مجھے اس خدافت کے مسئلہ میں جو تمہارے لیے ممکن ہو چکا ہے
 بس قریش کے چار آدمیوں سے کھٹکا ہے۔ حسین بن علیؑ اور عبد اللہ
 بن عمر اور عبد المطلب بن زہیر اور عبد الرحمن بن ابی بکرؓ (۲)

نظاہر ہے کہ ان آنکھوں کی سونیوں کے رہ جانے کا معاویہ کو کتنا خیال
 اور صدمہ ہو گا اور یہ صدمہ کتنا اتنا بڑھتا جاتا تھا جتنا اُن کی موت کا
 وقت قریب آتا جاتا تھا۔

لیکن وہ یزید جس کے لیے انہوں نے یہ سب کچھ کیا تھا اپنے بوڑھے
 باپ کے آخر وقت پاس موجود بھی نہ تھا (۳) اور دمشق کے باہر منتظم خوار
 برہنگ رہیوں میں مشغول تھا (۴) معاویہ نے اپنی حالت دیکھ گئی اور

اُس کے پاس بلانے کے لیے آدھی بھیجا مگر اُس کے آنے میں تاخیر ہوئی تو
 انھوں نے اپنے پوتے ابی یونس انیسر صبحاک بن قیس فہری اور اپنے پیرہ داروں
 کے سردار محمد بن عقیبہ کو بلا کر کہا کہ جب یزید آئے تو میری وصیت اُس
 تک پہنچا دینا اور اسے بتلانا کہ میرا حکم اُس کے لیے یہ ہے کہ وہ اہل حجاز کے
 ساتھ مراعات سے کام لے، جو لوگ وہاں سے دارالسلطنت میں آئیں اُن
 کا اکرام و احترام کیا جائے اور جو وہاں کے اشراف اور بزرگ یہاں سے دور
 ہیں ان کی بھی وقتاً فوقتاً خبر گیری کی جاتی رہے اور اہل شام کو اپنا دست
 بازو اور اپنا چشم و گوش بنائے رکھے اور انھیں شام کے صوبہ سے باہر زیادہ
 عرصہ تک نہ رکھا جائے تاکہ اُن میں دوسرے مقامات کے اخلاق و اوصاف
 سرایت نہ کریں۔ اُس کے بعد یہ بدل دینا کبھے اُس کے حالات صرف چار آدمیوں
 سے خوف ہے۔ اول حسین بن علی دوسرے عبد اللہ بن عمر تیسرے عبد
 الرحمن بن ابی بکر اور چوتھے عبد اللہ بن زبیر (۱)

اس وصیت سے صاف ظاہر ہے کہ معاویہ بستر مرگ پر بھی اپنے دل میں
 تمام درد و یزید کا لیے ہوتے تھے۔ ان کو نہ اپنی بیماری کا کوئی خیال تھا
 نہ اپنی تکلیف کا کوئی تصور۔ نہ اپنے انجام کے متعلق کوئی فکر۔ انھیں اس وقت
 بھی خیال تھا، تصور تھا اور فکر تھی تو یزید اور صرف یزید کی یہ اور اس کے
 ساتھ آخر وقت کی پھرانی ہوئی نگاہوں میں بھی صورتیں تھیں تو چار جو یزید
 کے لیے اُن کے نزدیک ایک خطرہ کی حیثیت رکھتی تھی۔ جن میں سب سے پہلی
 تصویر حسین کی تھی۔

۳۸
 رجب ۳۰ھ میں معاویہ دنیا سے رحلت کر گئے (۲) اڑتیس

برس کی عمر میں وہ شام کے گویہ تر بنے تھے ۵۸ برس کی عمر میں وہ خود مختار
 خلیفہ ہوئے اور ۵۹ برس کی عمر میں اب ان کی وفات ہوئی (۱۱)
 بعض مورخین کے بیان کے متعلق بت کی عمر اس سے کچھ کم ۵۳ یا ۵۷
 اور بعض کے نزدیک اس سے زیادہ یا پستی سال کی تھی ۱۲۰
 زیر کوئٹہ کی شکار کا بیڑا سنا کہ ایک سندھ دی گئی جس کو سن کر وہ
 رستق بینی سے وقت جب میں وہ وفات پائی ہے جائے گئے۔ باپ کی
 بیٹی کوئی سندھ اس کے آگے ہی کی مستحق تھی۔ وہ تخت شاہی پر اس کی
 جوا ورتہ میں شام نے فوراً اس کی بیعت کر لی۔

بارہواں باب

مزید تاریخ کی روشنی میں

مزید کی ماں میسون بنت بحدل بن انیف کلبیہ (۱۱) ایک صحرائی عورت تھی جو شہر میں زندگی سے نفرت کرتی تھی مگر وہ اپنے حسن و جمال کی بدولت معاویہ کی بہت منظور نظر ہو گئی تھی اور انھوں نے اُس کے لیے غوطہ کے مقابل ایک قصر تعمیر کرایا تھا جہاں سے اس پر نہایت جگہ کی سیر دور تک ہو سکتی تھی اور اُس قصر میں بڑے آرائش کے سامان اور سونے چاندی کے برتن اور دیباہ رومی کے زنگارنگ اور منقش فرش پتیا کیے تھے اور نہایت سی حسین و جمیل کنیزیں خدمت کے لیے دی تھیں۔ ان شاہانہ انتظامات کے ساتھ میسون کو اس محل میں اتارا گیا تھا مگر یہ سب کچھ اُس صحرائی عورت کی نگاہ میں خاک تھا اس لیے کہ اُسے تو اپنا جنگل اور اُس میں چرتی ہوئی بھیڑی، بکریاں یاد آتی تھیں۔ ایک دن معاویہ نے محل میں آنے کا وقت تھا اور میسون ایک بہترین پوشاک پہنا کر اور قیمتی زیورات پہن کر اور خوشبو لگا کر کنیزوں کے جھرمٹ میں اُس کھڑکی سامنے بیٹھی ہوئی تھی جو کہ غوطہ کے مرغزاروں کی طرف تھی۔ اُس کو وہاں کے درخت نظر آ رہے تھے اور طائروں کے نعروں کی صدا اور پھولوں کی خوشبو آ رہی تھی۔ اُس وقت اُسے اپنا نجد کا بادیا اور مچھولیاں اور سہیلیاں یاد آئیں

جس کی بنا پر وہ بیاختہ رونے لگی اور ٹھنڈی سانسیں بھرنے لگی۔ ایک خواص نے رونے کا سبب دریافت کیا، مہیسون نے ایک لمبی سانس لی اور کچھ اشعار پڑھے جن کا مضمون یہ تھا:۔ یقین سمجھو کہ وہ ڈیرا جس میں چربائی ہوا کے بھونکے آتے رہتے تھے مجھے اس عالی شان محل سے زیادہ محبوب ہے اور وہ بالوں کی عبا جو میرے جسم پر پڑتی تھی ان باریک اور صاف پوشاکوں سے زیادہ محبوب تھی اور ایک سوکھی روٹی کا ٹکڑا اپنے جبینہ کے کونے میں بیٹھ کر کھانا کھاتے ان صاف اور عمدہ روٹیوں سے زیادہ مرغوب تھا اور وہ درہ ہائے کوہ میں ہواؤں کے تھپیڑے کی صدا میرے لیے شبلیوں کی آواز سے زیادہ دلکش تھی اور وہ کتا جو مہمانوں کے آنے کے وقت بھونکتا تھا ان خوبصورت سدھی بومی مرغالیوں سے زیادہ محبوب تھا اور وہ سرکش اونٹ جو موزوں کو لے کر چلتا تھا مجھے اس زمین و کھام سے آراستہ نچر سے زیادہ پسند تھا اور میرے قوم و قبیلہ کا ایک دہلا پتلا سمیر آدمی مجھے ایک بدخوش منڈے سے زیادہ محبوب تھا۔

جب معاویہ آئے تو اس خواص نے یہ قصہ معاویہ سے دہرایا یا ایک معاویہ نے مہیسون کو اشعار پڑھتے خود سن لیا۔ بہر حال ان کو بڑا غصہ اور انھوں نے کہا کہ سب ترسب اس نے مجھ کو سخت بدخوش منڈا بنایا۔ میں اس کو تین مذاق دیتا ہوں۔ جاؤ اس سے کہو کہ وہ جو کچھ محل میں ساز و سامان ہے سب کچھ لے لے اور چلی جائے چنانچہ اسے نجد میں اس کے غریزہ کے یہاں بھجوا دیا گیا۔ اس حالت میں کہ یزید اس کے پیٹ میں تھا (۱) سلسلہ میں یزید کا تولد ہوا (۲) دو برس کے بعد جب معاویہ کو اس کی اطلاع ہوئی

تو انھوں نے اُس کو وہاں سے بلوایا (۲) نوجوانی ہی کی عمر سے وہ فسق و فجور اور لہو و لعب میں مبتلا ہو گیا اور سن کے ساتھ ساتھ اُس کے ان اوصاف میں بھی ترقی ہوتی گئی۔ چنانچہ مختلف جانوروں کے ساتھ اُس کے رکیک حرکات کا تاریخ میں مختلف صورتوں سے چرچا موجود ہے۔

علامہ دیرمی نے لغت "ہند" کے تحت میں لکھا ہے کہ سب سے پہلا

اس کو گھوڑے پر سوار یزید بن معاویہ نے کیا ہے (۱) دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ یزید کے ایک بندہ کو گدھے پر بیٹھنے کی مشق کرائی گئی تھی اور گھوڑ دوڑ میں اس کا بڑے شہسواروں سے مقابلہ کرایا جاتا تھا اور ایک مرتبہ وہ تمام شہسواروں سے سبقت لے گیا تو یزید نے اس بارے میں شعر کہے جن کا مضمون یہ تھا کہ کون میری طرف سے کہدے اس بندہ سے جو ایک گدھے کی پشت پر بیٹھ کر گھوڑوں سے آگے نکل گیا کہ اے ابو قیس جب تو اس پر سوار ہو کر اس سے لپٹا رہا کر کیونکہ اگر تو گر کر مر گیا تو آگد بھی سے کوئی باز پرس بھی نہ ہو سکے گی (۳)

یزید نے اپنے بندہ کی کینٹ ابو قیس قرار دی تھی اور اپنے سانغ کی بھی ہوی شراب سے بلایا کرتا تھا اور کہا کرتا تھا کہ یہ بنی اسرائیل کا ایک بزرگ ہے جس نے گناہ کیا تھا تو وہ مسخ ہو گیا اور وہ اس کو ایک گدھے پر سوار کرتا تھا جو اسی مقصد سے سدھالی گئی تھی اور گھوڑ دوڑ کے میدان میں وہ اسے گھوڑوں کے ساتھ چھوڑ دیتا تھا۔ ایک روز وہ گدھے سے آگے بڑھ گیا تو یزید بہت خوش ہوا اور یہ شعر پڑھے :- اے ابو قیس اس کی ہمارے

(۱) حیوان الجوان ج ۲ ص ۲۵۰ (۲) حیوان الجوان ج ۲ ص ۲۵۱ (۳) حیوان الجوان ج ۲ ص ۲۵۱

بیٹا ہا کر کیونکہ اگر تو گر پڑا تو اس پر کوئی ذمہ داری نہ ہوگی۔ اس گدھے نے
 یہ کہا۔ نمایاں کیا ہے کہ وہ تمام گھوڑوں سے آگے نکل گئی (۱)
 یہ تو اس کے لغو افعال تھے۔ اس کے علاوہ شرابی تو اس کی
 ضرب امثل تھی چنانچہ عبد اللہ بن زبیر نے نام ہی اس کو دے کر
 یعنی بدست کہہ لیا تھا (۲) وہ کسی موقع پر مصلحتاً بھی اس نادت کو
 ترک کرنے پر تیار نہ ہوتا تھا چنانچہ جب ولی سودہ می کے دور میں مسافر
 کے حکم سے وہ مکہ و مدینہ میں اپنا اثر و رسوخ جھانسنے کے لیے حج کو گئی
 تو مدینہ رسول میں پہنچ کر بھی منہا جہوں کے چبھنے میں مشرب ہوا دور
 ضرور چھوڑ دیا (۳)

واقعی بھی نظم ہو جاتی ہیں اور ان کے بیانات اکثر تخیلی پیرایہ رکھتے ہیں مگر اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ خیالات ویسے ہی دماغ میں آتے ہیں اور اشعار ویسے ہی تراوش کرتے ہیں جیسا انسان کا مذاق طبیعت ہوتا ہے۔ ایک دیندار، متقی اور پرہیزگار شخص سے ممکن نہیں کہ وہ اشعار میں خدایا رسول یا آلہ دین کے ساتھ اس طرح کی جسارتیں کرے جو انتہائی حقارت آمیز ہوں۔ نیز ان کے اشعار اسی طرح کے ہیں۔

وہ صرف لذائذ سے متمتع نہیں ہوتا تھا بلکہ نظریہ بھی رکھتا تھا رکھا جائے تو عمر خیام کا یہ فلسفہ کہ آخر میں فنا ہونا ہے اس لیے جتنا ممکن ہو دنیا میں مزے لوٹ لو۔ خیام سے پہلے پرمید کے ذہن میں تشکیل پا چکا تھا۔ چنانچہ وہ کہتا ہے:-

اقول لصحب فمیت الکأس شملہم وداعی صبا بات الہوی یترنح
خذوا بنصیت من نعیم ولذۃ فکل وان طال المدی یتصرم

وہ ان ساتھیوں سے جنہیں ساغر شراب نے ایک مرکز پر جمع کر دیا ہے اور جن کے سامنے عشق و محبت کے محرکات نغمہ سرائی کرتے ہیں میرا یہ قول ہے کہ جتنا ممکن ہو عیش و لذت سے بہرہ ور ہو لو کیونکہ کتنی ہی مدت طولانی ہو آخر میں تو ختم ہی ہوتا ہے۔ (۱)

گناہ اور شرابخواری کا موازنہ کرتے ہوئے اس نے ایک شعر میں کہا:-
ما قال ربک ویل للالۃ اشربوا بل قال ربک ویل للمصلین
یعنی "خدا نے شرابخواروں کو عذاب سے ڈرانے کے لیے ویل للشاء
کہیں نہیں کہا بلکہ قرآن میں نماز گزاروں کو ویل للمصلین کہا ہے" ایک جگہ

اُس نے شراب کے بارے میں اس طرح کہا ہے :-

فان حرمت يومنا على دين احمد فخذها على دين المسيح ابن مريم
یعنی اگر دین احمد میں شراب پینے کو حرام سمجھا گیا ہے تو خیر دین مسیح
پر ہو کر ہی پی لو :-

اُس نے آخرت کی نعمتوں کا موازنہ نعمہ و شراب سے کرتے ہوئے یوں
کہا ہے :-

معشر انتدمان قوموا
وامشربو کاس مدام
واسمعوا صوت الاغاني
واتركوا ذكر المعاني
ان من صوت الاذان
رجوزا في الدمان

دو لے حریفان شراب اٹھو اور کانوں کی صدا سنو، سنا کر شراب
پیو اور دوسری باتوں کا ذکر چھوڑ دو۔ مجھ کو ستارا و بسا رنگی کے سنو،
سے اذان کی آواز سننے کی فرصت نہیں اور حوروں کے عوف
تسے شیشہ کی بری کو پسند کر لیا ہے :-

یوں تو یہ اشعار تفریح جسوع یا ذریعہ تہی بن سکتے ہیں مگر ان میں جو
تصور کی خبروں کا مشہور و مشہور ہے۔ ائمہ ہی نہیں بلکہ اُس نے حشر و شتر
کے انکار کو بالکل صراحت کے ساتھ ظاہر کر دیا ہے اپنے ان اشعار میں :-

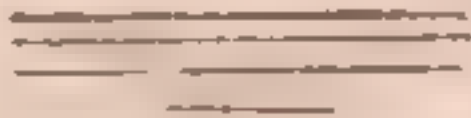
عنيد صافي واعلني وترني
حديث بي سفیان كدماسما بجا
بذات اتي لا احب التاجيا
الے احد حتى اقام اليوا كيا
تخيرها العنسي كرماسما
وحدا حلا لا شربها متوا ليا
اذا ما نظرنا في امور قديمة

وان مت یا اقم الاحیہ فانک
فان الذی حدثت عن یوم بعثنا
ولا ید فی من ان ازور محمدا

دلے نازنین محبوبہ مجھے سنا اور بلند آواز سے سنا اور گا کر بڑھ مجھے
حکے حکے گفتگو اچھی نہیں معلوم ہوتی۔ سنا ابوسفیان کا وہ پرانا قصہ،
آئندہ میں اس کا کارنامہ جہاں اس نے دشمنوں کے گھر میں ماتم برپا کر دیا
تھا۔ ہاں اسی افسانہ کے ساتھ مجھے جام شراب پلاتی جا۔ وہ شراب جسے
شام کے بہت منتخب انگوڑے بنایا گیا ہو۔ ہم جب قدیمی عملہ آمد پر
نظر ڈالتے ہیں تو ہمیں اس کا پینا ہمیشہ حلال ہی نظر آتا ہے اور اگر میں
مر جاؤں اسے نازنین محبوبہ تو تو کسی اور سے نکاح کر لینا اور یہ اُمید نہ
کرنا کہ اس جدائی کے بعد کبھی پھر ملاقات بھی ہوگی۔ دوسری زندگی کے
متعلق تو نے جو قصے سنے ہوں گے وہ یارینہ قصے ہیں جو انسان کے دل کو نادانی
میں مبتلا کرتے ہیں۔ یہ یقینی ہے کہ میں محمدؐ کا سامنا کروں گا ایسی شراب
کے نشہ میں مست رہ کر جس کا اثر میری ہڈیوں تک پہنچ گیا ہو۔“

ان اشعار سے صاف ظاہر ہے کہ اس کے دل میں جاہلیت کے
خیالات اور بدرواح کا مشترکانہ جذبہ اور حضرت محمد مصطفیٰؐ سے
ضد اور کد کا جذبہ موجود تھا۔ ان کے ساتھ آگے چل کر وہ اشعار بھی آئے
جو اس نے قتل حسینؑ کے بعد اور بلایت کے شام میں وارد ہونے کے وقت کئے ہیں تو وہ بھی انہی
خیالات کے حامل نظر آئیں گے۔ اس سبب باوجود یہ سیاست دنیا کی ستم ظریفی نہیں تو کیا تھا
کہ ایسا شخص سلامی خلیفہ اور ایک حیثیت سے جانشین رسولؐ اور امیر المومنین بن رہا تھا اور مسلمانوں
کی اکثریت اس کی اس حیثیت کو تسلیم کر رہی تھی۔ اس کا اثر عام مسلمانوں کے اخلاق پر کیا پڑ سکتا

۔ سے س کے کہ ان میں بھی مذہبی بے حسبی بلکہ مذہب کو نگاہ حقارت
 سے دیکھتے لا جند بہ اور وہی عیش و نشاط کی گرم بازاری پیدا ہو جاتی
 چنانچہ ایسا ہی ہوا۔



تیرھواں باب

امام حسین کے بلند اخلاق و کمالات و گرانقدر مقولات

عرب کے ایک فلسفی شاعر نے کہا ہے :- اِنَّ الْعِظَامَ كَفَوْهَا الْعِظَاءَ دُرِّسَ
 کارناموں کے لئے بڑے ہی نفوس و رکاز ہوتے ہیں " ایک دوسرے شاعر نے کہا ہے :-
 عَلَى قَدْرِ أَهْلِ الْغَرَمِ تَأْتِي الْعِزَامُ وَتَأْتِي عَلَى قَدْرِ الْكِرَامِ الْمَكَارِمُ
 ویکھو نے عین الصبغ صغارا ہا و تصغیر فی عین العظیم العظام
 (یعنی) صاحبان ارادہ کی شخصیت کے مطابق بن جاتے ہیں ان کے ارادے
 اور بزرگی مرتبہ نفوس کی مناسبت ہی ہوتی ہیں ان کا بزرگ چھوٹا آدمی کی
 نگاہ میں چھوٹا سا کام بھی بڑا معلوم ہوتا ہے ۔ اس لئے اول تو وہ اس کے کرنے کی
 ہمت نہیں کرتا اور اگر کر بھی لیتا ہے تو اس کو اپنا سب سے بڑا کارنامہ سمجھ کر اس پر
 ناز ان ہوتا ہے اور بڑے ہی نگاہ میں بڑا کام بھی چھوٹا معلوم ہوتا ہے اس سے
 وہ اسے کر گزرتا ہے اور اس پر بھی اس کا دل نہیں ٹھہرتا بلکہ اس سے بھی بڑے
 کارنامہ کے لیے تیار رہتا ہے ۔

اس نقطہ نظر سے دیکھا جاتا ہے تو مجاہدہ کر بلا ایسے عظیم نشان کارنامہ کا
 حامل ہونا ہی حسینؑ کے نفس کی بزرگی اور ان کے کردار کی رفعت کے متعلق
 وہ سب کچھ بتلا دیتا ہے جس کا شاید پورے طور پر اندازہ کرنا اور بھرا سے
 واضح طور پر الفاظ کے ذریعہ سے پیش کرنا مورخین کے تصور اور تحریر کی قوتوں

سے باہر تھا۔

حقیقت یہ ہے کہ واقعہ اگر بلا کے نادر خصوصیات عام وقوع میں آہی نہ سکتے تھے گراؤس کے انجام دینے کے لیے حسین کے ایسے بلند نفس کا انسان موجود نہ ہوتا اور واقعہ اگر بلا میں عظمت، اہمیت اور نتیجہ کے لحاظ سے یہ تاثر پیدا ہو ہی نہیں سکتی تھی اگر اس کا تعلق حسین ایسی عظیم اہمیت ذات کے ساتھ نہ ہوتا۔

یوں تو واقعہ اگر بلا خود ہی ایسے نادر خصوصیات رکھتا ہے کہ بحیثیت واقعہ اس کی مثال کوئی من نہیں سکتی لیکن ان خصوصیات سمیت بھی اس کی تاثر کا بڑا تعلق اس چیز کے ساتھ ہے کہ وہ حسین ایسی بلند ہستی کے ساتھ متعلق ہے۔ کوئی معمولی شخص یا کارہی نہیں سکتا تھا اور فہم بحال کرتا بھی تو اس کی یہ تاثر نہیں ہو سکتی تھی اس لیے واقعہ اگر بلا کا وقوع بھی حسین کے نفس کی انتہائی عظمت کا ثبوت ہے اور اس کی وہ تاثر بھی جو عام اسلام میں پیدا ہوئی حسین کے نفس کی رفعت و بلندی اور آپ کی شخصیت کی برتری کی دلیل ہے۔

مگر یہ نکتہ بھی پیش نظر رکھنا ضروری ہے کہ شخصیت اور کردار کا باہمی تعلق ایک متعاکس نتیجہ رکھتا ہے یعنی کسی خاص غیبی اثر میں اہمیت اور تاثر پیدا ہوتا ہے شخصیت کی رفعت و شہرت اور پس مندی سے اور پھر اس انسان کی شخصیت و عظمت میں اضافہ ہو جاتا ہے اس کردار سے۔ اس لیے کوئی شبہ نہیں ہے کہ اگرچہ واقعہ اگر بلا کا وجود میں آنا اور پھر اس میں یہ تاثر پیدا ہونا ممکن نہ تھا پیر نام حسین کی شخصیت کی عمدہ گیرائی اور رہنمائی عالم میں آپ کی امتیازی فوقیت کے آفتاب کے بغیر فرق نہ رہتا ہر اقصا و نصف شخص

کی نگاہ میں خط نصف النهار پر پینٹا بھی واقعہ کر بلا کے سبب تھا۔
 یہی وجہ ہے کہ واقعہ کر بلا سے پہلے کی آپ کی زندگی تاریخ کے صفحات پر اس
 حد تک محفوظ نہیں ہے جتنے کہ واقعہ کر بلا کے دوران میں آپ کی سیرت کے خط
 و خال اپنے چھوٹے سے چھوٹے جزئیات کے ساتھ محفوظ ہیں۔ سبب اس کا
 صاف ظاہر ہے۔ واقعہ کر بلا کے بعد امام حسینؑ کو نور خین کی نگاہ میں اس
 حد تک دیکھ سکتے تھے جتنا کہ آپ کے بڑے بھائی حضرت امام حسنؑ یا آپ کی
 اہل و عیال ان اماموں کو دیکھ سکتے تھے۔ یہاں سے ہر ایک تقویٰ، عظمت و
 پاکیزگی اور مجسمہ تھا۔ جیسے ان کے اوصاف و کردار کے متعلق کبھی اہمال
 نہ ہو سکتے تھے تفصیل کے ساتھ بعض وائعات سخاوت، عبادت، ریاضت
 و علم وغیرہ کا ذکر ہے اس طرح امام حسینؑ کے متعلق بھی جیسے جیسے
 تسم کے خلف واقعات اور حالات کا تذکرہ صفحات تاریخ پر موجود پایا جاتا
 ہے۔ اس وقت کے تاریخی واقعات محفوظ کرنے والوں کو شہرہ کے
 بزرگ یا معلوم تھا کہ آپؑ پر ناغیہ کار نامہ لکھ دینے والے
 میں جس کی مثال تاریخ کے صفحات پر نامید ہو گی تاکہ وہ اتنا اسے نہ سمجھتا
 کہ زندگی کے ہر جزئیہ کو ضبط رکھنے کی کوشش کرتے اور انھیں سینہ بہ
 سینہ طے کر کے لب بہ لب مثال کرتے ہوئے کتابوں کے دامن تک پہنچاتے
 لیکن اب صرف تو واقعہ کر بلا کے دوران میں شہیدی یا شہنی اور تاریخ
 کے جو مختصر اخلاقی واقعات اور حالات حضرت امام حسینؑ کے بیان کر
 دیے ہیں وہ آپ کے سیرت و کردار کا ایک آئینہ پیش کرتے ہیں۔ دوسری طرف
 آپ کی سابقہ زندگی کے متذکر ہیں۔ روایات کو تاریخ نے ہم تک پہنچایا ہے
 اس سے بھی آپ کی عظمت اور دھاف و کمالات کے متعلق ایک روشن مرقع

ان خاندانی خصوصیات کے ساتھ جو ظاہری اسباب کی بنا پر بھی حسنِ فطرت کے ضامن ہیں حسینؑ نے تربیت ایسی بلند پائی تھی جس سے انسان کے اخلاق و اوصاف میں بلندی پیدا ہونا لازمی ہے۔ اس کے علاوہ آپ کو مختلف حالات اور متضاد واقعات کے ایسے دور سے گزرنا پڑا تھا جس میں انسان کو جذباتِ نفس کے خلاف عقل کی طاقت سے کام لینا پڑتا ہے اس لیے نفس میں پختہ کاری، تدبیر اور استقلال پیدا ہونا لازمی ہے۔

ان واقعات سے ایک ایسا شخص بھی جو امام حسینؑ کی بحیثیت ایک محصوم ذات کے معرفت نہ رکھتا ہو، یہ ماننے کے لیے مجبور ہے کہ حسینؑ کوئی جذباتی انسان نہ تھے وہ متحمل اور بردبار تھے اور کبھی غصہ اور جوش میں آکر کوئی کام ایسا نہ کرتے تھے جو خشم و ضبط اور سکون کے خلاف ہو۔ سخت سے سخت مواقع پر خاموشی آپ کا ایک مستقل کردار بن گئی تھی بشرطیکہ اس خاموشی سے ان مقاصد کو کوئی ضرر نہ ہو پچھ جن کے وہ خود اور ان کے نانا، باپ اور بھائی محافظ رہے تھے۔ ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ ایسی صلح کل، متحمل اور امن پسند ذات کسی ایسے اقدام کے لیے تیار نہیں ہو سکتی جس میں وہ اور اس کے تمام ساتھ ایک دم تیر تیغ ہو جائیں جب تک ایسے اہم اور غیر معمولی اسباب پیدا ہو جائیں جن کے بعد وہ ایسا کر گزرنا خالق کی طرف سے اپنا فرض سمجھے چنانچہ جب ایسی صورتیں پیدا ہو جاتی ہیں تو وہ ایسا کر گزرتا ہے۔ اور اس سے اس کے نفس کی ارازی طاقت اور عملی قوت کی پختگی اور اپنے ذاتی جذبات کو فرائض کے مقابلہ میں نسا کر دینے کی وہ بلند منزل ظاہر ہوتی ہے جس پر ہر انسان نہیں پہنچ سکتا۔

لفنا نیت کی فنا اور فرض شناسی کا ملک یہی وہ ایک جامع اور وسیع

مفہوم ہے جس کے تحت میں انسانی کردار کے تمام مظاہرات جزئی و کلی طور پر داخل ہو جاتے ہیں مگر حضرت حسینؑ کے کمالات و اوصاف کی تشریح کے لیے جب اہل معرفت نے قلم اٹھایا تو اُس پر اجمالی تبصرہ کے لیے بھی بلند ترین الفاظ تلاش کرنا پڑے اور تفصیل کے موقع پر بھی زیر روایات سامنے آئے۔

ابن ابی شیبہ مشہور محدث نے امام حسینؑ کا حال درج کرتے ہوئے لکھا ہے۔ کان عامنا بالقرآن عاملاً علیہ زاهد اتقیا ورعا جواد فصیحاً بلیغاً عارفاً بالسنۃ و دلیلنا علی ذاتہ تعالیٰ۔ آپ قرآن کے عالم اور اُس پر عامل، زہد و تقویٰ کے جوہر کے حامل و پابند، خصال، پرہیزگار، ملکی، شیریں بیان اور شیوا زبان خدا کی معرفت رکھنے والے اور ذات الہی کا ایک ثبوت تھے۔

آخری فقرہ سے ظاہر ہے کہ کتب و رسائل کے اوصاف کے انہماک میں مجبوریٰ ن الفاظ کو صرف کرتا رہا ہو معمولی درجہ کے علماء اور زہاد کے مشق بھی نہایت حد تک رہتی ہیں پھر اُس کا جو حصہ اخبارین الفاظ کی کوتاہی سے تسلی کر لے لے اور اُس سے آخری الفاظ میں منقذات انسانی کی معراج کمال آیت و سند دیا کہ وہ اپنے خالق کے اوصاف کا مظہر بن جائے۔ علامہ ابن عربیؒ نے پہلے ہی کوتاہی اور من الفاظ کے دفتر کو یہ ہی رکھنا مناسب سمجھا۔ درأخوں نے کہدیا کات الحسین السبب ایتہ من آیات اللہ "سبب رسول امام حسینؑ خدا کی نشانیوں میں سے ایک بڑی نشانی تھی" یہ اختصار بیان انسان میں وہ ہوتا ہے جو ہزار تفصیلوں سے بڑھ کر فائدہ دیتا ہے۔ حسینؑ بے شک ذات الہی کا ثبوت، وراٹس کی بڑی نشانی تھے۔ اسی لیے

خدا کو نہ ماننے والوں کا بھی حسین کو دیکھ کر دل چاہنے لگتا ہے کہ خدا کو مان لین
یا ماننے لگتے ہیں۔ جیسا کہ جوش ملیح آبادی نے کہا ہے :-

ہاں وہ حسین ہیں گا ابد شہناختات کہتا ہے گاہ گاہ حکیموں سے بھی یہ بات
یعنی بہت پر وہیں رنگ کا ثبات اک کچھ رسا ز دہن ہے کتنی شہزاد

وہ سے کھینچتے ہیں جو مسجد کھنکھرت
تہذا جو اک اشارہ ہے مہربان و یحرف

عبادت آپ کی اپنی وہ ہے عبادت پر عبادت سے جیسا چاہتا ہے
وہ نہایت ہی کثرت کے ساتھ سے تو آپ کا ہر عمل رخصت سے
پروردگار کی طرف سے ہر وقت کے احساس کا نتیجہ ہے۔ آپ کی ہر بات
ہر ایک و سنوین اپنی آپ کی عبادت سے باہر نہ کی مگر اپنی محدود و محدود سے نہ
سنتے ہیں کہ جب ہر روز لوگ، سات و پندرہ گنت ہیں آپ کی عبادت دنیا کے
سینے ایک سب سے دل کو نہ گئی۔ رات دن کی ہر کاری و مسلسل روز و رات
کے حدود سے آج آپ نے یا زیادہ گئے (۱)

ان تمام چیزوں کے افحات اور زمانہ کی تعمیر سے ہر سہ ماہی و ہر روز
گوتاہ ہیں ایک مرتبہ کے سفر حج کا تذکرہ یہ ملتا ہے کہ خلیفہ ثالث کے زمانہ میں ار حسین
اپنے والد بزرگوار جناب امیر کی معیت میں حج کے لئے متوجہ ہوئے مگر آپ سقمیا
اور عروج کے درمیان تھے کہ بیمار پڑ گئے۔ عبد اللہ بن جعفر آپ کو اٹھا کر اپنے
ساتھ لے گئے۔ حضرت علی شاید کچھ آگے بڑھ چکے تھے آپ کو بھی خبر دی گئی۔
آپ اسما بنت عیس کو لے کر تشریف لائے۔ تقریباً بیس دن تک اور ایک
روایت کے مطابق چالیس دن تک بیمار داری ہوتی رہی تب آپ صبح و سالم

حسین کے اُن الفاظ سے بھی ہو سکتا ہے جو ہر محرم کی سہ پہر کو آپ نے ایک شب کی مہلت طلب کرنے کے موقع پر ارشاد فرمائے تھے۔ آپ نے کہا کہ اِس شب کو ہم عبادت و ذکر الہی میں بسر کر لیں۔ خدا ہی جانتا ہے کہ مجھے اِس کی عبادت و ذکر سے کتنی محبت ہے (۱) چنانچہ یہ شب آپ نے اور آپ کے ساتھیوں نے اِس طرح گزاری کہ لیسہ دو وئی کد وئی اللیل یعنی اُن کے تسبیح و تہلیل اور ذکر و مناجات کی آواز رات کے تاریک سنائے میں اِس طرح گونج رہی تھی کہ جیسے شہ کی مکھی کے چھتے سے آواز بلند ہوتی ہے۔ اور روز غاشورا ایسے سخت وقت میں نماز باجماعت ادا کی جب کہ موت کا بازار گرم بھٹا۔ کر بلا کی زمین پر خون کی بارشیں الگ تھیں۔ نیروں کی بارشیں الگ تھیں اور گرمی سے آگ آگ۔ برس رہی تھی مگر اِس موقع پر ظہر کی نماز جماعت کے ساتھ یوں ادا ہوئی کہ دُرجائوں کو محافطت کے لیے سامنے کھڑا کیا کہ جو تیر آئے اُسے اپنے سینہ پر روکیں۔ ادھر نماز تمام ہوئی اور اُدھر ان میں سے ایک عیسیٰ بن عبد اللہ حنفی زخموں سے چور ہو کر زمین پر گرے۔ اِس طرح حبیب نے خالق کی عبادت اور فریضہ نماز کی اہمیت دنیا میں ثابت کی۔ اسی کے ساتھ آپ فیاض تھے اور خلق خدا کو تادمہ پہنچانے کی فکر رکھتے تھے۔ اِس کے واقعات تاریخ میں بکثرت ملتے ہیں۔ خود رسول اللہ نے اپنے اِس نواسے کے اندر بیکینی ہی سے اِس صفت

کو کچھ ایسا نمایاں پایا کہ ارشاد فرمایا :- اَمَّا الْحَسَنُ فَانْ لَّهِ هَيْبَتِي وَ
 مَوَدَّتِي وَ اَمَّا الْحُسَيْنُ فَانْ لَّهِ جُودِي وَ شَجَاعَتِي (یعنی) حسن
 کے لیے میرا رعب و داب اور شان سرداری ہے اور حسین میں میری سخاوت
 اور میری بہادری (۱) یوں تو حسینؑ اوصاف رسول کے وارث تھے ہی لیکن
 خصوصیت سے اپنی سخاوت و شجاعت بخشنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت کے
 یہ اوصاف دیگر اوصاف سے ضرور کچھ امتیاز رکھتے ہیں۔

خدمت خلق اور نوع انسانی کی ہمدردی کے بہترین جذبہ کے ساتھ ساتھ آپ
 نے اس کی بھی تلقین فرمائی ہے کہ اس بارے میں حنفی مراتب کی خیال رکھنا چاہیے
 یعنی سائل جتنا درجات کے اعتبار سے قابل عزت ہو اور علم و معرفت میں بلند
 درجہ رکھتا ہو اتنا اس کے ساتھ سلوک بہتر کیا جائے اس کا بہترین ثبوت یہ واقعہ
 ہے کہ ایک ایرانی امام حسینؑ کی خدمت میں حاضر ہوا اور تسلیم بجا لایا اور
 عرض حال کرتے ہوئے کہنے لگے کہ میں نے آپ کے جد بزرگوارؑ کو فرماتے ہوئے
 سنا ہے کہ جب کوئی حاجت پیش کرنا ہو تو پاپا قسم کے آدمیوں میں سے کسی ایک
 سے خاصے پیش کر دیا تو سریت النفس عرب یا سخی سرور یا حاملِ قرآن یا
 وجیہ وکیل انسان۔ آپ میں یہ چاروں صفات جمع ہیں۔ وہ آپ کو بڑا
 کو تو شرف آپ کے جد بزرگوارؑ سے حاصل ہوا اور سخاوت۔ یہ آپ کا شہیدہ
 اور شہادت ہے اور قرآن۔ وہ آپ ہی کے گھر میں ازل ہوا اور خوبصورتی،
 اس کے متعلق میں نے آپ کے جد بزرگوارؑ کو فرمایا ہے کہ اگر مجھے دیکھنا
 ہو تو حسینؑ کو دیکھ لینا۔ یہ پر معرفت تقریر نہ کہ حضرت نے فرمایا کہ ہماری
 حاجت کیا ہے؟ اس نے اپنی حاجت زمین پر لکھ دی۔ آپ نے فرمایا کہ میں

کا مرکز کوئی ہو ہی نہیں سکتا ہوا ایسی ذات کے جو خود ان صفات میں بلند تر درجہ رکھتی ہو۔ بلکہ جو آپ کے خاندانی مخالف تھے۔ وہ بھی آپ کی بلند می مرتبہ اور بزرگی صفات کے قائل تھے چنانچہ ایک مرتبہ مسجد نبوی میں ایک مجمع تھا جس میں ابو سعید خدری اور عبد اللہ بن عمر بن العاص بھی — موجود تھے۔ اُدھر سے حضرت امام حسینؑ کا گزر ہوا اور آپ نے تعلیم اسلام کے منافی قبح کو سامہ لیا۔ سب نے جواب سلام دیا۔ اُس وقت عمر بن العاص کے ذریعہ عبد اللہؓ سے کہہ رہے۔ جب سب بواب دیکر خاموش ہو گئے تو انھوں نے آواز بلند کی اور کہا اُدھر السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ پھر مجمع کی طرف مخاطب ہوئے اور کہا کیا میں آپ لوگوں کو بتاؤں کہ اہل زمین میں سب سے زیادہ محبوب شخص اہل آسمان کو یاد ہے؟ سب نے کہا ضرور بتائیے۔ انھوں نے یہ کہہ دیا یہی راستے سے گزرنے والا ہے انھوں نے مجھ سے جنگ صفین کے بدست بے شک بات نہیں کی ہے اور اگر یہ مجھ سے کسی طرح راضی ہو جائیں تو یہ میرے بے شریخ رنگ کے دانوں سے زیادہ محبوب چیز ہوگی (۱)

یہ عبد اللہؓ خاندان ہی ائمہ میں زبردست قوی اور عبادت و ریاضت میں مشہور تھے مگر جنگ صفین میں اپنے باپ عمر بن العاص کے ساتھ حضرت علیؓ سے جنگ کرنے کے لیے آگئے تھے۔ اُس وقت حضرت امام حسینؑ نے ان سے بات کرنا چھوڑ دی تھی مگر اس کے باوجود ان کے دل پر حضرت کے بلند اوصاف کا اس درجہ اثر قائم تھا۔

راستی بازی میں داخل ہے اخلاقی جرأت، حسینؑ میں اخلاقی جرأت ایسی تھی کہ بچنے میں خلیفہ دوم کو منبر پر ٹوک دیا۔ و فرایا انزل عن مجلسی

اگر پڑا سیکر باب کی جگہ سے، حضرت عمرؓ نے کہا: صبح کئے ہو صبح جزا دے تمہاری
 ہی باب کا منبر ہے۔ خدا کا قسم میرے باب کا منبر نہیں۔

راست بزمی و راست گردی کا کھد ہوا نمونہ یہ تھا کہ آپؐ نے معرکہ کربلا کے
 بہت سے روزوں کے بعد غمی و محنت کی حد کو قوت رکھنے کے لیے کبھی کبھی
 اپنے تئیں کربلا شہید و منس کیا۔ یہ بہر صورت حال سے منہ موڑ کر رہے اور بارہ
 آئینہ دستک شہادت کو یقیناً تار ساتھ دوں کو حلف مت جاں دوں کے لیے
 ایک سو جانے کا مسوہہ بن کر رہے۔ اس وقت تک جاری رکھ جب تک
 کہ کسی بارہا اس کے بچے نہ رہیں۔ یہ مسجد مومنوں کا مکان سمجھا جاتا تھا۔

آج کل پسند بھی نہیں آتے۔ آخر وقت تک دشمن سے صلح کرنے کی خود غمی
 حالت سے پریشان جاری رہے۔ مگر اس کے ساتھ غم و دست قدموں اور تبت ایسی لگتی
 تھی کہ ان ہمدردی کو جو راستہ بہت دن تک صبح سمجھ کر اختیار کر رہا تھا اس سے
 فرد بھی نہ رہے۔

مومنوں نے بحیثیت باب فرزند کے باب کی اہمیت کی اور چھوٹے بھائی
 ہو کر باب کی محنت کی اس طرح کہ ان کی وفادارانہ اہمیت میں کبھی کمزوری
 نہیں نہ آئی اور پھر بحیثیت باب سردار کے گرد کے وقت میں ایک پوری
 محنت کی قربت کی اس طرح کہ ان کے نفرتیادت کی مثال مشکل سے مل سکتی
 ہے۔ اس کے ساتھ آپؐ کی نگاہوں نے مدمشاہی کا وہ حیرت انگیز نمونہ پیش
 کیا کہ تنہا سخت درد کش رہے۔ اس کے لیے جن ساتھیوں کو منتخب کر کے
 اپنے ساتھ لے کر اپنے ساتھ لے کر ایک سے بھی وفاداری اور جان نثاری میں
 کم نہ تھی۔ درمیان میں ایک دل ہو کر مقصد حق کے لیے کوشاں رہے
 یہاں تک کہ جانیں قربان کر دیں۔

امام حسینؑ کے مشمولات

بلند مرتبہ انسان میں بھی بیشتر وہی انسان مرد ہوتے ہیں جن کے اقوال کو ان کے اعمال پر نمایاں توقیت حاصل ہوتی ہے مگر حسینؑ کا کردار بذات خود اتنا بلند تھا کہ اُس نے دنیا کی زبان اور اُس کے فکر کو سوراخ کر دیا۔ سب بھروسہ کر لیا لہذا آپ کے مشورات کو کچھ کرنے کی زیادہ کوشش نہیں کی گئی۔ پھر بھی آپ کے مشورات متفرق طور سے مختلف ستاروں میں کچھ نہ کچھ مل ہی جاتے ہیں اور وہ بڑی حد تک آپ کی زندگی کے مختلف رجحان کی ترجمانی کرتے نظر آتے ہیں۔ ان میں نظم بھی ہیں ورنہ نہیں

چنانچہ آپؑ فرمایا ہے کہ

(۱) من جاد ساد و من بخل ذر

جس نے دیا لیا اُس نے سرداری پائی اور جس نے بچو سی کی اُس نے زلت اٹھائی۔

(۲) اجود الناس من اعطی من لا يرجو

سب سے دہی ہے جس نے اُس کو کچھ دیا جو اُس سے کوئی توقع وابستہ نہ کر سکتا ہو۔

(۳) من انعم اللہ منکم فلينعہ علی غيرة

جس کو خدا نے دیا ہے وہ اوروں کو بھی دے۔

(۴) حوائج الناس اليکم من نعم اللہ علیکم

اہل حاجت کا تمہارے پاس آنا بھی تم پر خدا کی نعمتوں میں سے ہے

(۵) اغن عن المخلوق بالحقائق تغن عن المذنب بالصدق

و من رزق الرحمن من فضله فليس غير الله من رازوت

من خلق ان لناس يفتون فليس بالرحمن بالواثق

و من ان لناس كفون دست به انشدان من حالق

خداست او را که خلق است باز بوی تو بر کسی جہوت ہے

کی نہیں پورا نہ رہے گی اگرچہ سب خدا پرور ہے

و سب کو نہیں ہے جس کو نیل مرگہ لول اگرچہ سب خدا پرور ہے

پاؤں میں اور جو یہ کہہ ہو کہ وہ کہ اگرچہ سب خدا پرور ہے

کی رہے وہ ہے

و من رزق الرحمن من فضله

و من رزق الرحمن من فضله

و من رزق الرحمن من فضله

و من رزق الرحمن من فضله

و من رزق الرحمن من فضله

و من رزق الرحمن من فضله

و من رزق الرحمن من فضله

و من رزق الرحمن من فضله

و من رزق الرحمن من فضله

و من رزق الرحمن من فضله

و من رزق الرحمن من فضله

و من رزق الرحمن من فضله

و من رزق الرحمن من فضله

”و میں نے قبروں کے رہنے والوں کو آؤ زدی تو وہ خاموش رہے
 مگر مجھے جواب دیا اُن کی خاموشی پر خاک مرتد نے کہ کیا تمہیں معلوم ہے
 کہ میں نے اپنے رہنے والوں کے ساتھ کیا سلوک کیا ہے؟ میں نے اُن کے
 گوشت کو ٹکڑے ٹکڑے اور کھال کو پارہ پارہ کر دیا ہے۔ اور اُن کی پہچان
 کے اندر مٹی بھر دی ہے۔ حالانکہ اس کے پہلے زراعت کا پڑ جاتا تھا
 کی آنکھ میں تو چھین نہ آتا تھا۔ رہ گئیں ہڈیاں، وہ بھی جدا ہو گئیں
 یہاں تک کہ جوڑ بند صاف نظر نہیں آتا۔ میں نے اس کو اُس سے اور اس
 کو اس سے الگ کر دیا ہے۔ یہاں تک کہ بوسیدگی و کھنٹی کے آثار اُن سے ہیرا
 ہو گئے ہیں۔“

ذہب الذین اجہم	و بقیۃ فہم لا احب
خیم اراد یسبئی	ظہر المذیب ولا اسہ
یبعی فساد ما استطاع	وامرہ صما اربہ
حنقا یدت الی الفتر	و ذاک صملا اربہ
و یری ذباب الشر من	حوی بطن ولا یدبہ
واذا خبا و غر الصد	مدفلا یزال بہ لیبہ
افلا یعیبہ بعثتہ	افلا یشوب الیہ لبہ
افلا یری ان فسلہ	مما بسور الیہ غبہ
حسبی بری کافیا	ما اختشی و لیبی حبہ

و لقل من یبعی علیہ فما کفاه اللہ ربہ

و گزر گئے وہ افراد جن کو میں محبوب رکھتا تھا اور اب میں رہ گیا
 ہوں ایسے لوگوں میں جو مجھے کسی طرح پسند نہیں۔ اُن کا کردار یہ ہے کہ

میں انہیں زرا بھی برا بھلا نہیں کہتا مگر وہ پیچھے پیچھے مجھے گالیاں دیتے رہتے
 ہیں اور جہاں تک ممکن ہوتا ہے وہ میرے نقصان کے درپے رہتے ہیں ورنہ ایک
 میں ان کوئی مدد پہنچاتا رہتا ہوں۔ وہ گرد و پیش شراب نوشی گسارتے دیکھتے
 ہیں مگر اتنا نہیں کہتے کہ انہیں پٹا دیں مگر جب دونوں میں عداوت کی آگ
 بجھنے لگی ہے تو وہ اسے اور میاں دے دیتے ہیں کیا انہیں نہیں کہ دو دن کچھ
 سے کام میں آگیا یہ نہ ہوگا کہ ان کی طرف غصہ و کینہ آئے؟ کیا وہ نہیں
 سمجھتے کہ ان پر تلخ غم نتیجہ خود اپنی کے لیے تباہ کن ثابت ہوگا۔ میرے لیے
 میرے پروردگار کافی ہے۔ جس کے ہوتے ہوئے مجھ کو کوئی نڈیشہ نہیں۔ نہ ممکن
 ہے کہ کسی پر غم و غم کیا جائے اور خدا اس کی مدد کرے۔

(۱۱) ابن عباسؓ مابکی نے فصول جہم میں در علی بن عباسؓ ارضی نے
 کشف جہم میں ابن خثاب کی روایت سے حسب ذیل شمار نقل کیے
 ہیں :-

اذا ما عشتك ادهر	فلا تفرح اسے چاق
ولا تسأل سوى الله	فقال قاسم الرزق
فلو عشت و صوفت	عن الشراب الى الشرق
لما صادفت من يقدر	ان لا يسلو و يسهل

”جب زمانہ کے دشت نہیں زخمی کریں تو خلق خدا کی عزت بھی نہ جھکو
 نہ سو اسے خدا سے برتر کے جو رزق کا تفسیر کرنا ہوتا ہے کسی سے سوال
 نہ کریں اس لیے کہ مغرب سے مشرق تک پھر گئے کے بد بھی تم کو کوئی
 شخص مہیا نہ دے گا جو مقدر کو بنایا بگاڑ سکتا ہو۔“

(۱۲) و ان تكن الدنيا تعدل قبضه فداها ثواب الله اعلى وانبل

وَأَنْ تَكُنْ أَلَا مَبْدَأُ الْمَوْتِ انْتِثَاتِ فَقُلْ أَمْرِي بِالسَّيْفِ فِي اللَّهِ فَضْلٌ
 وَأَنْ تَكُنْ أَلَا سِرْزَاقُ قِسْمًا مَقْدَرًا فَقُلْ حَرَصَ الْمَرْءُ فِي الرِّزْقِ أَجْمَلُ
 وَأَنْ تَكُنْ أَلَا مَوَالٍ لِلتُّرُكِ جَمْعُهَا فَمَا بَالُ مَنْتَرُوكَ بِهِ الْمَرْءُ يَنْجَلُ
 اگر یہ فرض بھی کر لیا جائے کہ دنیا کوئی اچھی جگہ ہے تب بھی خدا کے اجر
 و ثواب کا محل زیادہ بلند و برتر ہے اور جب کہ یہ صحیح ہے کہ اجسامِ موت کا طاری
 ہونا لازم ہے تو انسان کا راہِ خدا میں پہنچ کر دیا جانا زیادہ بہتر ہے اور جب کہ یہ
 حقیقت ہے کہ رزق میں ہر ایک کا حصہ معین ہے تو اس کے بارے میں ہوس سے
 کام لینا ہی انسان کے لیے مناسب ہے اور جبکہ یہ یقینی ہے کہ اموال جمع ہوتے ہیں
 بعد میں چھوڑ جانے کے لیے تو کیا یہ حماقت نہ ہوگی کہ ایسی چیز کے بارے میں انسان
 بخل سے کام لے؟

(۱۲) ایک شخص نے حضرت کو لکھا کہ مجھے دو حملوں میں موعظہ فرمائیے آپ نے
 تحریر فرمایا:۔ من حوادث اور ا بمعصیۃ اللہ کان اثوت لما یرجو و اسرع
 لمجیء ما یخصی جو شخص اللہ کی نافرمانی کر کے کسی مقصد کو حاصل کرنا
 چاہے گا۔۔۔ اپنے توقعات میں ناکام اور خطرات سے زیادہ نزدیک
 ثابت ہوگا: (۱)

مندرجہ بالا مقامات اور اشعار کو نظر غائر سے دیکھنے پر حسب ذیل تعلیمات
 ان میں نمایاں طور پر جو دیائے جاتے ہیں:۔

(۱) ذاتِ الہی پر توکل یعنی ہم کو کسی نفع کی امید، کسی ضرر سے تحفظ کی
 توقع اور کسی خواہش کی تکمیل کا آسرا اللہ کے غیر سے نہ رکھنا چاہئے۔ یہ وہ دُعا
 منزل ہے کہ کہنے کو جو بھی چاہے کہ دے لیکن حقیقہً عملی حیثیت سے اس راہ

میں جو بھی قدم رکھے وہ ماسوی اللہ سے بے نیاز ہو جائے۔

انسان سچائی کے راستے سے الگ ہوتا ہے زیادہ تر طمع و مال و زر کی بدولت یا پھر خسران و زاری اور اندیشہ فردا کے سبب سے مگر جب یہ خیال پورے طور پر کسی کے دل و دماغ چھلکائے کہ خدا کی مشیت کے خلاف نہ کوئی نفع پہنچا سکتا ہے نہ نقصان تو پھر دنیا کی کوئی طاقت اسے رد حق سے منحرف نہیں کر سکتی۔

مخوف رہے کہ اللہ اپنے ماننے والوں کے صحیح عقیدہ کے مطابق و دیار دوسرہ ذات ہے جو صرف نیک کو پسند کرتی ہے اور برائی سے نفرت رکھتی ہے لہذا جب کوئی ایک ایسی بزرگ و بڑی ذات کو اپنے تجربات و احساسات کا مرکز بنائے تو اس کے ناممکن ہے کہ بھول کر بھی برائی یا ظلم کے قریب جائے چنانچہ امام حسینؑ کی جنگ اگر کوئی ایسا شخص ہوتا جو دنیاوی نفع و دشمنان کی پروا نہ کرتا یا کسی مادی طاقت کو قبضہ میں نہ سمجھتا یا اس کے اقتدار سے مدد و تکیہ نہ کرتا تو بالضرر وہ یزید کی بہت شرمندہ میں نہ بھی کرتا تو اس وقت تو ضرور کہتا کہ جب حکومت باطل کا ہزاروں کالشکر اس کے خلاف مصنف بستہ ہوتا تو ان کے عدم دشمنی کی بجائے کچھوں کے سامنے کوئی نہ گنتیں مگر حضرت امام حسینؑ آپ تو دنیا کی کسی طاقت و دولت کو کچھ سمجھتے ہی نہ تھے اس لیے رد حق سے آپ کو کوئی شے ہٹا ہی نہیں سکتی تھی۔

(۱) خلق خدا کی بہرحال بھی خواہی ورنہ مادی کی قدر میں جس کا بندھن مہیا رہا ہو کہ اس بارے میں اپنے اور پر سے دوست اور دشمن کی تفریق کو بھی کلام میں نہ لایا جائے۔

یہ بات اس صورت میں پیدا ہی نہیں ہو سکتی کہ جب ہمارے تعلقات دوسروں کے ساتھ مادی بنیادوں پر قائم ہوں اس لیے کہ ایسی صورت میں

طبعی میلانات و رجحانات کی بنا پر نزدیک و دور اور موافق و مخالف کے امتیازات کا بروئے کار آنا لازمی ہے۔ البتہ یہ بات اُس وقت ہو سکتی ہے کہ جب ہمارا تعلق دوسروں کے ساتھ اُس مشترک رشتہ کی بنا پر ہو جو ہم سب کو ایک خالق کے ساتھ وابستہ کر دیتا ہے اور جس کے لحاظ سے تمام افراد انسانی ایک سلسلہ وحدت میں منسلک ہو جاتے ہیں۔ اس صورت میں ہم اس قابل ہو سکیں گے کہ صحیح معنی میں غرض خاقت کو سمجھتے ہوئے عمومی طور پر تمام خلق کو اپنی ذات کے زیادہ سے زیادہ پہنچانے کی کوشش کریں اور اس کو اپنے اوپر خدا کا ایک احسان سمجھیں کہ اُس نے ہمارے ذریعہ سے دوسروں کو فائدہ پہنچایا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ایسے لوگوں پر بھی احسان کیا جائے گا جو عام عادات و خصلتوں کی بنا پر اس سے توقع نہ رکھتے ہوں۔ مثلاً ایک دشمن اپنے دشمن سے کب اس کی امید قائم کر سکتا ہے کہ وہ اس کے ساتھ کوئی اچھا سلوک کرے گا مگر بلند معیار فیاضی کا یہی ہے کہ اُس کو بھی اپنے انعام سے محروم نہ کیا جائے۔

(۳) مادی زندگی کے تاریک پہلوؤں پر توجہ۔ ان کا لحاظ رکھنے سے تمام لذائذ دنیا ہماری نظر میں صحیح ہو جائیں گے اور ہم اللہ کے ساتھ دوستی پیدا کر کے نیکی کے راستے پر قائم رہنے ہی کو اپنی بہترین کامیابی سمجھنے لگیں گے۔

مجموعی حیثیت سے مذکورہ بالا تمام تعلیمات میں وزن پیدا ہوا ہے حسین کے عمل اور بلند کردار سے جس نے اُن میں سے ہر ہر مقولہ اور تعلیم کو چلتی پھرتی تصویر کی شکل میں آنکھوں کے سامنے پیش کر دیا

اس طرح کہ یہ مقولات صرف آپ کے خیالات ہی کے حامل نہیں رہے
بلکہ ایک سچے عین انسان کی تاریخ زندگی بن گئے۔

ام حسین کے اس طرح کے اقوال آپ کی زندگی کے کسی منہ
یا شافی موقع سے مستحق نہ تھے بلکہ آپ کے روزمرہ کے تمام زندگی کے ایک
جزو و تھے چنانچہ روزانہ نمازوں میں جو مختلف قنوت آپ پڑھا کرتے
تھے وہ بھی اسی طرح کے بنیاد پر مشتمل ہوتے تھے چنانچہ ان میں
سے ایک قنوت کے الفاظ درج ذیل ہیں۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَتَقَاتِ رَاضٍ
بِحُكْمِكَ الْإِذْنِي سَبَقَ إِلَيَّ فِي عِلْمِكَ جَارِحِيثَ اجْرِي بَيْنِي قَاصِدًا
مَا أَمَّ مَتْنِي غَيْرِضْنِي بِنَفْسِي فِيمَا رَضِيكَ عَنِّي أَذْبَهُ قَدَرِي
وَلَا قَاصِرُ جَهْدِي عَمَّا أَلِيَهُ نَدْبَتِي مَسَارِعَ مَا عَرَفْتَنِي ذَارِعَ
فِيمَا شَرَعْتَنِي مُسْتَبِيرَ فِيمَا بَصَرْتَنِي عَوَارِعَ مَا أَرَعْتَنِي فَزَاهُ تَحْلِي
مَنْ رَعَايَتَكَ وَلَا تَخْرِجْنِي مِنْ عَنَائِتِكَ لَا تَقْعُدْ فِي عَرَحِيكَ
وَلَا تَخْرِجْنِي عَنْ مَقْصِدَاتِكَ بِهْ أَرَادَتِكَ دَا جَعَلَ عَلَى الْبَصِيرَةِ
مَدْرَجَتِي وَعَلَى الْإِيمَانِ نُجْتِي وَشَيْءُ إِرْسَادِ مَسْجِي حَتَّى
نَسْبِي أَمْنَتِي وَتَحَلِّي فِي عَلِيٍّ مَا بِهِ أَرَادَتِي وَلَهُ خَلَقْتَنِي وَآلِيهِ
أُؤْتِي بِي۔

”خداوند ایزدی ہی طرف سے انعام و احسان کی ابتداء ہے
اور جو کچھ مشیت اور طاقت و قوت ہے وہ صرف تیری ہے۔ اس سب

کے ہوتے ہوئے میں تیری ہی طرف پناہ لیتا ہوں اور تیری ہی قوت و طاقت کا سہارا ڈھونڈتا ہوں اور تیرے اُس فیصلہ پر راضی ہوں۔ جو میرے بارے میں تو پہلے ہی کر چکا ہے۔ میں چلنے والا ہوں اُسی راستے پر جس پر کہ مجھے تو چلایا ہے۔ اور قصد رکھتا ہوں وہی جو تیری مرضی کے مطابق ہے۔ اور اُن امور کے متعلق جو تیری رضا مندی کا باعث ہو سکتے ہیں اپنے نفس کی ذرا بھی رعایت نہیں کرتا۔ نہ میں اپنی طرف سے تیرے احکام کی تعمیل میں جدوجہد کے سلسلہ میں کوئی کوتاہی ہونے دیتا ہوں بلکہ تیری سے چلتا ہوں۔ اسی راستے پر جس کی تو نے مجھے ہدایت کی۔ اور عہدہ براہ ہوتا ہوں میں اُن فرائض سے جن کا تو نے مجھے محافظ قرار دیا ہے۔ اب تو بھی مجھے اپنی حمایت میں رکھ اور اپنی نظر رحمت سے مجھے علیحدہ نہ کر اور اپنی طاقت کی امداد سے مجھے محروم نہ کر اور اُس مقصد سے الگ نہ کر جس کے ماتحت میں تیری مشیت کو پورا کرنا چاہتا ہوں اور بصیرت پر قرار دے میری رفتار کو اور ہدایت پر میرے مسلک کو اور صحیح منزل کی سمت میرے راستے کو یہاں تک کہ مجھے پہنچاؤ میری آرزو تک اور مجھے اُمارے تو اُسی منزل پر جس کا تو نے میرے لیے ارادہ کیا اور جس کے لیے تو نے مجھے پیدا کیا اور جس کی طرف تو نے مجھے متوجہ کیا (۱)؛

کیا اس قنوت کے الفاظ ظاہر آپ کے کسی غم مستقل کی ترجمانی نہیں کرتے کیا اُن سے مجھل طور پر یہ واضح نہیں ہوتا کہ آپ بس کسی خاص مقصد کی خاطر اپنی زندگی کو وقف کیے ہوئے تھے اور یہ کہ آپ کی زندگی کا ہر لمحہ خالق کے اشاروں کا تابع ہے۔

سنہ تک یہ الفاظ قول تھے اور سنہ ہجری میں وہ عمل بن کر آنکھوں کے سامنے آ گئے۔

یہ دعا بھی حضرت امام حسینؑ کی ہے جو آپ فوت میں پڑھتے تھے۔

اللّٰهُمَّ مَنْ أُوذِيَ أَلَى مَا أُوذِيَ فَأَنْتَ مَا أُوذِيَ وَمَنْ لُجَّ أَلَى مَا لُجَّ فَأَنْتَ مَلْجَأِي
وَأَحْرَسُنِي فِي بُلُوْأِي مِنْ أَفْئَاتِنِ الرَّاحِمَاتِ وَلَقَدْ لَقِيتُ الشَّيْطَانَ بَعْضَتَكَ أَلَى
لَا يَتَوَكَّلُ عَلَى نَفْسٍ تَقْتَدِرُ وَلَا وَارِدٍ صِفَ بَطْنَيْنِ وَلَا يَنْتَهِ بَهَا فَرَحٍ حَتَّى
تَقْلِبَنِي إِلَيْكَ بَارَادَتِكَ غَيْرَ ظَنِّينِ وَلَا مَظْنُونٍ وَلَا مَرَابٍ وَلَا هَرَابٍ
”خداوند تیرے سوا کسی کی طرف اگر کوئی پناہ پتا ہے تو لیا کرے۔ میرا پناہ
دینے والا تو بس تو ہے اور اگر کوئی سہارا پتا ہے دوسرے کا تو لیا کرے۔ میرا سہارا
دینے والا تو صرف تو ہے تو اپنی اس عظمت کے ساتھ جس پر نہ کسی کی نفسانی خواہش
اثر نہ دے ہو سکتی ہے اور نہ بدظنی اور نہ اس میں کسی طرح کی بدگمانی اور کسی وقتی
خوش فوجی کا دخل ہے۔ آزمائش کے موقع پر مجھے محفوظ رکھ نقصان میں مبتلا نہ ہوں اور
شیطان کی جماعت سے مرعوب ہو جانے سے بچاؤ تک کہ تیری طرف میری بازگشت
ہو تیرے فضل کے مطابق اس طرح کہ نہ میرے دل میں بُرے خیالات ہوں۔ اور نہ دوسرے
بُرائے خیالات قائم کر سکیں۔ نہ دوسروں کے متعلق میں کسی شک
میں مبتلا ہوں اور نہ میرے متعلق دوسروں کو شک ہو سکے۔“

آپ صبح و شام دونوں وقت حسب ذیل دعا پڑھا کرتے تھے۔

اللّٰهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ نَفْسِي أَيْدِيَّ وَوَجْهِي أَيْدِيَّ وَفَوْضَلِي
أَمْرِي أَيْدِيَّ أَلَيْكَ تَكْفِيْنِي مِنْ كُلِّ أَحَدٍ وَلَا يَكْفِيْنِي مِنْكَ أَحَدٌ
”خداوند میں تیرے سپرد کیے ہوئے ہوں اپنے نفس کو اور تیری طرف موڑے
ہوئے ہوں اپنے رخ کو اور دیئے ہوئے ہوں اپنے کو تیرے ہاتھ میں۔ خداوند تو
دوسرے شخص کے شر سے محفوظ رکھ سکتا ہے مجھ کو لیکن تیرا غیر مجھ کو تیرے قہر

سے نہیں بچا سکتا (۱)

بھلا جس شخص کا مستقل عقیدہ یہ ہو اور جس کی زندگی کا نصب العین یہ ہو جس نے رات دن اسی کو سوچا ہوا اور اسی کو اپنی زبان پر دھرتا رہا ہو وہ کہیں ممکن ہے کہ کسی طاغوتی طاقت سے دب جائے اور خدائے قادر و توانا کو بھول کر دنیاوی جبروت کے سامنے سر تسلیم خم کر دے؟ یزید، حسین سے اسی کا تو طالب تھا کہ آپ خدا کے راستے سے ہٹ کر شیطان کے راستے پر اس کے ساتھ ہو جائیں۔ مگر حسین نے جو اپنے جان و روح کو کلمۂ خدا کے حوالے کر چکے تھے اُس کے مظاہرہ کو ٹھکرا دیا۔

اس لیے کہ آپ کو یقین کامل تھا کہ یزید میرا کچھ نہیں بگاڑ سکتا جب تلواریں آپ کے جسم اظہر کو ٹکڑے ٹکڑے کر رہی تھیں، اُس وقت بھی آپ اپنے اسی یقین پر قائم تھے چنانچہ جب معرکہ کربلا کے نتائج دنیا کی آنکھوں کے سامنے آ گئے تو عام ظاہر میں سب کو اس کا مشاہدہ ہو گیا کہ حسین کا خیال حرفِ کفر صحیح تھا۔ اس لیے کہ کہنے کو خون بہا حسین اور انصار حسین کی گردنوں سے مگر دراصل شہرگ قطع ہوئی یزید کے اقتدار کی حسین زندہ جاوید ہو گئے اور یزید صحیح معنی میں ہلاک و فنا ہوا جو نتیجہ تھا محض حسین کی اس ثروتِ ارادی کا جس کا مظاہرہ آپ کے اقوال برابر کرتے رہتے تھے۔

لذتِ حیات دنیا سے سرشار تنگ ظرفوں کے نزدیک اپنے مخالف کو دھمکانے کا سب سے بڑا ذریعہ موت کا تصور پیدا کر دینا ہے مگر وہ افراد جو راہِ حق میں موت آنے کو مالِ زندگی سمجھتے ہوں اس دھمکانے سے کب متاثر ہو سکتے

ہیں۔ ۹

حسین کا فلسفہ زندگی وہی تھا جس کی امام حسینؑ کو آپ کے والد بزرگوار
 حضرت علیؑ بن ابی طالب کی طرف سے مخصوص وصیت ہوئی تھی کہ اصبہ علی
 الحق وان کان مٹا " سچائی ہی تلخ کیوں نہ ہو اس پر قائم رہو اور ہر کسی
 کا مقابلہ کرو۔ یہی وصیت حسینؑ نے اپنے فرزند زین العابدینؑ کو کی اور اسی پر وہ
 خود مکمل طور سے کابند رہے (۱)

چودھواں باب

یزید کا بیعت پر اصرار اور حسین کا انکار

تخت خلافت پر بیٹھنے کے بعد یزید کے لیے عیش و آرام کی کمی نہ تھی۔ دنیا تمام زیب و زینت کے ساتھ اس کے سامنے موجود تھی اور تاج و تخت، مال و دولت، چشم و خدم اور عیش پرستی و شہوت رانی کے تمام اسباب پوری فراوانی کیساتھ مہیا تھے۔ لیکن ایک خیال تھا جو اس کے دل و دماغ کو پریشان کر رہا ہو۔ اور اس کی نظروں میں اس تمام جاہ و چشم کو خاک سیاہ بنائے ہوئے تھا اور وہ ان چند آدمیوں کا بیعت سے انکار کہ جن میں اول درجہ کی شخصیت حسین بن علیؑ کی تھی۔ یزید کے نفسیات اس کے کسی طرح متحمل ہو سکتے تھے۔ جوانی کا نشہ اور پھر شراب کی ترنگ۔ بے زحمت و مشقت کے نشہ شدہ سلطنت کا غرور۔ اپنے باپ کی کوششوں کی کامیابی کا گھمنڈ اور تمام ملک عرب کے سر اطاعت خم ہو جانے کا غرور۔ پھر نوکاری نانا قبیلہ اندیشہ سیاسیات حکومت سے نا شناسی اور نظم سلطنت سے بے خبری۔ اس کے ہر مرنے والے باپ کا مرتے مرتے اسی بات کو یاد کرنا، اور نفس کے آخری آئندہ شد تک اسی فکر و اضطراب کی کشمکش میں مبتلا رہنا، یہ وہ باتیں تھیں کہ بنی ہاشم سے یزید کو یہ کد ہو گئی تھی کہ ان انگلیوں پر گئے جانے والے شیخ سے اس سے د از جلد بیعت حاصل کر لی جائے۔ کوئی شک نہیں کہ ان سب کی اور ہر کھنڈ و

امام حسینؑ کی بیعت سے علیحدگی اور خاموشی معاویہ کو بھی اُنتی ہی شاق
 تھی جتنی یزید کو مگر معاویہ کو تشدد کے نتیجہ کا اندازہ تھا اور یزید کو نہ تھا۔
 یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر معاویہ کی زندگی اور طولانی بھی ہوتی تو اُن کی طرف
 سے ایسا غیر بدترانہ طرز عمل نہ اختیار کیا جاتا جیسا کہ یزید کی طرف سے اختیار
 کیا گیا مگر واقعات یہ کہنے پر مجبور کرتے ہیں کہ معاویہ کا رویہ یزید کے آئندہ
 اقدامات میں ہمت افزائی کا باعث ضرور ہوا۔ مثال کے طور پر معاویہ کا مدینہ
 پہنچنے کے وقت حضرت امام حسینؑ کو ان الفاظ سے مخاطب کرنا کہ "تم ایک
 قربانی کا ذبح ہو جس کا خون جوش کھ رہا ہے۔ قسم ہے خدا کی یہ خون ضرور گرایا
 جائے گا۔"

یزید اپنی ذہنیت کے مطابق اس سے سی نتیجہ نکال سکتا تھا کہ میرے
 باپ کا ارادہ اس دشمن سلطنت کے ساتھ اس طرح کا تھا جسے اُنھوں نے قسم
 کھا کر ظاہر کیا تھا۔ اور انھیں اس کی تکمیل کا موقع نہیں ملا پھر اگر بدر
 نتواند سب سے کام کند، خصوصاً جبکہ آخر وقت تک معاویہ اپنے بعد ہونے
 والے خلیفہ کو ان ہی چند منکرین بیعت کے خطرہ کی طرف بار بار متوجہ
 بھی کرتے رہے۔ یقینی گزشتہ دھمکی سے جو خیال یزید کے دماغ میں
 پیدا ہو چکا تھا اس کے ساتھ یہ آخری وقت کی وصیتیں ہی شریک کر سکتی
 تھیں کہ یزید اپنا سب سے پہلا نصب العین اور مقصد زندگی اپنے باپ کے
 بعد اسی کو قرار دے گا کہ خطرہ کو کسی طرح دور کیا جائے اور باپ کا جو عقیدہ
 تھا اور جس کی تکمیل کا انھیں موقع نہ مل سکا اس کو اب پایہ تکمیل تک پہنچایا
 جائے۔ چنانچہ یزید نے تخت سلطنت پر قدم رکھتے ہی سب سے پہلا جو
 سب سے کام کیا وہ یہی کہ اپنے چچا زاد بھائی ولید بن عتبہ بن ابی سفیان کو

جو مروان کی مغزولی (۱) کے بعد اس زمانہ میں مدینہ کا حاکم تھا خط لکھا کہ خلیفہ وقت
یزید کی طرف سے ولید بن عقبہ کو معلوم ہو کہ معاویہ ایک خدا کے بندے
کے جھنڈے اس نے عزت دی اور سلطنت عطا کی اور اپنی نعمتوں سے مالا
مال کیا و جب تک مقدر میں تھا زندہ رہے اور جب عمر بویہ ہو گئی تو دنیا
سے رخصت ہو گئے۔ خدا ان پر رحمت نازل کرے کہ انہوں نے قابل تعریف زندگی
گزاری اور پہر گاری و نیکو کاری کے ساتھ عالم آخرت کو سدھارے۔ و السلام
اس خط میں تو صرف معاویہ کے وفات کی اطلاع ہے اسے رسمی خط
میں جو عموماً خبر وفات کے طور پر لکھے جایا کرتے تھے مگر اس کے ساتھ ہی ایک
اور چھوٹا سا پرچہ بھی ولید کو بھیجا گیا، اس کا مضمون یہ تھا کہ "رحمۃ اللہ علیہ
عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن زبیر کو بیعت پر سختی سے مجبور کرو اور
بغیر بیعت لیے ہوئے انہیں ذرا سا بھی موقع نہ دو و السلام" (۲)

یہ خط ہے کہ جس میں شروع ہی سے سخت گیری کا عنصر نمایاں ہے اور
معلوم ہوتا ہے کہ اب صورت حال خاموشی کے حدود پر باقی نہیں رہ سکتی
یعنی حضرت امام حسینؑ کا یہ لائحہ عمل کہ ہم شریک ظلم نہ ہوں اور یزید کی
خلافت کو تسلیم کر کے اس کے افعال و اعمال کی ذمہ داری اپنے اوپر نہ لیں
لیکن اس کے ساتھ ہم اپنی طرف سے کوئی ایسا اقدام بھی نہ کریں کہ ملک کے
امن و امان سمیت کو صدمہ پہنچے اور شورش و ہنگامہ برپا ہو۔ یہ منفی

(۱) مروان ایک مرتبہ معاویہ کی طرف سے مدینہ کا حاکم آٹھ برس دو مہینہ تک رہا اور پھر مدینہ
شہر میں مغزول کیا گیا اور سعید بن عاص کو حاکم مدینہ مقرر کیا گیا (طبری ج ۶ صفحہ ۱۳۱ و دوبارہ
صفحہ ۵۴ میں سعید کی مغزولی کے بعد مروان کو حاکم مدینہ مقرر کیا گیا) (طبری ج ۶ صفحہ ۱۳۱)
بھروسہ یا ایک قول کے مطابق شہر میں اُسے مغزول کیا گیا اور ولید بن عقبہ کو
مدینہ کا حاکم بنایا گیا (طبری ج ۶ صفحہ ۱۳۱) (۲) طبری ج ۶ صفحہ ۱۳۱

طرز عمل ب بھٹانا ممکن ہے۔ اب تو عمل کی منزل ہے۔ یا تو مختتم اقرار
 یا مختتم انکار نگار انکار ایسا جس میں نتائج کی ایک دنیا پوشیدہ ہے۔
 نیک میل کا خط ولید کو پہنچا۔ ولید ابو سفیان کا پوتا اور معاویہ
 کا بھتیجا سہی لیکن وہ ایک حد تک امام حسین کی عظمت و شخصیت سے
 متاثر تھا، اس میں بظاہر اتنی سفاکی اور ستم کشی بھی تھی جو ایک بے گناہ
 کے خون بہاتے ہوئے اس کو لذت محسوس ہو۔ یزید کے فرمان شاہی
 نے اس کے باطنی جذبات میں ایک تلہ ظلم پیدا کر دیا اور اس کشش پہنچ
 میں چڑ گیا کہ یزید کے اس حکم کو کس طرح انجی کر دیا جائے۔ لہذا اس نے
 مروان بن اسلم سے جو وقت بیز میں موجود تھا مشورہ کیا۔ حالانکہ اس
 سے پہلے ولید کے مدینہ کی حکومت پر آنے کے وقت سے اس میں اور
 مروان میں س جہ تک کشیدگی پیدا ہوئی تھی کہ مروان نے ولید کے یہاں راند
 کر کے دن گز سواقت پیدا کو ضرورت یہی معلوم ہوئی کہ مروان کو مشورہ میں نہ شریک کرے۔
 اسی لیے کہ کہیں جو طرز عمل وہ اختیار کرنا چاہتا ہے، موری سیاست کے
 خدفت ہو اور مروان اس کے خدفت جاسوسی یا چغلیوری کا کام انجام
 نہ دے۔ مروان جو سرکار اللہ کے زمانہ ہی میں ایسی شرارتیں کر چکا تھا
 کہ رسول خنہ اس کو اس کے باپ کو مدینہ سے باہر نکال دیا تھا اس
 نے کہا کہ عبد اللہ بن عمر اور عبد الرحمن بن ابی بکر کی تم کوئی فکر نہ کرو۔ وہ
 تو مطالب خدافت ہوں گے نہیں۔ ہاں حسین بن علی اور عبد اللہ بن زبیر
 کو پابند بنانا ضروری ہے لہذا تم ابھی ان لوگوں کو جو بھجواؤ۔ و غایت
 معاویہ کی خبر پھیلنے کے نہیں ہی ان سے بیعت یزید کا مطالبہ کرواؤ۔
 اگر وہ بیعت نہ کریں تو قتل کر دو اس لیے کہ اگر انہیں معاویہ کے اہل حال

کی خبر ہو گئی پھر ہر ایک ایک طرف کھڑا ہو جائیگا اور علامتہ مخالفت کرنا اور خود اپنی طرف لوگوں کو دعوت دینا شروع کر دیگا۔ (۱)

ولید محسوس کرتا تھا کہ اس پورے مشورہ پر عمل نہیں کر سکتا، تاہم اُس نے اُسی وقت عبد اللہ بن عمرو بن عثمان کو جو ایک کمسن لڑکا تھا حضرت امام حسینؑ اور عبد اللہ بن زبیر کو بلائے کے لئے بھیجا۔ یہ دونوں آدمی اُس وقت مسجد نبویؐ میں بیٹھے ہوئے تھے اور بوقت واحد دونوں کو یہ پیغام پہونچا کہ امیر نے آپ کو بلا یا ہے۔ یہ وقت ایسا تھا کہ اُس وقت ولید کبھی باہر نہ بیٹھتا تھا اور لوگوں کی ملاقات نہوتی تھی۔ ان حضرات نے کہا کہ تم چلو مائے ہیں۔ آدمی واپس گیا۔ عبد اللہ بن زبیر نے کہا کہ ولید کے بیٹھنے کا وقت نہیں ہے، اس وقت بلائے کا سبب کیا ہو سکتا ہے؟ کچھ آپ کے خیال میں آتا ہے یہ کیا بات ہے؟ امام حسینؑ نے فرمایا میرا خیال ہے کہ ان کا ظلم کا دیوتا دنیا سے اُٹھ گیا ہے اور ہمیں اس وقت صرف بیعت کیلئے بلا یا گیا ہے کہ لوگوں میں ابھی خبر پھوٹنے نہ پائے اور ہم لوگ پابند کر لئے جائیں عبد اللہ بن زبیر نے کہا خیال تو میرا بھی یہی ہے۔ پھر اب کیا ہونا چاہیے؟ امام نے فرمایا میں تو ابھی اپنے خاندان کے جو افراد کو جمع کرتا ہوں اور ان سب کے ساتھ وہاں جاتا ہوں ان لوگوں کو دروازہ پر کھڑا کر دوں گا اور میں اندر جاؤں گا۔ عبد اللہ بن زبیر نے کہا مجھے اس میں آپ کی جان کا اندیشہ ہے۔ کہیں آپ قتل نہ کر دیئے جائیں۔ آپ نے فرمایا جی ہاں گا تو کچھ سمجھ کے جاؤں گا۔ اتنا سامان کروں گا کہ مجھے خطرہ نہ باقی رہے۔ امام حسینؑ اپنے مکان پر تشریف لے گئے اور اعزاء اور محضوین کو جمع کر کے ان کے ساتھ ولید کے دروازہ پر پہونچے۔ اسباب سے فرمایا کہ تم دروازے

یہ حضور و در میں اندر جاتا ہوں۔ گرم نہیں ہلاؤں یا تم سنو کہ ولید کی آواز
 بند ہوئی تو سب کے سب اندر چلے آنا اور اگر ایسا نہ ہو تو تم سب کھڑے رہنا یا
 نکل کہ میں واپس آؤں۔ حضرت اندر تشریف لے گئے۔ ولید اور مروان
 آج خدمت معمول پاس پاس بیٹھے ہوئے تھے اور ایک خاموشی چھائی ہوئی
 تھی۔ امام حسین نے فرمایا: "اتفاق و اتحاد بہ نسبت نزاع و اختلاف کے
 بہتر ہے۔" خدمتگروں کے تعلقات کو خوشگوار بنائے: اس کا کوئی جواب
 نہیں ملا اور آپ بیٹھ گئے۔ ولید نے فرید کا خط پڑھ کر سنایا۔ غالباً وہی خط
 جس میں معاویہ کی وفات کا تذکرہ تھا اور اس کے بعد بیعت فرید کا مطالبہ
 کیا۔ "میرے فرمایا انا لله وان اليه راجعون (۱)" یہ فقرہ ہے جو بر مصیبت کے
 موقع پر کہا جاتا ہے (خدمتگروں کو اس مصیبت میں صبر عطا کرے، بیعت کے بارے
 میں یہ سب کہ میرے اس شخص کی بیعت کو سختی محو سے تو غالباً تم کافی نہ سمجھو گے جب
 تک کہ مدینہ بیعت نہ ہو اور عام طور سے لوگوں کو اس کا علم نہ ہو۔ ولید نے کہا
 بے شک۔ آپ نے فرمایا تو پھر جب مجمع عام میں وفات معاویہ کا اعلان کرو اور تمام
 لوگوں سے ینذیر کی بیعت و اسی وقت مجھ سے بھی کہنا تاکہ یکسوئی کے ساتھ اس
 قضیہ کا فیصلہ ہو جائے (۲) ولید شاید اپنے مقام پر یہ سمجھے ہو کہ امام حسین فرید
 کی بیعت کا سوا سنبھلے ہی فوراً مخالفت پر تیار ہو جائیں گے اور بہت سختی کے ساتھ
 جواب دیں گے۔ اس صورت میں اُسے فکر ہوئی کہ مجھے فرید کے حکم کی تعمیل
 کے لیے کیا صورت اختیار کرنا پڑے گی۔ اب اُس نے جو آپ سے اس طرح کا مدغم
 انداز جواب سنا تو وہ اُسے غنیمت سمجھا اور خوش ہو کر اُس نے کہا کہ بہتر آپ وہاں
 جائیں اور سب کے ساتھ پھر آئیے گا: مروان ابھی تک خاموش بیٹھا صورت

حال کا مشاہدہ کر رہا تھا۔ اب جو اُس نے ولید کا یہ نرم طرز عمل دیکھا تو بے
 اختیار بول اُٹھا، "ولید کیا غضب کرتے ہو۔ اگر حسین اُس وقت تمہارے
 ہاتھ سے نکل گئے اور بیعت نہ کی تو پھر ایسا موقع حاصل نہ ہوگا جب تک کہ بہت
 سے لوگ طرفین کے قتل نہ ہو لیں بہتر ہے کہ ابھی اُن کو گرفتار کر لو اور تمہارے
 گھر سے جانے نہ پائیں جب تک کہ بیعت نہ کر لیں یا قتل نہ کر دیے جائیں۔"
 یہ سن کر امام حسین کو غصہ آگیا اور یہ کہتے ہوئے اُٹھ کھڑے ہوئے
 کہ کیا مجال ہے تیری یا ولید کی جو مجھے قتل کرے۔ غلط کہہ تو نے بچہ اور
 گنہگار ہوا۔" یہ فرما کر آپ باہر نکل آئے اور اپنے اصحاب کی بیعت میں
 گھر واپس تشریف لے گئے (۱) مروان نے ولید سے کہا: "تم نے میرا
 کہہ نہ مانا۔ اب ایسا موقع پانچ نہ آئے گا۔" ولید نے کہا مروان یہ کسی
 اور سے کہو! تم نے مجھے وہ صورت بتائی جتنی جس میں میرے مذہب کی موت
 کتنی۔ خدا کی قسم مجھے یہ پسند نہیں کہ تمام شرق و غرب کا مال و دولت میرے
 قبضہ میں دید جائے پھر بھی میں حسین کو قتل کروں سچا اُن خدا میں حسین کو قتل کروں خدا کی قسم
 یہ کہ وہ کہتے ہیں میں بیعت نہیں کروں گا۔ خدا کی قسم مجھے یقین ہے کہ جو شہر
 حسین کے خون کا مجرم ہوگا وہ خدا کے ہمارے روز قیامت میں ان کے
 میں انتہائی سبک ثابت ہوگا۔ (۲)

(۳) مروان نے کہا کہ اچھا یہ عقیدہ تمہارا ہے تو بے شک تم نے بہت اچھا کیا
 بہت ممکن ہے کہ اس کے بعد مروان نے ولید کی شکایت یزید کو
 لکھ بھیجی ہو اور اس تمام روداد سے اطلاع دی ہو۔

اور اسی کا نتیجہ ہو کہ اس کے بعد ولید مدینہ کی گورنری سے ہٹا دیا گیا اور
 عمر بن سعد اس شوق کو مدینہ کا گورنر مقرر کر دیا گیا۔
 یہ اس کی ایک دلیل ہے کہ خط میں بیعت نہ کرنے کی صورت میں حسین
 کے قتل کے متعلق ضرور لکھا تھا۔ ظاہری اسباب کی بنا پر بھی کوئی شک
 نہیں ہو سکتا کہ حضرت امام حسینؑ نے اسی وقت صورت حال کی نزاکت
 کا پورا احساس کر لیا اور یقیناً اس کے بعد جو کچھ طے کیا وہ تمام نتائج سوچ
 لینے کے بعد۔ آپ نے یہ طے کر لیا کہ میں یزید کی بیعت ہرگز نہیں کروں گا۔
 ابھی تک دنیا میں نفی کے معنی نہیں سمجھ سکتی تھی کیونکہ وہ انکار بیعت
 کی صورت میں اُن تشدد کے درجوں کا اندازہ نہیں کر سکتی تھی جو بعد میں
 حسینؑ کے سامنے آئے لیکن حسینؑ جس وقت کہہ رہے تھے کہ میں بیعت
 نہیں کروں گا۔ اس وقت وہ بیعت نہ کرنے کے معاوضہ میں ظلم و تشدد
 کے تمام اموات پر غور کر کے دراپنے نفس کی قوت برداشت کا پورا
 جائزہ لے کر کامل اعتماد کے ساتھ بیعت کی نفی کر رہے تھے اور اسی
 بات آپ دیکھیں گے کہ تشدد و فتنہ آخری حد پر پہنچ گیا مگر حسینؑ کے
 صبر و برداشت کی قوت ختم نہ ہو سکی وہ اپنی بات پر آخر تک قائم رہے
 اسی عزم و استقلال کے ساتھ جس کو آنکھوں نے پہلے دن سے کر لیا تھا۔
 یہاں پر یہ بحث پورے طور پر صاف ہو جانا چاہیے کہ آخر یزید کی
 رسمی بیعت اختیار کر لینا کون سا ایسا ناقابل برداشت امر تھا جسے حضرت
 حسینؑ کسی صورت سے گوارا نہیں کرتے تھے۔ اس کے لیے ایک نظر
 حسینؑ کی اُن ذمہ داریوں پر ڈالنا ہوگی جو خاندان رسول کے اس وقت
 سب سے بڑے ذمہ دار مکن ہونے کے اعتبار سے اُن پر عائد تھیں۔

اور ان قدیم روایات کو دیکھنا ہوگا جو اسلام اور حقانیت کی حفاظت کے لیے
 امام حسین کے آبا و اجداد کی ذات سے وابستہ رہی تھیں اور جن
 کے اس وقت حسین ذمہ دار تھے اور پھر یہ دیکھنا ہوگا کہ اس وقت
 حسین اپنے فرض کی تکمیل کے لیے کتنے سختی سے کوشش کر رہے تھے۔ یہ بھی سمجھنا ہوگا
 کہ یزید کو حضرت امام حسین سے بیعت لینے کے لیے اس قدر کدو
 کاوش کی ضرورت تھی۔ کیا تھی جبکہ تمہوریت کے اصول پر اکثر
 افراد کا کسی حکومت کو قبول کر لینا آئینی طور پر اس کے مسلمہ ہو جانے
 کے لیے کافی اور اقلیت کی رائے ناقابل اعتبار ہے اس کے ساتھ یہ کوئی قانون
 نہیں کہ اقلیت کو جبری طور پر اپنی رائے بدلنے پر مجبور کیا جائے جبکہ اس
 کی طرف سے عملی طور پر کوئی شورش انگیزی نہ کی جا رہی ہو خلافت کے
 ہر دور میں کچھ لوگ ایسے رہے جنہوں نے بیعت نہیں کی تھی۔ خود حضرت
 علی بن ابی طالب کے زمانہ خلافت میں حسان بن ثابت، کعب بن مالک
 اور زید بن ثابت وغیرہ کئی آدمی ایسے تھے جنہوں نے آپ کی بیعت سے
 کنارہ کشی کی تھی مگر صرف بیعت نہ کرنا کوئی قابل سزا جرم نہیں سمجھا گیا۔ یہ
 بھی اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ معاویہ نے مکہ اور مدینہ میں جاسے کتنی ہی بڑی
 کانفرنس یزید کی بیعت لینے کے لیے منعقد کی ہو لیکن یقیناً مکہ اور مدینہ
 کی مردم شماری کے اعتبار سے سیکڑوں ہزاروں آدمی ایسے رہ گئے ہوں
 گے جو گھروں میں بیٹھے ہوں گے اور جنہوں نے یزید کی بیعت نہیں کی ہوگی
 لیکن کسی کے لیے بیعت کی ضرورت نہیں کی گئی اور سلطنت کو ان سے کاوش
 پیدا نہیں ہوئی، پھر ایک حسین میں کیا بات ایسی تھی کہ آپ سے تبیب
 حاصل کر لینے کے لیے سلطنت شام کی پوری مشینری حرکت میں آجائے

۱۔ شاہی جہیز کی تمام طاقت صرف گردی جائے۔ ماننا پڑے
 کیا کہ حسینؑ سے بیعت بحیثیت ملک عرب کی ایک فرو کے نہیں طلب کی جا
 رہی تھی۔ بلکہ اس بنا پر کہ ایک فرو ایک جماعت یا قوم بن جاتی ہے نامزدگی
 کے اعتبار سے نہ طاقت میں حسینؑ فقط حسینؑ ہی نہ تھے وہ تو اس وقت
 خاندان و سالت کی بزرگ ترین ہستی ہونے کے کاف سے اس درجہ کے حامل
 تھے جو دین خدا کی فیض معنی میں حفاظت سے متعلق تھا اور جو بغیر اسلام
 کے بعد ان کے اہلبیت میں یک بعد دیگرے منتقل ہو رہا تھا۔ اور اسی لیے خاندان
 رسول یا خاندان علی بن ابی طالبؑ میں محمد بن حنفیہ بھی تو تھے، محمد اللہ
 بن جعفر بھی تو تھے، حضرت عباسؑ بن علیؑ اور ان کے بھائی بھی تو تھے
 کوئی شک نہیں کہ ان میں سے کسی نے یزید کی بیعت نہیں کی گریخ نہیں بتائی
 کہ ان میں سے کسی سے بھی بیعت طلب کی گئی ہو۔ صرف اس لیے کہ ان میں
 سے کسی کو حسینؑ کی موجودگی میں وہ ذمہ دارانہ حیثیت حاصل نہ تھی جو حسینؑ
 کو حاصل تھی۔

یزید کو حسینؑ سے بیعت حاصل کرنے کی کوئی ضرورت نہ ہوتی اگر وہ
 سرت دنیوی قسم کی ایک سلطنت کا دعویٰ دار ہوتا مگر وہ جس قسم کی سلطنت
 کے مالک ہونے کو مرعی تھا وہ تو خلافت اسلامیہ والی حکومت تھی جو سرت
 کی بنیاد پر مرادوں سمجھی جاتی تھی۔ اس کا نصب العین یہ تھا کہ بادشاہ
 مذہب کے جز و مکمل کا مالک ہو اور۔ یہی تو انین بادشاہ کی خواہشوں کے
 پابند ہوں۔ اس کے لیے ضرورت تھی کہ وہ بغیر اسلام کے مذہبی وارث سے اپنی
 حکومت کو تسلیم کرائے اور۔ وہ خوب سمجھتا تھا کہ اس ذات کی حامل اس وقت
 صرف حسینؑ کی ذات ہے اس لیے وہ لازم سمجھتا تھا کہ آپ سے اپنی بیعت

حاصل کرے۔

حسین سمجھتے تھے کہ اگر اس وقت میرے بھائی حضرت امام حسن زندہ ہوتے تو بیعت کی خواہش ان سے کی جاتی، مجھ سے نہ کی جاتی۔ اگر میرے پدر بزرگوار حضرت علیؑ ہوتے تو جھگڑا ان سے کیا جاتا، مجھ سے نہ کیا جاتا اور اگر میرے جد بزرگوار رسول اللہؐ ہوتے تو اپنی حکومت کے جواز کی تصدیق ان سے حاصل کرنے کی کوشش ہوتی مجھ سے نہ ہوتی۔ مگر اب تو وہ دیکھ رہے تھے کہ میرے نانا، رسول اللہؐ نہیں ہیں۔ میرے بابا علیؑ رضی اللہ عنہ نہیں ہیں اور میرے بھائی حسنؑ مجبئی بھی نہیں ہیں۔ اب تو میں ہوں اس لیے مجھ سے بیعت طلب کی جا رہی ہے۔ اس صورت میں اگر میں نے بیعت کر لی تو وہ ایسا ہے جیسے میرے بھائی حسنؑ ہوتے اور وہ بیعت کر لیتے۔ میرے بابا علیؑ ہوتے اور وہ سر تسلیم خم کر دیتے اور میرے نانا رسول اللہؐ ہوتے اور وہ اس حکومت کو جائز تسلیم کر لیتے۔ انہوں نے اس سخت احساس ذمہ داری کی بنا پر تمام مشکلات کو برداشت کرنا گوارا کر لیا اور یہ طے کیا کہ میں بیعت نہیں کروں گا۔

یہ غرت نفس، شرف حق اور وقار دینی کا سوال تھا اور پہلے ہی دن آپؐ نے اس مرحلہ میں آخر تک ثابت قدم رہنے کا غم کر دیا تھا جس کا آنری نتیجہ بھی معلوم تھا۔ اس کا آپؐ نے کون بلند بانگ اعلان نہیں بھی کیا تب بھی آپؐ کی زبان سے نکلے ہوئے الفاظ سننے والوں کو اس کا پتہ دے رہے تھے چنانچہ ابو سعید مرقری کا بیان ہے کہ میں نے امام حسینؑ کو مدینہ کی داخل ہوتے ہوئے دیکھا۔ آپؐ کے ساتھ اس وقت دو آدمی تھے جن کے کانڈھے پر باری باری ہاتھ رکھ کر چل رہے تھے اور آپؐ کی زبان پر ابن مفرغ کے یہ اشعار تھے۔

لاذعرت الشوام فی فلی یغیبہ مغیرا ولا دعیت یزیدا

یوم اعطی من المہجۃ ضیاء والمنا یا یرصدنی از احدا

ان کا مطلب یہ ہوا کہ خدا وہ دن تیرے کہ موت کی طاقتیں کمینگ ہوں سے
حمہ کر کے مجھے میرے رستے سے ہٹانے کی کوشش کریں اور میں ان کے خوف
سے ذلت کو برداشت کروں۔

ابو سعید کا بیان ہے کہ ان اشعار کو سن کر اسی وقت میری سمجھ میں
آیا کہ آپ کسی خاص قدم کا ارادہ رکھتے ہیں۔
دو ہی دن گزرے تھے کہ معلوم ہوا آپ مکہ کی طرف روانہ ہو گئے۔ (۱)

پندرہواں باب

حسن کی خاموشی اور حسین کا افساد

اس مقام پر اکثر یہ سوال پیش کیا جاتا ہے کہ آخر حضرت امام حسنؑ نے بھی تو زید کے باپ معاویہ سے مصالحت کر لی تھی، اسی طرح اگر امام حسینؑ صلح کر لیتے تو کیا حرج تھا؟ لفظ ہر دونوں بھائیوں کے طرز عمل میں اختلاف ہے اور اسی سے سلطنت بنی امیہ کے خوا خواہوں نے دونوں بھائیوں کے اختلاف رکے کی حکایتیں بھی تصنیف کی ہیں لیکن تاریخی واقعات کی رفتار کا بغور مطالعہ اس اختلاف طبیعت کے سوال اور اس خیال کی کوئی گنجائش باقی نہیں رکھتا۔

حقیقت یہ ہے کہ حالات مختلف ہوتے ہیں اور ان حالات کے لحاظ سے فرائض کا تقاضا بھی مختلف ہو جاتا ہے۔ انسانی زمانہ زیادہ تر جذبات کے پابند ہوتے ہیں اور جذبات اکثر اسراط و تفریط کی بنا پر حد اعتدال سے بڑھے ہوئے ہوتے ہیں لیکن اختلاف انسانی میں کامل اشتیاق ہر موقع پر فرض کا اندازہ کرتے ہیں۔ انھیں اس سے بیکٹ نہیں ہوتی کہ وہ انسانی زمانہ کے جذبات کے مطابق ہے یا مخالف اس لیے ان کا طرز عمل اکثر عام افراد انسانی کو متفاد نظر آتا ہے اور اکثر ان پر دونوں طرح کے معترضین پائے جاتے ہیں، کہیں ان پر افساد پسندوں اور اعتبار من کرتے ہیں اور کہیں رحمت پسند طبیعتیں معترض ہوتی ہیں لیکن وہ ان اعتراضات کی کوئی پرواہ نہیں کرتے اور اپنے مسلک کے پابند رہتے ہیں اس لیے کہ وہ

ان کے نزدیک فرس کا تقاضا ہوتا ہے۔

یہی صورت ہم کو پیغمبر اسلام کے طرز عمل کے متعلق ملتی ہے۔ یہی علی مرتضیٰ کی سیر اور یہی ان کے بند حسن اور حسین کے طرز عمل کے متعلق نصرتی ہے

واقعہ یہ ہے کہ حسن مجتبیٰ کی صلح جس کے واقعات کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے وہی

مجاہدہ کر بلا کی تہمت تھی اس لیے کہ ہر قدم جو اپنے وقت پر ہوزہ مفید نتیجہ خیز اور

موثر ہوتا ہے لیکن اگر وقت سے پہلے عمل میں لایا جائے تو وہ نتیجہ مفید ہونے کے

بجائے مضر ثابت ہوتا ہے بلکہ اپنے مرتکب کو اکثر ہمیشہ کے لیے سرور الزام بنادیتا ہے۔

واقعات کی رفتار یکساں حالت پر نہیں رہتی بلکہ تدریجی حیثیت سے ترقی کرتی

ہے اور ان کا طریقہ علاج بھی اسی اعتبار سے مختلف ہوتا ہے مثال کے طور پر نہ ختم

رسیدہ کے ہوئے جزو بدن ہاتھ یا پیر کا علاج کروا دیا جائے گا تو مریض بے پروا ضرور

ہو تو بار بار نشتر دلوادو، پھر اگر نہ اچھا ہو اور اس کی سمیت کے جسم میں سرایت کرنے

کا خوف ہو تو اسے کاٹ کر بھی پھینک دے کسی کو اعتراض کا حق نہ ہو گا لیکن اگر نہ ختم

پیدا ہونے کے ساتھ ہی اور کوئی علاج معالجہ کرنے کے پہلے ہی کاٹ دیا جائے

تو نہ ضرور الزام ہوتے اور عام طور پر بے عقل سمجھے جاتے حالانکہ یہ طرز عمل

وہی ہے جو بعد میں اختیار کئے جانے پر مدد و تحسن قرار پائیگا۔

دشوار گزار حالات کے اصلاح کے لیے تدریجی اور وہ بھی جان کی قربانی کا نتیجہ

اور سب سے بڑا حربہ ہے لیکن سب سے آخری، جب تمام وسائل اور ذرائع ختم ہو جائیں

اور کوئی تدبیر کارگر نہ ہو اس وقت اس کا درجہ ہے۔ وہ جہاں تک آخری رہے

وہیں تک موثر ہے اور اگر اس سے پہلے عمل میں آجائے تو جہد بازی غیر موقع

شکستہ و زنا عاقبت اندیشی وغیرہ کا لازم آجائے ضروری ہے جس کے جدا اس کو

حق و جوباب نہیں سمجھا جاسکتا۔ اور اسی کے ساتھ اس کا میانی اور تاثر خلعت۔

حالات کی اصلاح کے لیے احتجاج و استغاثہ، مصاحبت اور معاہدہ مودت یہ ایسی چیزیں ہیں جن کا اختیار کیا جانا ابتدائی حدود میں ضروری ہے۔ بے شک جب یہ سب ذرائع اختیار کیے جائے پرنا کام ثابت ہو تو پھر عربی مثل من حرب المجتہب حلت بہ النذامۃ اور فارسی مثل "آزمودہ را آزمودن چہل است" کے مطابق انسان سے ان ذرائع کا مطالبہ نہ ہو سکیگا اور اس کی رفتار عمل کو آگے بڑھ کر دوسرے اقدام تک پہنچنے کا حق ہوگا۔ یہی تدریجی رفتار اقدام عمل میں جب تک قائم ہے کامیابی کی توقع ہے ورنہ نہیں۔ ایک بات ہو جانے پر پہلے ہی دن مرنے مارنے پر آمادہ ہو جانے والا مغلوب الغضب کہا جائے گا۔ وہ کسی تعریف کا مستحق نہیں برخلاف اس کے اگر تمام دیگر ذرائع و اسباب سے اتمام حجت کے بعد انسان کسی اہم مقصد کے لیے جان دینے پر تیار ہو جائے تو فداکاری و جاں نثاری اور موثر قربانی قرار پائے گی۔

ایک انسان اگر اپنے افعال و اعمال میں توازن کو ملحوظ رکھتا اور اپنی کارگریوں میں صرف جذبات کا فرماں بردار نہیں بلکہ عقلی غور و تدبیر کا پابند ہے تو اسے اس نظام کا پابند ہونا ضروری ہے۔ شام کی اموی سلطنت کے ہاتھوں، بے شک مذہب خطرہ میں تھا۔ اور حق و راستی پامال ہو رہی تھی جس کی اصلاح کے لیے قربانی درکار تھی لیکن اس قربانی کے حق بجانب قرار پانے کے لیے دوسرے پرامن اور صلح پرور وسائل و ذرائع کے پہلے صرف کیے جانے کی ضرورت تھی۔ اگر امام حسینؑ بغیر کسی قسم کے سابقہ حالات کے اچانک یزید کی بیعت سے کنارہ کشی کر کے باوجود نقد ان اعوان و انصار مخالفت پر جس کا لازمی نتیجہ آپ کا قتل ہونا تھا تیار ہو جاتے اور ایسا کرتے تو ان سوالوں کا پیدا ہونا ناگزیر تھا کہ آخر امام نے اتحاد صل کے ساتھ حالات کی درستی کی کوشش کیوں نہ کی؟

مخصوص شرائط کے ساتھ صلح کر کے اپنے مقاصد کو کیوں نہ حاصل کیا؟ کم سے کم
مور سلطنت سے بے تعلقی اختیار کر کے مدینہ رسول میں قیام پذیر کیوں نہ رہے
اور کر بھڑا کر اپنے کو موعظ خیر میں کس لیے ڈالا؟

۱۱۔ ان سوالات کے پیدا ہونے کے بعد جن کا کوئی صحیح حل بھی بظاہر موجود
نہو تا یقینی آپ کا قتل ہونا صرف جذبات کی کار فرمائی کا نتیجہ قرار پانا اور اس
لیے نہ قابل شناسائی ہونا اور نہ مؤثر و کامیاب مگر یہاں صورت حال یہ تھی کہ امام
حسینؑ کا اقدام ایک مکمل فتنہ کے تحت میں واقع ہو رہا تھا جس کے لیے بڑے
کی طویل مدت کے حالات موقع کو قریب لارہے تھے یہاں تک کہ سترہ برس
لے کر ست یہ تک میں اس کا وقت آگیا۔

شروع شروع میں جناب امیر کا اپنے حقوق کی پامالی کے باوجود دوسرا
خاموش رہنا اس کے بعد دیگروں کے انہماقی اصرار پر خلافت قبول کرنا اور بنی
امیہ کا آپ کے مقابلہ میں برسرِ پیکار ہو جانا آپ کا شہید ہونا اور امام حسینؑ کا سنہ
خلافت پر متمکن ہونا لیکن حالات کی ناسازگاری کی وجہ سے صلح کر لینا اور مخصوص شرائط
معاہدہ کے ساتھ سلطنت کی ذمہ داریوں سے دستکش ہو کر دستِ برس خاموشی کی
زندگی بسر کرنا اور پھر دستِ ہی برس تک خود امام حسینؑ کا بھی عملی حیثیت سے
خاموش رہ کر حالات کا مطالعہ کرتے ہوئے اکثر زبانِ بامکتولی احتجاج کرتے
رہنا لیکن باوجود اس کے حالات کاروبار اصلاح ہونے کے بدلے بدلے بدتر
ہوئے جانا، شرائط معاہدہ کو ٹھکرا دیا جانا، صلح نامہ کے دفعات کا پامال ہو جانا
زبانِ احتجاج و استغاثہ پر کوئی شنوائی نہ ہونا بلکہ اپنے انسانیت سوز اور ہمدرد
کنش افعال پر بیش از بیش اصرار کیا جانا اور اس سلسلہ میں پانی کا سر سے اونچا
ہو جانا اور معاملات کا حد سے گزر جانا وہ تھا جس نے امام حسینؑ کے لیے

اس عظیم اقدام کا موقع پیدا کر دیا تھا کہ جو انھوں نے کر بلا کی سر زمین پر انجام یا۔
 حسنین کے سامنے اب صلح کا سوال آ ہی نہیں سکتا تھا اس لیے کہ صلح
 کی منزل کو امام حسن طے کر چکے تھے اور اب شرائط صلح کی مخالفت ہی وہ
 صورت حال تھی جو امام حسنین کے سامنے تھی حالانکہ معاویہ اپنے اعمال میں
 بہر حال کچھ نہ کچھ پردہ رکھنے کی کوشش کرتے تھے۔ پھر جب معاویہ کے ساتھ
 مصاکحت نتیجہ میں ناکام رہی تو یزید کے ساتھ مصاکحت کے کیا معنی؟
 پھر امام حسن نے جو صلح کی اس کی نوعیت تو یہ تھی کہ پہلے حضرت
 امام حسن مسند خلافت پر متمکن تھے۔ صلح کے ذریعہ سے آپ نے حکومت خارجی
 کو چھوڑ دیا اور مخصوص شرائط کے ماتحت معاویہ کے سپرد کر دیا مگر اس کے معنی
 یہ نہیں تھے کہ آپ نے خلافت اہل بیت، امامت یا ائمتہ سنی کے بارے میں اپنے
 دینی مسلک اور معاشرتی و اجتماعی اصول سے دست برداری اختیار کر لی۔ یہ صلح
 اس کے بعد سے صرف ایک معاہدہ عدم تعرض کی حیثیت رکھتی تھی جس کی
 وجہ سے روحانیت کا مرکز دنیوی اقتدار کے مرکز سے الگ۔ غرضہ ایک
 سکے۔ یہ علیہ ہو گیا اور اسی لیے حضرت امام حسن کی زندگی اس معاہدہ کے
 بعد کبھی محفوظ نہیں رہی سلطنت شام امام حسنین سے اس عدم تعرض پر متفق
 کرنے والی ہوتی تو طلب بیعت کی ضرورت نہ تھی کیونکہ عدم تعرض تو ان حضرات
 کی جانب سے قائم ہی تھا۔ دمشق کی سیاست اب اس پر رضامند نہیں تھی کہ
 روحانیت کا مرکز مادی اقتدار کے مرکز سے الگ دنیا میں موجود رہے۔
 معاویہ کا معاہدہ وقتی طور پر ایک مجبوری کا نتیجہ تھا، بغیر اس کے حضرت امام
 حسن کی تسلیم شدہ حیثیت جو مسلمانوں میں باعتبار حکومت حاصل تھی ختم ہو
 جاتی تھی اس کے بعد ان کو خود اور ان کے بعد یزید کو شدت کے۔

اس کا احساس تھا کہ یہ کاٹا ہوا ہونے کے لیے راستے سے نکل جائے۔ تسخیر ماک
 و تسخیر قلوب مختلف چیزیں ہیں ایک کو دوسرے سے کوئی لگاؤ نہیں ہے۔
 فاتح مہمات کو فاتح قلوب سے ہر وقت اندیشہ رہتا ہے۔ یہی خیرہ تھا جس
 کی وجہ سے اہمیت رسول مصطفیٰ و مشق کی نظر میں بہر حال قابل مزا امت تھے
 خواہ وہ مزاحمت کریں یا نہ کریں۔

ان حالات کے ہوتے ہوئے امام حسینؑ کے لیے اُس طرح کی صلح
 کا کوئی محل نہ تھا جیسی صلح امام حسنؑ کر چکے تھے۔ وہ صلح ایسی تھی کہ اگر اُس
 وقت ذمہ دارانہ حیثیت امام حسینؑ کی ہوتی تب آپ بھی اُس صلح کے مہمات
 کو اختیار کر کے مسلمانوں میں امن قائم کر دیتے اور حسینؑ کے سامنے تھا بیعت
 کا سوال۔ اس کے معنی تھے اُس روحانی مرکز کی شکست جس کے حسینؑ ذمہ
 دار تھے۔ اس کے معنی تھے اُس تمدن اور نظام سیاست کو قبول کر لینا جو مسلمان
 و مشق نے قائم کیا تھا۔ یہ ایسی چیز تھی جو آل محمد کے لیے کسی طرح قابل قبول
 نہیں ہو سکتی تھی خواہ حسینؑ ہوتے یا نہ ہوتے۔ اس وقت امام حسنؑ ہوتے۔
 پھر سابق زمانہ میں تو خلفاء اپنے کو کتاب و سنت کا ہی لفظ ہر گز کرتے
 تھے اور بیعت بھی اسی پر ہی جاتی تھی کہ کتاب و سنت پر عمل کرنا۔ مگر یہ بدستور
 میں مصنف کی مشق عثمانؓ اور خود سمری اس درجہ پر پہنچ گئی تھی کہ بیعت
 لی جاتی تھی اس بات پر کہ ہم مدینہ کی ملکیت ہیں وہ ہمارے جان و مال اور
 دین کے ساتھ جو چاہے ہوگا کر سکتا ہے۔ زمین میں زمین علیہا اللہ بن
 ربیعہ بن اسود سی جرم پر قاتل گئے گئے کہ وہ کتاب و سنت پر بیعت کرنے کے
 لیے تیار تھے۔ مگر نہ تو وہ غلامی کا قرار کرنے کے لیے تیار تھے نہ

ان ہی باتوں کا نتیجہ تھا جیسا کہ بعد میں معلوم ہو گا کہ امام حسینؑ کو آپ کے اس اقدام کے سلسلہ میں مختلف اوقات میں بہت سے مشورے دیے گئے۔ یہ نہ تھا کہ ملک یمنہ ہی میں قیام کیجیے۔ یہ کہا گیا کہ مکہ کو مستقر بنائے رہیے۔ یہ کہا گیا کہ طائف یا یمن کی طرف چلے جائیے یہ کہا گیا کہ کوہ اجا میں پھل کر پناہ لیجیے مگر یہ کسی غریب یا دوست نے مشورہ نہیں دیا کہ آپؑ یزید کی بیعت کر لیجئے کیونکہ یہ ایک تسلیم شدہ بات تھی کہ یزید کی بیعت امام حسینؑ کے لیے کسی طرح ممکن نہیں۔ یزید کی بیعت کرنے کے معنی یہ تھے کہ حسینؑ ہر قسم کے شرفیاء و شہداء اور مسلمانوں کے ہر قسم کے حقوق کو بیچ ڈالتے۔ حسینؑ کے لیے کمال تھا کہ حسینؑ فضیلت اور ذہلیت کو ایک درجہ میں رکھتے۔

عبداللہ بن عباس، عبدالرحمن بن ابی بکر اور عبداللہ بن زبیر وغیرہ نے بھی یزید کی خلافت کو پسند نہیں کیا۔ ان سب نے معاویہ کے سامنے ہی یہ کہہ دیا تھا کہ اُن کا یہ طریق عمل کسی طرح جائز نہیں ہے۔ پھر حسینؑ ہر دوسرے شخص سے زیادہ اسلام کا ورد رکھتے تھے۔ حسینؑ زیادہ حق رکھتے تھے کہ وہ یزید کے مطالبات کو حقارت کی نظر سے دیکھیں اور ہر قسم کی قربانی اسلام کی حمایت میں پیش کریں۔

سوالوں کا باب

حسینی موقف کی تشریح

جب کوئی صورت سمجھوتے اور مصالحت کی کھٹی نہیں تو پھر کیا رو جاتا ہے؟ جنگ! مگر مادی طور پر جنگ کرنے کا سوال اس وقت پیدا ہی نہیں ہو سکتا تھا۔ تاریخی صورت حال یہ ہے کہ اس وقت حضرت علی بن ابی طالب کی وفات کو بیس برس گزر چکے تھے۔ بنی امیہ کی طاقت جو شام میں تھی حضرت علیؑ ہی کے زمانہ میں اتنی مضبوط ہو گئی تھی کہ حضرت علیؑ کی قوت سے صفین میں گویا برابر کی ٹکر لے لی۔ اور حضرت امام حسنؑ کو اس سے مقابلہ میں ایک شدید خونریزی کے آثار نظر آئے جس کی وجہ سے آپؑ نے صلح کرنا بہتر سمجھا۔ حالانکہ اس وقت رشتہ بنی علیؑ کی جمیعت منظم تھی مگر اب بیس برس کی حورانی مدت گزرنے پر وہ جتنے پرانے ہو چکا تھا۔ ہزاروں آدمیوں کے ضمیر خریدے جا چکے تھے۔ بہت سے ثابت قدم و گون کے سر قلم کیے جا چکے تھے اور بہت سوں کو جیلوں میں پھرا جا چکا تھا۔ بقیہ لوگ خوف و دہشت اور بددلی سے اذہر اذہر پریشان و پاشان ہو گئے تھے۔ ایسی صورت میں دمشق کے شہنشاہی اقتدار کے مقابلہ میں جنگ کا سوال ہی کیا پیدا ہو سکتا تھا؟ اس کے علاوہ آپ کا مقصد جو نیریز کے مقابلہ میں تھا وہ مادی جنگ سے حاصل بھی نہیں ہو سکتا تھا اس کی تشریح آئندہ کی جائے گی۔

اس کے بعد جو حضرت امام حسینؑ بیعت سے انکار کر رہے تھے تو کیا کریں گے؟ اسے اگر حسینؑ کر لے نہ دکھلاتے تو ہماری ہرگز سمجھ میں نہ آتا۔ حسینؑ نے یہی طے کیا کہ وہ جنگ کریں گے مگر جنگ کا طریقہ بدل دیا۔ جتنی لڑائیاں ہوئی ہیں ان میں طاقت کا مقابلہ طاقت سے ہوتا ہے۔ حسینؑ نے سب سے پہلے یہ نمونہ پیش کرنا چاہا کہ آپ طاقت کا مقابلہ کر داریں گے، آپ نے یہ طے کیا کہ آپ اقتدار کا مقابلہ بے بسی سے، اکثریت کا مقابلہ اقلیت سے اور ظلم کا مقابلہ مظلومیت کے ساتھ کریں گے اور یہ وہ طریقہ جنگ تھا جس کا مشاہدہ اس کے پہلے دنیا نے نہیں کیا تھا۔

آپ محسوس کر رہے تھے کہ تعلیمات اسلام پر ایسا غلاف چڑھ گیا ہے جس سے آئندہ صدیوں کو اور قیامت تک آنے والی نسلوں کو سہی نہیں ملے گا کہ حقیقتاً وہ تمدن، وہ آئین معاشرت اور وہ نظام زندگی کیا تھا جسے پیغمبر اسلامؐ نے دنیا کے سامنے پیش کیا تھا۔

یہ ظاہر ہے کہ بعد کی آنے والی نسلوں کے لیے سابقہ حالات معلوم کرنے کا ذریعہ اگر کوئی ہو سکتا ہے تو وہ کتب تواریخ۔ یہی تاریخ کی دور بین وہ ہے جس کے ذریعہ سے صدیوں اور ہزاروں برس پہلے کے حالات کا انسان مطالعہ کرتا ہے۔ اسلامی دنیا میں سلاطین اسلام کا شاہنشاہی اقتدار نمایاں تھا کہ اگر اسلامی تمدن و تہذیب کی تاریخ کے لیے کوئی طالب تحقیق تاریخ کے اوراق پر نظر ڈالتا تو اس کو اسلام کی سرزمین پر دمشق اور بغداد کے دیپے قصر نظر آتے، وہ بڑے بڑے پھانسی دکانی دیتے جن پر زربہ پردے بڑے ہوئے ہیں، وہ ایوان جلوہ دکھاتے جہاں دیواروں پر زربہ و جواہر کا کام بنا ہوا ہے اور سونے چاندی کے دروازے ہیں اور اگر محل کے اندر

بار پانی ہو جاتی تو زرد جو اہر سے مرصع تخت نظر آتا و زریں کمر غلام محف
 باندھے ایستادہ، مہ جبینوں کا جھڑمٹ، شراب کے دور، مغنی کی سدا
 و زرد و طرب کے نغموں کی گونج۔ در پیشوائے اسلام کی بارگاہ میں نور
 کا وقت آتا ہے تو وہ بھی سدھ کرتا ہوا چلا جاتا ہے۔ موزن کی صدا آتی
 ہے مگر نشاط و طرب کے نقار خانہ میں غلطی کی آواز بن کر سنائی نہیں دیتی۔
 جب وہ یہ نقارہ دیکھتا تو کیا یہی رائے قائم نہ کرتا کہ اسلام کا تمدن یہی ہے
 و رہی وہ تہذیب ہے جس پر سمان نازاں ہیں؟ یقیناً ایسا ہی ہوتا کہ وہاں
 کا آئین و نظام بشور مثال پیش کیا جاتا۔ اُن کے افعال مسلمانوں کے افعال
 ترائے جاتے اور اُن کا کردار یہی ایک ایسا آئینہ ہوتا جس میں مسلمانوں
 کی تصویر نظر آتی۔ کہیں نظر آتے محتاج نبی ہاشم کے وہ ٹوٹے پھوٹے کھنڈر
 جن میں کچھ بوڑھے، کچھ جوان اور کچھ بچے اپنے خالق کی یاد میں مصروف ہیں۔
 وہ دروازے جہاں غریب، محتاج و مسکین آتے ہیں تو اپنے سامنے کا
 کھانا اٹھا کر دے دیا جاتا ہے اور خود فاقہ سے دن گزار لیے جاتے ہیں۔
 جہاں غلام اور کنیز سے مساربانہ برتاؤ کیا جاتا ہے۔ کہاں نظر آتے
 وہ تیسرے جن پر محنت و زشت برداشت کر کے زردی چھائی
 ہوئی ہوتی ہے۔ وہ بوٹ جو ذکر الہی سے خشک ہو گئے ہیں۔ وہ
 خراج کہ نصب العین ہے کہ کسی غریب کو اٹھاؤ، کمزور
 کی مدد کرو۔ کسی محتاج و بیکس کی دستگیری کرو۔ کسی مظلوم
 کو ظلم سے نجات دو اور دنیا کو اپنے احسان سے
 نمونہ جبلت بناؤ۔

پس حسین بن علیؑ کا مقصد یہ تھا اور وہ یزید کی بیعت کا انکار کرتے

ہوے اسی پر کمر بستہ ہو گئے تھے کہ تو سہی انسانیت کی نگاہ کو الٹا دینے
 مناظر سے ہٹا دیں، ان قصروں اور میناروں سے موڑ دیں اور اسلامی اصول
 کی برق تجلی کو عمل کی اُس معراج پر آنکھوں کے سامنے لائیں کہ نظر اٹھتے ہی
 سب سے پہلے اُسی پر جا پڑے اور اُسی کی جھک دمک میں محو ہو جائے
 آنکھوں نے چاہا کہ اپنے کردار کو ایسی بلند ی پر لے جائیں جہاں
 وہ ستارے کی طرح جھک اُٹھتے۔ سداہلین دنیا کے بڑے بڑے
 محل اور مسینار نظر نہ آئیں بلکہ آپ کا کردار نظر آئے۔ وہ جانتے
 تھے کہ انسانیت کے کانوں کو اس نقارہ خانہ ساز نغمہ
 سے بہرا بنا دیں اور حقانیت اسلام کی اس سر ملی اور
 بلکشی آواز سے شناسا کر دیں جو موجودہ فضا میں
 سنائی نہیں دیتی۔

دوسری لفظوں میں آپ کا مطالب یہ تھا کہ ایک مرتبہ دنیا کے رشتہ
 اس حقیقت کو پوری شدت و قوت سے پیش کر دیں کہ حکومت و شہنشاہیت
 اور ہٹ اور اسلامی تمدن و تہذیب اور اُس کے اصول اور ہیں۔
 حضرت امام حسینؑ جس مقصد کو لے کر اُٹھ رہے تھے وہ اپنی موت
 و خصوصیت میں کوئی نیا نہ تھا وہ تو وہی تھا جسے تمام انبیاء لے کر آئے تھے
 اور جس کے لیے تمام مسلمانین ہمیشہ کوشش کرتے رہے مگر اس کو جس صوت
 سے آپ نے حاصل کیا وہ ایک ایسی مثال ہے جو نہ اس سے پہلے نظر آئی
 اور نہ بعد کو۔

سیاسیاتِ اہم کے واقفکار خوب جانتے ہیں کہ ظلم و جور کی طاقت
 اور شہنشاہیت جس وقت افراد انسانی کو اپنے نیچے میں قید رکھنا چاہتی ہے

تو کچھ ذرائع اختیار کرتی ہے اور ان تمام ذرائع کا اصلی مقصد دو چیزیں ہوتی ہیں ایک یہ کہ غوام سے قوت احساس کو سلب کیا جائے دوسرے جرأت اظہار کو ختم کیا جائے۔ شام کی اموی حکومت نے اپنے اقتدار کو قائم رکھنے کے لیے ان ہی دو باتوں پر پوری طاقت صرف کر دی تھی۔ درنہ مسلمان جن کو پیغمبر نے محنت و مشقت کسافت اصول انسانیت کی تلقین کی ہو اور جنہوں نے دیکھا ہو کہ پیغمبر کس طرح مادی ساز و سامان کو بیچ بیچتے تھے جنہوں نے اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کیا ہو کہ پیغمبر کے دروازے پر بچھا ہوا پردہ پڑا رہتا تھا جنہوں نے دیکھا ہو کہ تین تین دن تک پیغمبر کے گھر سے دھواں نہیں اٹھتا، جتنا روپیہ آتا ہے غریبوں اور مسکینوں کو دے دیا جاتا تھا وہی کیونکر اس کو برداشت کر سکتے کہ بادشاہ کے خزانہ میں غریب کا خون چوس چوس کر روپیہ جمع ہو اور اس کو رنگ رلیوں میں صرف کیا جائے۔ خلیفہ کی بارگاہ میں رقص و سرود کی محفلیں ہوں اور سراپا درکیاب کے مشغلے میں مسلمان اس کو صرف خاموشی سے دیکھتے ہی نہ رہیں بلکہ ایسے شخص کو پیشوا تسلیم کریں۔ یہ فطرت کو انتہا بے لفاظی میں کس طرح پیدا ہو سکتا تھا؟ یہ نہ تو احساس ختم ہونے اور جرأت اظہار کے سلب ہونے سے۔

تو احساس ختم کرنے کی صورتیں بہت سی ہیں۔ ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ غوام صاحبائے نہیں ہوتے ان کے پاس دل ہوتا ہے مگر دماغ نہیں ہوتا۔ دماغ رکھنے والے ممتاز افراد اور لیڈر ہوتے ہیں۔ خاص خاص لیڈر دل کو اپنے ہاتھ لے لیا جائے تو جدھر یہ لیڈر لے جانا چاہیں

عوام بے خبری کے ساتھ اُسی طرف چلے جائیں گے۔ خواہ
 یہ راستہ کتنا ہی غلط کیوں نہ ہو۔ اسی بنا پر عموماً جمہوریتوں میں ظاہری
 کثرت رائے حقیقی رائے عامہ کی ترجمان نہیں ہوتی۔ اموی سیاست نے
 خواہش کو اپنے قبضہ میں کیا اس طرح کہ جس کو ذرا مخالفانہ رجحان رکھتے ہوئے
 پایا، اُس کی جیب میں اشرفیوں کی ایک کھٹیلی ہو نچا دی گئی۔ اگر اُس
 نے قبول کر لی تو سمجھ لیجئے کہ جتنا ان اشرفیوں کا وزن تھا اتنا ہی اُس
 مخالفیت کا سر جھک گیا۔ پھر، جہشتی نہیں ہے مُنہ سے یہ کافر لگی ہوئی۔
 جہاں خیال پیدا ہوا کہ اب کی دفعہ وہ توڑے سے ہیں، اس کے بعد جہاں
 ذوالکے چار لیں گے وہیں قوت احساس ختم ہو گئی یعنی یہ خیال ہونے لگا
 کہ دنیا کے لئے جیسا ہے جیسے ہوں یہ کام ہمارے لئے تو بہت چھپے ہیں۔
 طرح بہت سے لوگوں کا عقیدہ خرمہ یا کیا اور بہت سے اصول کے پختہ ہونے
 کے سراٹھنے ہی رہے اُن کے سر پر جہنم میں جدائی پیدا کر دی گئی اور
 اگر یہ حربہ خطرناک معادیر ہوا تو خدشہ آیا۔ انجام جو لب تک پہنچتے ہی
 موت کی سیٹھی نیند سلا دے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ غرام نے یہ سوچ بھی موقوف
 کر دیا کہ ہو کیا رہا ہے اور بہت سے لوگوں نے جب کچھ سوچا تو اُن لوگوں
 کے انجام کو دیکھا جو اس کے پہلے کچھ سوچ کر اختلاف کا اظہار کر چکے
 تھے کہ آج صفوہ تمہستی اُن کے منتہی وجود سے خالی ہے۔ اس طرح جہاں
 اظہار ختم ہوئی۔

یہی دو چیزیں ایسی تھیں جن کو از سر نو پیدا کرنے کا بیڑا اٹھا کر
 حضرت امام حسینؑ میدان میں آئے۔ آپ نے سوچا کہ قوت احساس
 کیونکر پیدا کی جائے؟ اس کے لئے ایک حاذق طبیب کی طرح مرض کے

سب پر غور کرنے کی ضرورت تھی۔ آخر مسلمانوں کی اس بے حسی کا سبب
 کیا ہے؟ کیا یہ واقعی مسلمان نہیں رہے؟ دیکھا تو اب بھی لوگ اسلام کو ماننے
 میں اور اپنے کو مسلمان کہنا فخر سمجھتے ہیں۔ مگر ان کے احساسات اسلامی
 پر غشی پکڑی ہے جیسے کوئی آدمی بھوشن ہو جائے تو اس میں نفس
 کا مدد شدہ قائم رہتی ہے ہونہار کی حالت دیتی ہے مگر آثار زندگی مٹتے
 ہوئے ہیں۔ احساس اور حرکت ارادی دونوں چیزیں کم ہوتی ہیں اور
 روح اس حالت میں جا مچتا ہے۔ نتیجہ میں کلمہ توحید کے نفس کی آمد و شد
 ہے جو ان کے دل پر ہی چھوڑا گیا ہے۔ مگر اس میں سب سے بڑی رنجش
 کہ غفلت کر رہی ہے۔ وہ حسرت اور حسرت اس میں فنا ہو گئی ہے۔ مگر ایک
 یہ معلوم ہو رہا ہے کہ کسی کو غشی آجائے تو اس کے چہرے پر تھنپنا
 دیکھا جائے۔ یعنی گہری بے ہوشی ہو جاتی ہے۔ ایسا ہی تیز پسینہ دیا جائے گا۔
 یہ حالت سننے میں یہ ہے کہ مسلمانوں کے بیویوں اور عورتوں پر
 ایک سیالیز چھینکا دے۔ ان میں سے کچھ بے ہوش ہو رہے ہیں۔ ان کے
 لوگوں میں اور بھر گویا دیکھتے ہیں کہ ان میں کیا مودہ ہے؟ یہ ان کی
 دنیا کی حالت۔ ان کی حالت کا سبب کیا ہے؟ ان کی حالت کا سبب کیا ہے؟
 کہ وہ جو غفلت جو غفلت اس میں کوئی رنجش ہے۔ ان کی حالت کا سبب کیا ہے؟
 کہ مسلمان جو غفلت ہوئی تو مسلمان جاہلی سے چونکا پڑتے لیکن وہ جاہلیت
 جو اس وقت تک کہ مسلمان کو بے ہوش کر رہی ہے۔ اپنے چہرے پر اس دور میں
 اسلام کی نقاب ڈالے ہوئے ہیں۔ یہ مسلمانوں کی جاہلیت میں داخل گئی
 اس سے مسلمان بیدار نہیں ہوتے تھے حضرت امام حسینؑ نے یہ ارادہ
 لیا کہ اپنی مثال جاہلیت کے چہروں سے اسلام کی اس نقاب کو ہٹا کر

پھینک دیں اور دنیا کو دکھلا دیں کہ اس نقاب کے چھپے کیسے لوگ چھپے ہوئے
 ہیں اور یہ کہ ان کو اسلام سے حقیقتہً کوئی تعلق نہیں ہے۔ اس طرح ایک
 تو موجودہ مسلمان ان سے ہزار ہو جائیں گے اور ان کے خلاف انقلاب
 پیدا کرنے کے لیے تیار ہو جائیں گے۔ دوسرے بعد میں مسلمانوں کے لیے
 ان کے افعال سند نہ رہیں گے۔ جب مسلمانوں کو ان کے اسلام کی صحیح تصویر
 معلوم ہو جائیگی تو مسلمان دھوکا کھا کر ان کے دام میں نہ پھنس سکیں گے۔
 تیسرے غیر مسلم دنیا کے سامنے اسلام کی جانب سے صفائی پیش ہو جا
 گی۔ اگر بنی اُمتہ کے اوصاف و اخلاق کو اسلام کے خلاف پیش کیا جائے
 گا تو مسلمانوں کی گردنیں جھکیں گی نہیں بلکہ حسین بن علیؑ کا کردار مسلمانوں
 کے سر کو بلند کریگا کہ اگر یزید کے افعال کا اسلام سے کوئی تعلق ہوتا
 تو غیر اسلام کا نواسا اپنے گرد خطرہ میں کیوں ڈال دیتا۔ یہی مقاصد وہ
 تھے جو تمام دُکماں مادی جنگ سے حاصل نہیں ہو سکتے تھے۔ مادی جنگ
 سے جو فتح حاصل ہوتی ہے اُس سے افراد و اشخاص قتل ہوتے ہیں مگر
 ذہنیت قتل نہیں ہوتی۔ سلطنتوں میں انقلاب ہو سکتا ہے مگر افراد
 جامعہ کے احساسات میں انقلاب نہیں ہوتا۔ حسین بن
 علیؑ اشخاص کو قتل کرنے نہیں اُٹھے تھے۔ یزید کو ہلاک
 کرنا نہیں چاہتے تھے۔ وہ تو یزیدیت کو قتل کرنا چاہتے تھے
 ہو سکتا تھا کہ یزید ختم ہو جاتا اور اُس کے تمام عمال اور فوجی
 افسر بھی ہلاک ہو جاتے پھر بھی یہ نہیں سمجھا جاسکتا تھا کہ یزیدیت
 ختم ہو گئی اور یزیدی مسلک فنا ہو گیا۔ ذہنیت
 دنیا کی جب تاؤنس بھٹی تو اگر عسکری طاقت سے کر

جنگ کرتے تو جو اس کی واقعی حیثیت تھی اس کے سمجھنے والے بہت کم
 ہوتے اور یہ سمجھنے والے زیادہ ہوتے کہ حکومت و سلطنت کی غرض سے دو
 بادشاہوں کی جنگ ہے اور سیاسی حیثیت سے نرید کا پالہ گراں رہتا
 اس لیے کہ وہ بادشاہ تسلیم کیا جا چکا تھا۔ اس صورت میں اگر آپ
 کو فتح حاصل بھی ہوتی جو گزشتہ کسباب کی بنا پر بظاہر غیر ممکن تھی تو اس
 کا اثر ایک وقتی انقلاب سلطنت کی صورت سے ہوتا جس کا نتیجہ دیرپا
 نہوتا اور بنی اُمیہ پر جو ظاہری اسلام کا پردہ تھا وہ اسی طرح برقرار رہتا
 اور اگر کچھ لوگ حسنینؑ کو حق پر سمجھتے بھی ہوتے تو فرق محارب کو خطا
 اجتہادی کی سند دیدیتے جیسا کہ اس سے پہلے صفین کی جنگ کے متعلق
 ہو چکا تھا اس صورت میں بنی اُمیہ کے باطنی حالات کا اس درجہ سخت
 کہ جو ان سے بھر دی کا کوئی گوشہ انسانیت کے دل میں باقی نہ رکھے
 ہرگز نہیں ہو سکتا تھا اور جب تک ان سے نفرت انتہائی درجہ پر مہیا
 نہ ہوتی اس وقت تک ان امتیازات و اقدار کی مکمل شکست نہیں
 ہو سکتی تھی جنہیں بنی اُمیہ نے عملی طور پر قائم کرنا چاہا تھا۔

اگر امام حسینؑ طاقت کے ذریعہ سے یزید کی طاقت کو شکست
 دیتے تو پھر بھی دین اس چیز کو نہ سمجھتی کہ حقانیت اور حکومت دو الگ چیزیں ہیں
 حسینؑ بن علیؑ کی فتح دینی فتح سمجھی جاتی جو بادشاہوں کی فتح ہوتی ہے یعنی اگر آپ
 یزید کو شکست دے کر سلطنت برقرار رکھ لیں تو آپ کی سلطنت کو دنیا سلطنت
 ہی سمجھیں۔ اسلام کی حقیقت نہ سمجھتی حالانکہ تاریخی حقائق بتلاتے ہیں کہ اس
 حرکت کے ذریعہ سے آپ کو کبھی حاصل ہی نہیں ہو سکتی تھی۔ بڑی سے
 بڑی مادی کامیابی بھی آپ کی محدود حیثیت رکھتی یعنی اس صورت

میں کہ جب کوزہ میں حالات سازگار ہوتے اور سب لوگ آپ کی حکومت تسلیم کر لیتے تو زیادہ سے زیادہ وہی ہوتا جو حضرت علی بن ابی طالبؓ کو وقت سے مجبور ہو کر گوارا کرنا پڑا تھا یعنی عراق و حجاز وغیرہ کی حکومت امام حسینؓ کے پاس اور شام کی حکومت یزید کے پاس ہوتی دونوں طرف کی حکومتوں میں مقابلہ ہوا کرتا اور مسلمانوں کی طاقتیں آپس میں لڑ کر بائیں بائیں ہوتی رہیں مگر امام حسینؓ ایسی کامیابی حاصل کرنا چاہتے تھے جو نہ باعتبار حدود و مملکت محدود ہو اور نہ باعتبار حدود زمانہ محدود۔

نہن ہے یہ سوال اٹھایا جائے کہ حسینؓ کے واقعہ شہادت کے بعد بھی تو بہت سے سلاطین، رئیس افغان کے مرکب ہوتے رہے جن کا یزید ارتکاب کرتا تھا مگر یاد رکھنا چاہیے کہ حسینؓ نے اسلام کے تمدن و اصول کو اتنا نمایاں کر دیا کہ اب اس کے خلاف جو افعال ہوتے ہیں وہ انفرادی اور شخصی جرائم کی حیثیت رکھتے ہیں اور انہیں آئینی اور مذہبی درجہ نہیں حاصل ہوتا یعنی یہ خطرہ اب ہمیشہ کے لیے دور ہو گیا ہے کہ انہی کو اسلام کا مستقل اصول اور طریق معاشرت سمجھ لیا جائے کیونکہ امام حسینؓ نے اسلام کی آئینی عظمت کا نہ مٹنے والا نقش قائم کر دیا ہے

گزشتہ بیانات سے صاف ظاہر ہو گیا کہ حسینؓ بن علیؓ کے لیے اپنے مقصد کے حصول کا صرف ایک ہی ذریعہ تھا اور وہ وہی جسے انہوں نے اختیار کیا اور اسکے سوا کوئی دوسرا ذریعہ نہ تھا۔

آپ اس راستے میں موت کے استقبال پر ہمیشہ سے تیار تھے جو آپ کے الفاظ اور مخاطبات سے ظاہر تھا۔

چنانچہ مکہ سے روانگی کے وقت اپنے خطبہ میں آپ نے ارشاد کیا کہ "موت سنان

کی گردن سے اسی طرح وابستہ ہے جیسے گلو بند جوان عورت کی گردن سے۔
 بادی النظر میں تو آپ کو اس سے صرف متانہا پر کرنا مقصود تھا کہ انسان کے
 لگے میں موت کا پسند اٹھا ہوا ہے۔ درہر حال اس کو ایک دن اس دار فانی
 سے رست ہونا ہے۔ مگر آپ نے اس تلخ حقیقت کا کچھ ایسے دلکش انداز میں تذکرہ
 فرمایا ہے جس سے تعارف محسوس ہوتا ہے کہ آپ کے نزدیک موت کوئی ناگوار شے
 نہیں بلکہ حسین و دیدہ زیب چیز ہے۔ یہ نفاذ حد ہے کہ انسان کی جیسی ذہنیت
 پرانی ہے ویسے ہی انشاؤں میں اس کی زبان زیادہ آئے ہیں۔ چونکہ حبیبیت اس گھر کے
 ایک فرد تھے جس کے نزدیک عمومی حیثیت سے موت کو کبھی شرم سے میں رتے ہی
 نہیں تھے۔ اور آپ کے پیش نظر بتائے تھے نیست کا ہم ترین مقصد بھی تھا ہندو
 کے تاثرات میں سے اس میں بہت زیادہ قومی تھے۔

چنانچہ مکہ سے روانگی کے بعد پہلی ہی منزل پر جب آپ کی فوز و قدق شاعر
 سے مدد فات ہر می اور انھوں نے کوفہ کی حالت آپ سے بیان کی کہ "وگوں کے
 ہوں تو آپ کی طرف ضرور میں مگر تمہاری سُن کی بنی ایتہ کے ساتھ ہوں گی۔"
 تو آپ نے فرمایا: "تم سچ کہتے ہو مگر ہر بات خدا کے ہاتھ میں ہے اور وہ جو چاہتا
 ہے کرتا ہے۔ درہر حال وہ ایک نیا کرشمہ قدرت کا دکھاتا ہے۔ خدا کی تقدیر اگر
 ہماری خواہش کے متعاقب ہوئی تو ہم خدا کی حمد کریں گے اور ادا لے شکر کے لیے
 اسی سے مدد کے طالب ہوں گے اور قصائے الہی ہمارے سدا رہ جو می تو خشن
 کے لیے ہی کیا کم ہے کہ اس کی نیست میں سچائی اور اس کے ضمیر میں پارسائی کا
 خیال باقی رہے" (۱)

عراق کے راستے میں محر کے ساتھ جو آپ کی گفتگو ہوئی تھی وہ بھی آپ کے اسی مستقل نظریہ کے ماتحت تھی یعنی یہ کہ حر نے کہا کہ میں آپ کو خدا کا واسطہ دیتا ہوں آپ اپنے اوپر رحم کریں اس لیے کہ اگر آپ نے جنگ کی تو آپ یقیناً قتل کر دیئے جائیں گے اور تباہ ہوں گے تو آپ نے جواب دیا کہ تم مجھے موت سے ڈراتے ہو، کیا تم اس سے زیادہ کچھ کر سکتے ہو کہ مجھے قتل کر ڈالو؟

اس کے بعد آپ نے قبیلہ اوس کے ایک شاعر کا یہ شعر پڑھا کہ:-

ساحضی دصابا لموت عار علی بفتی اذا ما نوزی حقاً وجاہد مسلماً

”میں اپنے ارادہ پر قائم رہوں گا اور موت سے دوچار ہونے میں جو انفرادی لیے کوئی عار و ننگ نہیں ہے جب کہ اُسکی نیت میں سچائی ہو اور وہ راہ حق میں جہاد کر رہا ہو“ (۱)

یہ بظاہر عجیب چیز ہے، انسانی نگاہ میں آخری اور انتہائی انجام قتل ہونا ہے۔ لیکن حضرت امام حسینؑ فرماتے ہیں کہ ”کیا اس سے زیادہ تم کچھ کر سکتے ہو کہ مجھے قتل کر ڈالو، یعنی آپ قتل ہونے کو ایک درمیانی منزل قرار دے کر آخری معیار فتح و شکست کا کچھ اور قرار دے رہے ہیں۔“

ذو حسم ہی کے مقام پر جب حور کا شکر امام کی مزاحمت کے لیے آپ کا ہے تو حضرت نے اپنے اصحاب کے سامنے خطبہ ارشاد کیا جس میں حمد و ثنائے باری کے بعد فرمایا:-

”صورت حال جو پیش آئی ہے وہ تم دیکھ رہے ہو اور یقیناً دنیا کا رنگ بدل گیا ہے۔ اور اس کی نیکی رخصت ہو چکی ہے اور اس میں کچھ رہ نہیں گیا۔“

سوائے تھوڑے حصہ کے جو بانی بننے کے بعد برتن میں بیچ رہتا ہے۔ اور ایک پست زندگی مثل زہریلی گھاس کے۔ یہ تم نہیں دیکھتے کہ حق پر عمل نہیں ہوتا اور باطل سے غلطی کی نہیں اختیار کی جاتی۔ اس صورت میں مومن یقیناً خدا کی ملاقات کا آرزو مند ہوتا ہے۔ میرے نزدیک تو موت کی صورت میں شہادت کی سی نعمت ہے اور زندہ رہنا ان ظالموں کے ساتھ وبال جان ہے (۱۱)۔

اسی کے ساتھ — آپ نے حکام اور عوام کے حقوق و ذرائع کے حدود قائم کر دیے اور بتایا کہ حکومت عوام کی ذہنی و عملی ترقی و دین کے احکام نافذ کرنے کے لیے ہے اور وہ اس وقت تک قابل احترام ہے جب تک عوام کی زندگی کو اس سے فائدہ پہنچ رہا ہو۔ — ایک موقع پر آپ نے حکم کے اوصاف ان الفاظ میں بیان فرمائے ہیں: حکام کے لیے ضروری ہے کہ اسذمی دستور پر چلتا ہو۔ عدل و انصاف سے پیش آتا ہو۔ حق کا پابند ہو اور رفا کے اسی میں اپنے نفس کو مقید کیے ہو۔ (۱۲) اور جس حکومت کے خلاف آپ احتجاج کرتے رہے، اس کے عزیز عین پر تبصرہ کرتے ہوئے کئی بار اظہار خیال کیا۔ حر کے لشکر کے سامنے آپ نے فرمایا "رسول خدا نے فرمایا ہے کہ جو خاتم بادشاہ کو دیکھے کہ وہ عہد خدا اور سنت رسول کی مخالفت کر رہا ہے اور بندگان خدا کے ساتھ ظلم و تعدی سے پیش آتا ہے وہ وہ قول یا فعل سے اس کو نہ روکے تو خدا اسے بھی اس چہرہ دست بادشاہ کے زمرہ میں شمار کرے گا۔ دیکھو موجودہ حکومت شیطان کی حلیف

بن گئی ہے اور خدا کی فرمانبرداری سے۔ دگر دینی کر رہی ہے۔ فتنہ و فساد برپا کر رکھتا ہے اور حدود و آئین کو بے کار بنا دیا ہے۔ ملک کے سارے سرمایہ کو اپنی ملکیت بنا لیا ہے۔

عمر سعد کے شکر سے خطاب کر کے فرمایا: "تم دیکھتے نہیں کہ حکومت موت پر عمل نہیں کر رہی ہے اور باطل سے باز نہیں آتی۔ یہ وہ وقت ہے کہ مومن کو موت کی تمنا کرنا چاہیے میں تو اس، حول میں موت کو اپنے لیے آسودگی اور نیک بختی اور ظالموں کے ساتھ زندگی کو سراسر تلخیت سمجھتا ہوں۔"

شب و شب کے خطبہ میں اعراب و انصار کو مخفی طالب کرتے اور "میں باغی نہیں ہوں" کو زندگی سمجھتا ہوں اور ذات کی زندگی بسر کرنے کو موت خیال کرنا کر بلا میں اور اس دور کے خطبہ میں آپ نے فرمایا: "خدا کی قسم میں ذات کے ساتھ اپنے کو تمہارے قبیلہ میں نہ دوں گا ورنہ غلاموں کی طرح تمہارے ساتھ سے بھاگوں گا۔" یہ کتنا بہادری اور جان بازی کی موت کا اعلان۔

پھر ارشاد کیا:۔

"و میں پناہ مانگتا ہوں ایسے ہر شخص سے جو عزت و غرور رکھتا ہو اور وہ قیامت پر ایمان نہ رکھتا ہو۔" (۱) موت عزت کے ساتھ بہتر ہے اس زندگی سے جو ذات کے ساتھ ہو، پہلے فقرہ میں جبار و سرکش یزید کے جبروت سلطنت کی تحقیر ہے اور دوسرے فقرہ میں اس کی تشریح ہے کہ مادی طاقت کے آگے بلند مقاصد کے خلاف سر جھکا دینا عزت انسانی کے خلاف ہے اور اس زندگی سے جو اس طرح ہو موت بہتر ہے۔

مستصرحواں باب

حرم رسول سے سفر اور حرم خدائے پناہ

ولید سے گفتگو کے بعد ذرا وقت تھا کہ جب امام نے مدینہ کو ترک کرنا ہی اپنے یتیم درویشی تجویز کیا۔

یہ خیال کرنا کہ اب مدینہ ہی میں قیام و زمانے تو مدینہ واسطے آپ کی رحلت میں کوئی دقیقہ اٹھا کر رکھتے نہ رہیں گے مسائل واقعات سے بے خبری نہ کرنا چاہئے غفلت کا مشاہیر ہو گا۔

ذات رسول خدا کے بعد ہی سے مدینہ پر کچھ ایسے اثرات چھائے جو سب نثر آتے ہیں جن کی بنا پر یہ تو قعات غلط ثابت ہوتے ہیں۔ آخر یہ مدینہ ہی تو تھا جہاں وفات رسول خدا کے بعد ہی حضرت فاطمہ زہراؑ بر منسب کی پورش تھی مگر اہل مدینہ کی طرف سے ان کے ساتھ ہمدردی نہ کوئی منت ہر وہ کہیں تاریخ میں نظر نہیں آتا۔

بمذہب مدینہ ہی تھا جہاں حضرت علیؑ نے گونا گوں دل شکن حارات کیجیں پس تک مقابلہ کیا مگر اہل مدینہ نے ان کے ساتھ کسی بھی محبت و انحراری کا ثبوت نہیں دیا۔

اس کے بعد اسی مدینہ میں وہ موقع آنکھوں کے سامنے آیا کہ حضرت امام حسنؑ کے جنازہ کو روضہ رسول پر لے جانے میں مزاحمت کی

گئی مگر مدینہ کے لوگوں نے ذرہ بھر بھی اس پر احتجاج نہیں کیا۔ کیا یہ واقعہ
ایسا اہم نہ تھا کہ مدینہ کے جسم میں اگر روح ہوتی تو اس میں حرکت پیدا ہوتی
اور کسی قسم کے احساس کا مظاہرہ کیا جاتا؟!

یہ تو کر بلا کے پہلے کے کچھ نمونے ہیں اور خود سلسلہ میں حیرت انگیز مگر
ناقابل انکار صورت سے اپنی مدینہ کی خاندان رسول کے بارے میں بے حسی
کا ثبوت یہ ہے کہ حضرت امام حسینؑ جب شہید ہو گئے اور آب کے در ذاک
مصائب و مظالم کا تفصیل اہل مدینہ کو حال معلوم ہو گیا تب بھی اہل مدینہ
نے خون حسینؑ کے انتقام کے لیے کسی بے چینی کا مظاہرہ نہیں کیا اور
باوجودیکہ عراق میں تلاطم ہو رہا تھا حجاز اس بارے میں بالکل خاموش تھا۔
وہ تو امام حسینؑ کی قربانی کا طبعی اثر تھا کہ یزید کی بد اعمالیوں پر نگاہیں
متوجہ ہو گئیں اور پھر دوسرے سال یزید کے افعال و اعمال کے تفصیلی
حالات معلوم ہونے کے بعد انھوں نے اغیار مخالفیت کر دیا جس کے
نتیجہ میں واقعہ حرہ ظور پذیر ہوا جسکی اجمالی تفصیل اپنے محل پر بعد کہ
اُسکی مگر خود قتل حسینؑ کا جرم اُن کو اتنا اہم معلوم ہوا کہ وہ اُسکی بنا پر یزید
کے مقابلہ کے لیے کھڑے ہو جاتے۔

پھر اس کے بعد واقعات کا ایک طویل سلسلہ جو ہمیں سادات نبی قاطلہ پر
بنی امیہ کے آخری دم تک اور پھر بنی عباس کے دور حکومت میں کیسے کیسے
ہولناک مظالم ہوتے رہے مگر اہل مدینہ نے کبھی اُن کی کوئی امداد نہیں کی
حضرت امام زین العابدینؑ سے لے کر امام علی نقیؑ تک تمام وہ مقدس
ہستیاں جو اپنے وقت میں خاندان رسول کی چشم چراغ اور تعلیمات اسلام
کی محافظ تھیں اپنے اپنے ابتدائی دور حیات میں اسی مدینہ میں مقیم تھیں۔ پھر

ہیں کہ جو بہر زہر دیا گیا۔ کسی کو مفید کر کے جلا وطن کیا گیا۔ کسی
مدینہ سے بلایا گیا مگر کیا کبھی مدینہ نے اُن کی حفاظت کی کوشش تو درکنار اس
پر ات بھی کی؟ کبھی نہیں۔

کیا ان ماقبل اور مابعد کے واقعات کو پیش نظر رکھنے کے بعد پھر یہ
تصویر صحیح ہو گا کہ امام حسینؑ مدینہ میں قیام فرماتے تو مدینہ والے آپ کی
حفاظت میں جان لٹا دیتے؟ ہرگز نہیں۔

عام طور سے اہل حجاز کے متعلق دانش مندان عرب کی رائے یہی تھی
کہ وہ مشکلات میں ثابت قدم بہت کم رہ سکتے ہیں چنانچہ جب معاویہ نے ابن
الکواثر سے مختلف عرب ممالک کے متعلق رائے دریافت کی اور اس میں اہل
حجاز کے متعلق پوچھی تو اس نے کہا ”دفنہ انگیزی میں سب سے آگے گزرنے والے
نتائج کے برداشت کرنے میں بہت کمزور اور ہمت کے سر کرنے میں ناکارہ۔“
اس صورت میں حواضات اور بعد کے واقعات بتاتے ہیں کہ گرامام حسینؑ
عاقبت اندیشی کر کے مدینہ رسول کو خالی نہ کر دیتے تو مروان بن الحکم
کو قتل حسین کا مشورہ دیا تھا اور ولید کے اس مشورہ پر عمل نہ کرنے
سے سخت برہم ہوا تھا وہی ولید کے ملائم طرز عمل کی اطلاع مزید
کو دیتا اور اس وقت یزید کا عتاب نامہ ولید کے پاس آتا تو یزید خود
ولید ہی کو پھر عمر سعد کی طرح باوجود اپنے ضمیر کی مخالفت کے مال
رجاء دنیا کی تمنیٰ اور سطوت حکومت کے خوف سے حسینؑ کے خلاف
اقدام کرنا پڑتا یا کوفہ کے نعمان بن بشیر کی طرح اس کو معزول کر کے مروان
بن الحکم یا انسی کے مثل کسی دوسرے سفاک اور سخت ترین دشمن الہییت

کو مدینہ کا حاکم مقرر کیا جاتا اور فرزند رسول کے خون سے مدینہ رسول کی زمین کو گلزنگ بنا دیا جاتا۔

یہ خطرہ بالکل یقینی تھا اور اس نے فعل حیثیت اختیار کر لی تھی اس خط سے جو ولید نے یزید کے نام لکھا جس کا مضمون یہ تھا کہ دو خلیفہ المسلمین یزید کی خدمت میں ولید بن عقبہ کی جانب سے ہے۔ اس خط پر حضرت علیؑ آپ کی خلافت کو تسلیم نہیں کرتے اور نہ وہ آپ کی بیعت پر تیار ہیں اب آپ کی جو رائے ہو اس کے جواب میں یزید سے کہہ دیجئے کہ اس میرے خط کی تعمیل جائز کرنا کہ تمام ان ممتاز افراد کی بیعتوں نے میری بیعت کر لی ہے اور جنہوں نے بیعت نہیں کی ہے مکمل فرستے ہوئے ہیں۔ اس خط پر حضرت علیؑ حضرت حسینؑ بن علیؑ کا سر موجود ہوئے اس خط کی رہائی کے وقت جب کہ ولید کہاں پھرتا تھا؟ وہ تو اقلان سے تھا اس خط کے آگے پہنچے ہی حضرت مدینہ سے روانہ ہو چکے تھے اس لیے ولید انہیں کچھ نہ سمجھ سکا۔ مگر اس کے بعد بھی ولید مغلوب ہوئے تھے اس لیے کہ وہ مدینہ سے اقلان سے اسے مغرور کر کے عمر بن سعید ہی کو جو بھی تھا مدینہ کا حاکم مقرر کر دیا گیا (۱)

پھر حضرت امام حسینؑ مدینہ میں شہید ہوئے تو اب ان شہادت پر نمایاں حیثیت کے ساتھ موتی جس طرح کر پڑ جا رہے ہیں؟ سیاست حکومت کا یہ نہ ہرگز نہ ہوتا بلکہ اسے طرح طرح کے لباس پہنا دئے جاتے ہیں اور حاکم کی شہادت کی طرح کوئی "جعدہ بنت اشعث" فراموش کی جاتی یا حضرت علیؑ کی طرح کوئی "ابن ہشام" کی طرح کا خارجی جس کے بعد بھی حکومت رشتہ

در من الزام سے بری ہی ثابت کیا جاتا۔ اس صورت میں حسین
واقعی قتل ہوتے یعنی وہ دنیا سے جاتے بھی اور سلطنت و مشق کے پہرہ پر اس
والتائیت کی نقاب پھر بھی بڑی رتی۔

حضرت امام حسینؑ اس کے لیے ہرگز تیار نہ تھے۔ تہذیب کا اقدار و
تہذیب کے مدینہ میں قیام اسی وقت کیا جاتا جب مدینہ میں قیام ممکن ہو، اور جب
بیعت نہیں کرنا تھی تو اپنے اصول، اپنے مقصد اور اپنی قربانی کو اس
آفاق پر لے جانا کہ پیش کرنا چاہیے تھا جس پر آپؑ کے نبیوں نے نہیں
سہ جاسکے۔ یہ تہذیب، سفر کوں، سفر کا تھا۔ وہ تہذیب کا جو
محلہ یا آخرت کے سفر کا پہلا قدم تھا جس سے یہ رات حضرت امام حسینؑ
نے پوری جان کر بسر کی۔ وہ اپنے بے شمار حضرت رسولؐ میں حضرت
فاطمہؑ پر اور ابائی احسن نبیؑ کے مقدمہ میں فرار سے رخصت ہونا
میں صرف کیا۔

تخت خیمہ نبویؐ تھی کہ آپؐ مدینہ سے روئے ہو سکے۔ مدینہ کی تاریخ
بنی، تاریخ تھی کہ یہ حضرت امام حسینؑ اس مآثر میں سے و جہیں موجود
تھا اور رسولؐ کی قبر کے چرخہ تھی اس لیے کہ رسولؐ کا نور دیدہ آج
حضرت کے خیمہ میں قائم تھا۔

ست ہجری ماہ رجب کی آٹھویں تاریخ انوار کی رات تھی جب امام
حسینؑ مدینہ سے روانہ ہوئے۔ اس وقت آپؑ نے زبان پر قرآن کی یہ
آیت تھی (۲) فخر جہ صلیٰ خا نفا یزق قال رب انجی عن ارقیہ
ست مہین (۳) اس آیت میں موسیٰؑ کا ذکر ہے اس وقت کا جب وہ

موسیٰؑ جہان سے روانہ ہوئے (۲) مہری جہان (۳) قرآن مجید سورہ شمس

— فرعون کے ظلم و تشدد سے ہزار ہوں کو مصر سے باہر نکلے ہیں۔ روانگی کے بعد امام حسینؑ شاہراہ عام سے مکہ کی طرف روانہ ہوئے حارث بن زبیر اس کے پہلے شاہراہ عام کو چھوڑ کر غیر معروف راستوں سے مکہ کی طرف روانہ ہو چکے تھے۔ یہی مشورہ آپ کو بھی دیا گیا مگر آپ اپنی مدینہ سے روانگی کو فرار کی حیثیت دینے پر تیار نہیں تھے۔ آپ نے اس مشورہ پر عمل کرنے سے انکار کر دیا اور کہا کہ میں تو اسی راستے سے جاؤں گا۔ پھر جو خدا کو منظور ہو (۱)

آپ اپنے دادا ابو طالب کی تمام اولاد کو اپنے ساتھ لیا جن میں آپ کی دو بہنیں حضرت زینب اور ام کلثوم بھی تھیں، اس کے علاوہ سب بھائی بھتیجے اور متعلقین آپ کے ساتھ سوائے محمد بن الحنفیہ کے (۲) جو کسی غمخواری یا مصلحت سے مدینہ میں چھوڑ دیئے گئے اور اقامہ دھانی بنت ابو طالب پر سالی کی وجہ سے نہ جاسکی تھیں بس ان کے علاوہ اولاد ابو طالب میں سے کوئی بھی حسینؑ کے ساتھ سے جدا نہیں اور یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ حسینؑ کے ساتھ بنی ہاشم میں سے سوائے اولاد ابو طالب کسی اور سلسلے کا ایک شخص بھی میدانِ کربلا میں نظر نہیں آتا

اس طرز عمل سے بھی کہ آپ نے صرف اپنے گھروالوں کو ساتھ لیا تھا نمایاں تھا کہ آپ جنگ کے ارادہ سے روانہ نہیں ہو رہے ہیں۔ مدینہ سے باہر نکلنے کے بعد امام حسینؑ نے مکہ معظمہ کی طرف رخ کیا اس لیے کہ مکہ میں عرب کے قدیم روایات اور نیز اسلام کے مخصوص تعلیمات کی بنیاد پر کسی جانور تک کا قتل بلکہ کھانسن تک کا بھی اکھاڑنا جائز نہیں (۳) امام حسینؑ نے یہاں

(۱) طبری ج ۶ صفحہ ۱۹۶ (۲) الاخبار الطوال صفحہ ۲۳۔ طبری ج ۶ صفحہ ۱۹ (۳) صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۲۳۶ و ۲۳۷۔

معلوم ہوتا ہے کہ حکیم مت ذائق کو یحییٰ بن حکیم بر اطمینان نہ تھا۔ خیال ہے
 حضرت امام حسین کے مکہ میں پہنچنے کے بعد یحییٰ بن حکیم کو معزول کیا گیا
 اور عمرو بن سعید بن عاص بن امیہ کو گورنر مقرر کیا گیا (۱) پھر جب ولید کے
 طرز عمل کی اطلاع اور شاید مروان کی طرف سے رپورٹ یزید کو پہنچی تو ولید
 کے بجائے بھی اسی عمرو بن سعید کو مقرر کیا گیا مگر یہ بعد کی بات ہے۔ بعد میں
 یہ بھی ظاہر ہو گا کہ کوفہ کے گورنر کی بالیسی بھی حکومت ذائق کو ناگوار ثابت ہوئی
 اور وہاں بھی تبدیلی کی ضرورت پیش آئی۔ اس کی وجہ صرف یہ تھی کہ امام حسین
 کے معاملہ میں یزید کا طرز عمل اتنا غیر منصفانہ اور جارحانہ تھا کہ اسے
 اپنے مقصد کی تکمیل کے لیے آدمی نہ ملتے تھے اور خود اس کے گورنر اس کے
 احکام کی تعمیل اس کی خواہش کے مطابق نہ کر سکتے تھے۔ صورت حال سے
 ظاہر ہے کہ عمال حکومت میں سے جو کبھی حسین کے ساتھ ذرا مراعات برتنے
 کا رجحان ظاہر کرتا تھا وہ فوراً ہٹا دیا جاتا تھا۔ تلاش کتنی ایسے لوگوں کی
 جو اہمیت رسول کے ساتھ کسی مراعات کی جگہ اپنے دل میں نہ رکھتے ہوں
 اس کے بعد بھی کیا کہا جاسکتا ہے کہ حضرت امام حسین کے ساتھ جو کچھ کسی
 تسدد ہوا۔ اس کی ذمہ داری یزید پر نہیں بلکہ عمال حکومت پر تھی؟
 اس وقت امام حسین کا مکہ معظمہ میں قیام ایک پناہ گزین کی حیثیت
 سے تھا اور یہی مشورہ تھا جو آپ کو مدینہ روانگی کے وقت آپ کے بھائی محمد
 بن حنفیہ نے دیا تھا جسے آپ نے پسند کیا تھا۔ مکہ میں حالات کے ناسازگار
 ہونے کی صورت میں کیا ہو گا؟ اس کے متعلق محمد بن حنفیہ کی رائے یہ تھی
 کہ اگر وہاں حالات آپ کے موافق نہ ہوں تو آپ نکل جائیے گا۔ مگستانی صحرا

میں ورہاڑوں کے دامنوں میں اور ایک شہر سے دوسرے شہر میں منتقل ہوتے
 رہتے گا یہاں تک کہ لوگوں کے حالات کا آخری نتیجہ سامنے آئے اور اس وقت
 کوئی قصص رائے قائم کیجئے (۱۱)

آپ کا قیام مکہ میں خاصی طور پر مستقل حیثیت رکھتا تھا اور کوئی خاص
 مقصد آپ کے پیش نظر نہیں تھا سوائے ایک پرامن زندگی کے جسے "جمہور
 جینے دو" ہی کی لفظوں میں ادا کیا جاسکتا ہے۔ یہاں آپ نے نہ تو اپنی مؤلفیت
 میں کوئی عسکری طاقت فراہم کی اور نہ جمہور کو مزید کے خدو و مشغول کیا۔ تقریر
 اور تحریر کسی حیثیت سے بھی ایسی کوئی کوشش ثابت نہیں کی جاسکتی۔

اٹھارواں باب

دعوت اہل کوفہ اور سفارت مسلم بن عقیل

کوفہ کی داغ بیل فرات اور حیرہ کے بیچ میں اُس وقت ہوئی جب ۱۳ھ سے ۱۴ھ تک قادیسیہ اور دوسرے محاذوں پر ایرانیوں کے مقابلہ میں فتوحات کے بعد (۱) مسلمانوں کی فوج نے عراق میں سکونت اختیار کی اور مدائن کی آب و ہوا ان کو راس نہ آئی اور سعد بن ابی وقاص کی ہدایت کے ماتحت یہ جگہ تھلاس کی گئی اور یہاں مسجد اور مسلمانوں کے قیام کے لیے مکانات کی بنیاد ڈالی گئی۔ (۲) ۱۵ھ میں سعد بن ابی وقاص اپنی فوج کے ساتھ مدائن سے منتقل ہوئے اور اس جگہ آکر مقیم ہوئے۔

کوفہ عربی زبان میں اُس جگہ کو کہتے ہیں جہاں سنگریزے اور ریگ فیلڈ ہوں۔ چونکہ یہ جگہ اسی قسم کی تھی اس لیے اس کا نام کوفہ ہوا۔ (۳) دوسری طرف سمندر کے کنارے اُس زمین پر جو "ارض الهند" کہلاتی تھی ایک دوسرے شہر کی بنیاد قائم کی گئی جس کا نام بصرہ ہوا اور یہ عجیب اتفاق ہے کہ عراق کے ان دونوں شہروں کوفہ اور بصرہ کی آبادی بالکل ایک ساتھ شروع ہوئی (۴) ابتداً سینکڑوں کے مکان بنائے گئے اور پھر ڈائے گئے پھر اسی سال دو

(۱) طبری ج ۴ ص ۱۳۵ (۲) طبری ج ۴ ص ۱۳۲ (۳) طبری ج ۴ ص ۱۸۹

(۴) طبری ج ۴ ص ۱۳۹

جدّ تئیں زدگی واقع ہوئی جس میں یہ مکانات جل گئے تو اینٹوں کے مہکات کی
تعمیر ہوئی (۱)

کوفہ کی آبادی اُسی وقت سے کہ جب وہ آباد کیا گیا۔ کہ فوجیوں کی

تھی (۲)

جب جناب میسر تحت خذفت پر تھمن ہوئے اور عظیم وزیر پر نے آتش کو سنا
لے کر آپ کے خذفت فوج کشی کی تو انھوں نے اپنی سرگرمیوں کا مرکز غرق کو
فرمایا۔ اس لیے حضرت میسر کو ان کے تدارک کے لیے غرق کو اپنا پڑا اور جنگ میں
واقع ہوئی۔ اس مقابلہ میں بعد دو دنوں کے عرصہ اور وزیر کا ساتھ دیا تھا۔ ورنہ
کے لوگ حضرت علی بن ابی طالب کے ساتھ رہے۔ اس کے بعد حضرت علی نے ہی
کو اپنا پایہ تخت رکھا۔

بارہ رجب سنہ ۳۵ کو پہلا وہ دن تھا جب آپ کو فہ میں تشریف لائے۔
لوگوں نے کہا کہ قصر میں قیام فرمائیے جہاں اب تک حاکم قیام کیا کرتے تھے۔
آپ نے اسے ناپسند کیا اور مقام رجبہ کے ایک مکان میں سکونت اختیار
فرمائی (۳)

اس کے بعد زیادہ تر اہل کوفہ ہی تھے جنہوں نے آپ کے ساتھ مصیفین
اور نہروان میں بھی مئی لفظ کا مقابلہ کیا اسی لیے وہ "شیعہ علی" کہلائے۔
حالانکہ مذہبی طور پر ان میں سے اکثر اس معنی میں شیعہ نہ سمجھتے کہ وہ حضرت علی
بن ابی طالب کو خلیفہ بلا فصل جانتے ہوں اور آپ کے قبیلہ دوسرے خلفاء
کو تسلیم نہ کرتے ہوں۔ مگر "شیعہ بنی امیہ" کے مقابلہ میں وہ اپنے کو "شیعہ علی"
کہنا فرما سکتے تھے۔

وہ وقت وہ تھا کہ کوفہ ایسے شیعیاں اہلبیت سے چھلک رہا تھا لیکن
 ادھر معاویہ کا ممالک اسلامیہ پر تسلط ہوا اور کوفہ پر زیادہ بن ابیہ کی حکومت ہوئی
 ادھر اہل کوفہ پر مظالم کے بہاڑ ٹوٹ پڑے اور عراق کی زمین ان کے لیے
 تنگ ہو گئی۔ جو لوگ محبت علی سمجھے جاسکتے تھے، ان کا ہر نفس آئندہ
 آنے والے خطرات کی پیشین گوئی کرتا اور ہر دقیقہ و ثانیہ اپنے آخری ہوسٹا
 پیغام دیتا تھا۔

یہ صورت حال دو ایک ماہ، دو ایک سال نہیں بلکہ بیس سال تک
 قائم رہی۔ اس صورت میں ناممکن تھا کہ کوفہ کے اندر شیعہ علیؑ کے لیے کوئی مایا
 حیثیت حاصل رہتی بلکہ مارے جلنے، سولی پانے اور جدا وطن ہونے کے بعد جو بچے
 بچے تھوڑے سے اشخاص موجود تھے وہ گوشوں کے اندر اور پردوں کے پیچھے زندگی
 بسر کرنے پر مجبور تھے ورنہ دوستی، اہلبیت کا نام بھی زبان پر لانا ان کے استحقاق
 قتل کی دست درازیاں کیا جاتا تھا اور اس سلسلہ کے اندر شیعیت ایک مخصوص
 قلیل التعداد جماعت میں تختی حیثیت سے مقید تھی اور وہ جماعت عراق و حجاز
 وغیرہ کے مختلف شہروں میں گمنامی کی زندگی بسر کر رہی تھی۔ روسائے عشائر
 اور شیوخ قبائل، سردار و با اعتبار اشخاص سب حکومت وقت کے ساختہ و پرداختہ
 تھے۔ رہ گئی عام خلقت جس پر انقلابات کا دار و مدار ہوتا ہے وہ بلا استثنا
 ہر ملک میں ”ہر کسے سکھ زندہ خطبہ بنامش خوانند“ کے مطابق ہوا کے رخ پر اڑنے
 والی اور زمانہ کے غیر معمولی حوادث سے تیزی کے ساتھ رنگ بدلنے والی ہوا
 کرتی ہے۔ ان میں ایک ایسا اچانک واقعہ جس میں جوش پیدا کرنے کی صلاحیت
 ہو وہ انقلاب پیدا کر سکتا ہے۔ جو برسوں کی دعوت و تبلیغ پیدا نہیں کرتی۔
 اس نمونہ حکومتوں کے تغیر و تبدل اور سلاطین کے عز و نصب کی صورت

میں ہمیشہ نظر سے گزرتے رہتے ہیں اور وہ اکثر اسی قسم کی ناگہانی صورتوں کا نتیجہ ہوتے ہیں۔

بے شک قبل سال تک صورت حال ایک طرح رہنے کا سبب یہ تھا کہ اس مدت میں کوئی تازہ حادثہ رونما نہیں ہوا جو رجحانات شعبی سے ٹکرا کر ان کو سید ب کی طرح کسی خاص حرف متوجہ کر سکے۔

ستھار کے رجب کا مہینہ تھا جب معاویہ نے انتقال کیا اور عثمان کا زمانہ کردہ جانشین ان کا بیٹا یزید ہوا۔ یہی واقعہ وہ ہوتے ہیں جو یہ کون فضا میں متوجہ و مطمئن سطح میں تاظم پیدا کر دیتے ہیں۔ فطرتاً ہر شخص سابق و مازو کے جد اپنے جدید و انی سلطنت و سلطنت کے مالک کی سابقہ زندگی اور اس کے اخلاق و عادات اور ذاتی خصوصیات کے متعلق معلومات حاصل کرنے میں بذات محسوس کرتا ہے۔ دریا کی وقت مختلف حصوں میں یہی جرحے شروع ہو جاتے ہیں۔

یزید کے خدق و عادات، اس کی نوازشی اور شہوت رانی اس کی خندہ جوانی اور لب و لعب میں سرگرمی، حکم شرعی سے آزادی و نفسانی خواہشوں کی پرستاری ایسی نہ تھی جو غشی حیثیت رکھتی ہو۔

جستے دلوں کو یاد آگیا اور انجیہ کا نقشہ آنکھوں میں بھرنے لگا اور نہ جانے کون کون کچھ میں معلوم ہو گیا کہ ہمارا ہونے والا خلیفہ و مالک سعادت و منات و عادات کا شخص ہی۔

اس کا نتیجہ یہ تھا کہ بلا تخصیص فرقہ و مذہب ایک عام بے چینی، اضطراب و زفر و بیزاری ختم خدا میں پھیل گئی اور اسی کے ساتھ آنکھیں گردش کرنے لگیں کہ کون ہے جو اس سخت وقت پر کام آئے اور وقت کی ذمہ داریاں کو اپنے کاندھے پر اٹھا کر کرمت سد میہ کو اس بدکردار خلیفہ سے چھٹکا را دے۔

اسی کے ساتھ یہ خبریں بھی مشہور ہویں کہ حسین بن علیؑ نے یزید کی خلافت تسلیم کرنے سے انکار کر دیا ہے اور اسی نے مدینہ سے ہجرت کر کے مکہ معظمہ آگئے ہیں اور یہاں پر کر لیا ہے کہ جو کچھ بھی ہو یزید کی بیعت نہ کریں گے۔ اس وقت دنا علیؑ کی اس قلیل جماعت کو جو پیش برس کی عویل مدت تک طرح طرح کے صبر آزما مصائب برداشت کرتے کرتے عاجز آچکی تھی اور ہر آن حضرت احدیت کی جانب سے کشت و کشت کی منتظر تھی اپنی مایوسیوں کی مدت سے چھائی ہوئی تاریک گھٹائیں اسید کی شوائب نظر آئے تھیں اور ان کے ضمیر نے آواز دی کہ اس موقع سے بہتر کوئی موقع نہ ملے گا اور اس وقت کا سکوت خود کشی کا مرادف ہو گا۔

یہ سوچ کر وہ سلیمان بن صرد صحابی رسول کے گھر میں مجتمع ہوئے۔ سیدہ اور تجربہ کار سلیمان نے جو پیغمبر خدا کی آنکھیں دیکھے ہوئے اور حضرت علیؑ ابن طالبؑ کے ساتھ معرکے جھیلے ہوئے تھے مجمع کو ان الفاظ سے مخاطب کیا:-

”آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ معاویہ کا انتقام الہی ہوا اور امام حسینؑ نے یزید کی بیعت سے انکار کیا ہے اور وہ مکہ معظمہ چلے گئے ہیں۔ آپ لوگ ان کے اور ان کے پدر بزرگوارؑ شیعہ ہیں۔ اگر آپ اس بات کا یقین رکھتے ہوں کہ ان کی نصرت و مدد و ان کے دشمنوں سے جنگ میں کوتاہی نہ ہوگی تو بسم اللہ ان کو خط لکھیے اور اگر سستی و کمزوری کا اندیشہ ہو تو براۓ خدا ایک شخص کو فریب دے کر اس کی جان کو خطرہ میں نہ ڈالے۔“ (۱)

الفاظ سے ظاہر ہے کہ سلیمان ایک مقرر کی طرح گرجتے برستے الفاظ سے وقتی جوش کو ابھار کر اپنے مقصد کو حاصل کرنا نہیں چاہ رہے ہیں بلکہ وہ خود

مجھ سے اس کے موجودہ جوش و ولولہ کی آخری تھلہ اور موقع اقدام براس
 کی انتہاں کارفرمانی کا جائزہ وانا اور اسی کے ساتھ ان کو موقع کی ازیت
 اور پسندہ کے خطرات کا اندازہ کرا دینا چاہتے ہیں مگر یہ مرفہری ہے کہ جذبات
 کی تعبیر میں اسات کو اپنی وقت کا اندازہ شکل سے ہوتا ہے اور وہ اکثر عورت
 کی فکر اور سخت مواقع پر اپنے ثبات و استقامت کی تشخیص میں غلطی کرتا ہے جس
 کے اندر ان کے بڑھتے ہوئے جوش میں سیلان کے لحاظ سے وہ کہہ کیا جوابی
 کا جیسٹا بھرکتے ہوئے آگ کے شعلوں میں۔ یک مرتبہ سب بول اٹھتے ہیں
 نہیں، ہم یقیناً ان کے دشمنوں سے جنگ کریں گے، اور اپنے کو حسرت کے قدروں
 پر شمار کرنا چاہیں گے۔ (۱)

یہ جمعیت کتنی تھکی، اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ وہ کسی میدان یا
 نیشنان نصر کے وسیع محن میں نہیں۔ بلکہ عربی ساخت کے مختصر مکانات پر
 سے جن کے نوئے آج تک عربستان میں نظر آتے ہیں ایک مکان یعنی سبیلان
 بن صرد کے گھر میں مجتمع ہوئی تھی۔ پھر ان میں بھی یہ یقین نہیں کیا جا سکتا کہ وہ
 سب سچے اور اسحق عقیدہ حسرت تھی کہ وہی رسول اور امام برحق تھے جس نے
 شیعہ ہی تھے۔

مذکورہ بالا سوال و جواب کے الفاظ میں بے شک سچائی کا جوہر نظر آ رہا
 ہے اور یقیناً بولنے والوں کے باطنی ضمائر کی مخلصانہ ترجمانی کر رہے ہیں جن میں
 سے ہر شخص آنے والے ناگہانی نقربات کا کہاں تک مقابلہ کر سکیگا، یہ مرکا فیصلہ
 مستقبل ہی کے ہاتھ ہے۔

مسلمان بن صرد کی حجت نامہ ہو چکی تھی۔ چنانچہ خط امام حسین کے نام

بایں عنوان لکھا گیا :-

”یہ خط ہے حسین بن علیؑ کی طرف سلیمان بن صرد، مسیب بن بختیاریؑ بن شداد، حبیب بن مظاہر اور دیگر دوستوں کی طرف سے مومنین و مسلمین اہل کوفہ میں سے“ اس کے بعد معاویہ کے انتقال اور یزید کی ولیعهدی پر ایسے خیالات کا اظہار کیا گیا تھا، پھر لکھا تھا کہ ہمارے سر پر کوئی امام نہیں ہے لہذا آپ تشریف لائیے۔ شاید آپ کی وجہ سے ہم حق کی نصرت پر یکدل و یکسکین اور ہمشق کا گورنر نعمان بن بشیر دارالامارہ میں موجود ہے۔ مگر ہم اس کے ساتھ نہ جماعہ میں شریک نہیں ہوتے، نہ عید گاہ جاتے ہیں۔ اگر ہم کو خبر معلوم ہو جائیگی کہ آپ تشریف لارہے ہیں تو ہم اس کو یہاں سے نکال کر شام جانے پر مجبور کر دیں گے و بعد ازاں اس خط کو عبد اللہ بن سبیع ہمدانی اور عبد اللہ بن دال کے ہاتھ روانہ کیا گیا اور یہ سب یہ خط تھا جو امام حسینؑ کو مکہ معظمہ میں دستوں ماہ رمضان کو ملا (۱) جمعیت منتشر ہوئی اور اب ان میں سے ہر ایک نے اپنے حلقہ اثر میں اس تحریک کو پھیلانا شروع کیا اور دو ہی دن کے عرصہ میں ۵۳ غرضدشتیں تیار ہوئیں جو ایک دو تین چار آدمیوں کے دستخط سے تھیں اور یہ سب خطوط قیس بن مسہر صیداوی اور عبد الرحمن بن عبد اللہ بن کدن ارجبی اور عمارہ بن عبید سلونی کے ہاتھ روانہ کیے گئے (۲) آئی اضطراب اور روحانی تلاطم کے سبب جو یزید کی خلافت کے باعث عام طور پر پیدا تھا اور جس میں کسی مذہب و مسلک کا افتراق نہ تھا، ان حضرات کی مذکورہ بالا تجویز کا ہر طرف سے خیر مقدم کیا گیا اور وہ لوگ جو شیعیت کا جذبہ نہ رکھتے تھے وہ بھی خاص حضرت امام حسینؑ کے ساتھ کسی عقیدت کی وجہ سے نہیں، بلکہ اس خیال سے کہ یزید ایسے شرابخوار

و ذائقہ سے آپ یقیناً بہتر ہیں، اس تجویز کے گرجو شہی سے مویہ نظر آنے لگے جسکو
 دیکھ کر ان افراد کو جو حقیقت اس تجویز کے محرک تھے یہ یقین پیدا ہو گیا کہ رائے
 عامہ ہمارے ساتھ ہے۔ لیکن یہ فریب نظر تھا۔ عام غفلت اس تحریک سے ہمدردی
 میں ویسی ہی تھی جیسے آندھی کے رخ پر اڑتے ہوئے پتہ بند، اس غلط فہمی کا
 نتیجہ ہوا کہ یا تو پہلے خط کے دو الفاظ کہ وہ شاید خیر آپ کے سے ہماری
 شیرازہ بندی کرے۔ "بیمہ درجہ" کا اظہار کر رہے تھے یا اب وہ ہی روز کے
 بعد جو خط لکھا گیا اس میں پروردگار الفاظ نہ صرف کیے جاسکتے کہ "تشریف دے
 جلد اس سے کہ لوگ آپ کے مندر میں اور آپ کے سوا کسی کی امامت تسلیم کرنے
 پر آمادہ نہیں ہیں لہذا جلدی کیجئے جلدی۔" سندھ میں خاندان پانی بن پانی سیدی
 و سعید بن عبد اللہ حنفی کے ذریعہ روانہ کیا گیا (۱)

رائے نامہ کی قوت اور ہوا کے موجودہ رخ کا اس سے اندازہ ہو جائے
 کہ وہ سرداران قبائل جو زید کے خاص آدمی تھے اور جنہیں اس تحریک کے محرکین
 نے بنے ساتھ نہیں لیا تھا انہوں نے بھی یہ مستحاضا ہی سمجھا کہ اس روز
 میں آواز مردوں چنانچہ ان جماعتی کارروائیوں سے علیحدہ اور اس خط کے بعد
 جو اپنے مضمون کے اعتبار سے بالکل آخری کہا جا سکتا ہے، ایک خط کو ذرا سے
 اور محتاط جس کے الفاظ یہ تھے :-

"دیکھتیاں اہلکار ہی ہیں، میوے درختوں میں رسید ہیں اور تانا باب
 ہرگز پس جب آپ چاہیں تشریف لائیں ایک ایسے لشکر کی جانب جو آپ کی
 مدد کے لیے بالکل آراستہ موجود ہے۔ والسلام"

اس پر مندرجہ ذیل سات آدمیوں کے دستخط تھے: شبث بن ربعی۔ حجار

بن ابجر - زید بن حارثہ - زید بن رویم - عزہ بن قیس - عمرو بن ابجہج
زبیدی - محمد بن عیسٰ بن مہمی - (۱)

یہ خط اب و لہجہ کے اعتبار سے گزشتہ خطوں سے بالکل مختلف تھا۔
ان میں نبی دوستی و اخلاص کے اظہارات تھے اور ہدایت کی خواہش
تھی۔ یہاں دینی طاقت کی پیشکش اور منافع دنیا کی نالائش تھی جو ایک
طرف لکھنوالوں کی مادی ذہنیت کی ترجمان اور دوسری طرف مکتوب الیہ
کے مذاق طبیعت سے اجنبیت اور ناشناسی کی دلیل ہے۔ چنانچہ
اس آخری خط کے لکھنے والے تقریباً سب کے سب قلعہ کرلا میں حضرت امام حسین
سے لڑنے کے لیے موجود تھے۔ لیکن ہے کہ اس خط کے لکھنے میں کوئی خاص
سازش مضمر ہو اور اگر ایسا نہیں تو اس سے اس موقع کی رائے عامہ کا اندازہ
ہوتا ہے کہ ان لوگوں کو بھی یہ ضرورت پڑ گئی تھی کہ ہم بھی اس تحریک میں شامل
ہو کر آئندہ کے لیے اپنے مستقبل کو محفوظ بنالیں۔ دینوری کا بیان ہے کہ
یہ سب قاصد اور ان کے ساتھ کے خطوط تا بڑ توڑ دون کے اندر امام حسین
کو پہنچا اور اس کے بعد چند دن میں تو خطوط کی تعداد اتنی ہو گئی کہ ان سے دو
نہ ہیاں بھر لیں (۲)

مگر گزشتہ تقریر سلیمان بن صرد کی اور اس کے بعد کے واقعات، ان
سب مطالعہ سے حسب ذیل نتائج حاصل طور سے برآمد ہوتے ہیں۔
(۱) امام حسینؑ کی بیعت زید سے کنارہ کشی اور مدینہ سے روانگی۔
کسی خارجی تحریک اور اہل کوفہ کے ساتھ کسی مقدمہ گفت و شنید کا نتیجہ نہ تھی۔
(۲) حضرت کو مدینہ سے روانگی کے موقع پر ظاہری اسباب کی بنا پر

یہ خیال بھی نہ تھا کہ آپ کو فہ تشریف لے جائیں گے۔
 (۳) آپ نے مکہ پہنچنے کے بعد بھی خود اپنی جانب سے کسی قسم کی حرکت
 اہل کوفہ سے نہیں کی اور نہ وہاں اپنے مقاصد کی تبلیغ کے لیے کوئی خط بھیجے۔
 مگر اب جبکہ کوفہ سے خود یہ آوازیں بلند ہیں کہ آپ ہمارے یہاں آئیے۔
 ہم آپ کی نصرت و امداد کے لیے تیار ہیں۔ ہم آپ کو امام جانتے ہیں اور آپ
 سے ہدایت کے سائب ہیں۔ یہ دو ایک آوازیں نہیں بلکہ کوفہ بھر سی چلا رہا
 ہے۔ چاہے وہ دوست ہوں یا دشمن۔

یہاں تک کہ دو خوجین خطوط سے بھر گئیں۔ جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔
 اب موقع کی حالت کا تقاضا کیا ہے؟ حضرت امام حسینؑ کو ان خطوں کے بعد
 کیا کرنا چاہیے؟

صورت حال یہ ہے کہ آپ مزید سے بیعت جیسا کہ اب تک نہیں، آمادہ ہو کر
 نہیں جیتے۔ مدینہ میں قیام مزید کے اس تہدید میں حکمرانی بنام کربلا سے بیعت
 نہ جائے یا قتل کر دیے جائیں نا ممکن ہو چکا ہے۔ مگر مدظلہ میں قیام وقتی حیثیت سے
 اس کا ذریعہ یہی ممکن تھا کہ؟ جبکہ یزید کے خدق و عادات اور تمام مذہبی
 کے مقابلہ میں خود سری سے یہ توقع بعید تھی کہ وہ مکہ منظر کے مذہبی احترام کا وقار
 کرے گا۔ یہ خطرہ بہت قریب تھا کہ آپ کا قیام اس کا باعث ہو گا کہ وہیں
 مکہ میں آپ کے خدق فوج کشی ہو اور مکہ میں نہ تو کوئی فوجی طاقت ایسی ہے جو
 آپ کی مخالفت کر سکے ورنہ آپ مکہ میں قیام کر کے حرم خدا کے اندر جو زبیری
 ہونے کے خوف باعث بنا چاہے ہیں۔

اس کے بعد وہ باوجود مکہ رسوں کے نواسے کی ہجرت مدینہ سے مشہور ہو چکی
 ہے مگر طاعت ہو یا ایمان۔ بقدرہ جو یا ایمان کہیں سے کوئی آواز ایسی بلند نہیں

ہوتی کہ ہم آپ کی مدد کے لیے حاضر ہیں اور آپ کی حفاظت کے لیے آمادہ۔
 ایسے سخت اور نازک موقع پر عرب کے آباد ترین خطہ ملک (عراق) اور اس کے
 بھی اہم مرکز (کوفہ) سے یہ تحریک ہوتی ہے کہ آپ یہاں تشریف لائیں، ہم آپ
 کی حفاظت و حمایت کے لیے ہر طرح تیار ہیں اور صرف معمولی سی تحریک نہیں بلکہ
 پچھن عرضہ شتیر اور دو خور جن بھر کے خطوط اور سات قاصد یکے بعد دیگرے
 روانہ کیے جاتے ہیں اور لکھنے والوں میں بہت ایسے اشخاص بھی ہیں جن کی محبت
 پر آپ کو پورا بھروسہ ہے جیسے حبیب بن مظاہر۔ سلیمان بن صرد رقاء
 بن شداد وغیرہ ان حالات میں ظاہر ہے کہ امام حسین کو کیا کرنا چاہیے تھا۔
 کیا آپ کے لیے مناسب تھا کہ اس دعوت کو مسترد کر دیتے؟

حقیقت یہ ہے کہ مکہ معظمہ کے قیام کی صورت میں بھی حضرت کا شہید ہونا
 یقینی تھا۔ یعنی جسے عبداللہ بن زبیر اسی مکہ میں فوج کشی ہوئی اور وہیں قتل کیے
 گئے اسی طرح آپ پر بھی فوج کشی ہوتی اور یہیں محصور ہو کر آپ کو شہید ہونا پڑتا۔
 اس صورت میں جبکہ اہل کوفہ کی جانب سے اتنے اصرار و تاکید کے ساتھ آپ کو دعوت
 دی جا رہی تھی اور آپ کی نصرت کا وعدہ کیا جا رہا تھا، آپ اس دعوت کو ٹھکرا کر
 مکہ میں قیام کرتے اور شہید کیے جاتے تو یہی لوگ جو آپ پر اب اعتراض کرتے ہیں کہ
 آپ کوفہ کیوں گئے؟ یہی یہ کہنے اٹھ کھڑے ہوتے کہ یہ کون سی عقل مندی تھی کہ
 ایک اتنے بڑے خطہ کی دعوت و وعدہ نصرت کو رد کر دیا جہاں کے لوگ آپ کے
 والد بزرگوار کی بھی نصرت کر چکے تھے اور خود آپ کی بھی محبت کا دم بھرتے تھے
 اس وقت بجان و دل آپ کی حمایت کا وعدہ کر رہے تھے اور سیکڑوں
 عرضہ شتیر بھیج کر آپ سے قیادت و ہدایت کے طالب تھے۔ ایسے نادر موقع
 کو ہاتھ سے دے کر مکہ میں قیام رکھا جہاں کی زمین بے آب و گیاہ، جہاں کے

رہنے والے پست حوصلہ والے اُمنگ اور جہاں کی فضا بے مہر و وفا۔ یہاں تک کہ خود قتل بھی ہوے اور مکہ منظر کی حرمت کو بھی برباد کر دیا۔ ان صورتوں میں نہ ہر ہت کہ عقل و تدبیر کا اعتقاد یہی تھا کہ ان بدلتے والوں کی آواز پر لبیک ہی جاسے۔ ان کی نصرت کے وعدوں کو آزمایا جائے اور اگر وہ سچے نہ بھی ثابت ہوں تب بھی ان پر توبہ و محبت کیا جائے۔

بے شک سچے ایسے لوگ جو آپ کو عراق جانے سے منع کرتے تھے اور اس کے خیال میں نہ عرف و ادب کے وعدہ کا کوئی اعتبار نہیں۔ مگر وہ اس پہلو کو نظر انداز کیسے ہوئے تھے کہ مکہ معظمہ میں آپ کا قیام آپ کو قتل سے بچا نہ سکتا تھا بلکہ حقیقتاً اگر موازنہ کیا جاتا تو موجودہ حالات کے لحاظ سے مکہ میں قیام کی صورت میں آپ کا قتل کیا جانا یقینی اور کوفہ کی طرف روانگی کی صورت میں مشکوک تھا اس لیے کہ ظاہری اسباب و علل کے ماتحت اس کوفہ کے مواعید کے غلط ہونے کا کوئی ثبوت نہیں تھا بلکہ یہ خیال نہ فتنہ آن کے ذاتی اُفتاد طبع کے متعلق ایک غیر متیقن حکم بلکہ بدگمانی کی حیثیت رکھتا تھا۔ اس صورت میں اگر آپ مکہ میں شہید ہو جاتے تو دنیا کے اندر آپ کی شہادت سے کوئی ہمدردی کا جذبہ پیدا نہ ہوتا بلکہ بجا جبکہ اہل کوفہ کی ان تمام خواہشوں پر لبیک کہتے ہوئے، نوع انسانی کے اتنے افراد کی درخواسیوں کو منظور کرتے ہوئے روانہ ہو رہے ہیں تو بجا اگر آپ شہید بھی ہو گئے تو ایک بڑے انسانی فریض کو ادا کرتے ہوئے اور خدق و مروت کی ایک اعلیٰ مثال قائم کرتے ہوئے اور کوفہ کے لوگوں پر محبت بھی تمام فرماتے ہوئے اور حفاظت خود اختیاری کے اصول پر مکہ امکان عمل کرتے ہوئے اور پھر اپنے کو مکہ سے علیحدہ کر کے مکہ کے

احترام کو بھی پورے طور سے محفوظ کرتے ہوئے۔

اسی لیے امام نے اُن لوگوں کے جواب میں جو آپ کو عراق جانے سے منع کرتے تھے جیسے عبد اللہ بن عباس وغیرہ، کبھی یہ نہیں فرمایا کہ مجھے عراق کے لوگوں پر اطمینان ہے۔ اور اگر میں وہاں جاؤں گا تو ضرور وہ میری نصرت کریں گے۔ ہرگز نہیں بلکہ آپ نے زیادہ تر اہل عراق کے متعلق اُن کی بے اطمینانی اور عدم اعتماد کے بارے میں اپنی رائے کو محفوظ رکھتے ہوئے اپنے ارادہ پر مبہم و مبہمل طور سے قائم رہتے کا اظہار فرمایا جیسا کہ ابن عباس سے گفتگو کے موقع پر (۱) اور کبھی صاف کہہ دیا کہ میں یہاں رہوں گا تو بھی قتل ہوں گا اور خانہ کعبہ کا احترام میرے سبب سے زائل ہو گا جیسا کہ ایک مرتبہ عبد اللہ بن زبیر سے فرمایا ہے۔ معاذیم ہے کہ یہاں ایک شخص سینڈسٹے کی طرح ذبح ہو گا جس سے یہاں کی حرمت زائل ہوگی۔ میں وہ بندھا ہوا بننا نہیں چاہتا (۲)

دوسرے موقع پر جب ابن زبیر نے آپ سے آجکے چکے کان میں کچھ کہا تو ابن زبیر کے جانے کے بعد آپ نے اپنے کچھ مختصرہ بین سے فرمایا جانتے ہو ابن زبیر نے کیا کہا؟ ابن زبیر نے کہا کہ آپ مکہ میں قیام فرمائیے اور باہر نہ جائیے۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا "خدا کی قسم میں ایک بالشت بھر مکہ کے حدود سے باہر قتل کیا جاؤں، مجھے زیادہ پسند ہے کہ ایک بالشت بھر مکہ کے حدود کے اندر مارا جاؤں اور قسم خدا کی اگر میں کسی جانور کے سوراخ میں جا کر رہوں تب بھی یہ لوگ مجھ کو وہاں سے باہر لے آئیں گے یہاں تک کہ جیسا چاہتے

اُس کے جو کتاب الہی پر عامل عدالت کا پابند، حق کا متبع اور اپنی ذات کو خدا کی مرضی پر وقف کیے ہوئے ہو وہ اسلام (۱)

اس خط کی عبارت سے ظاہر ہے کہ مسلم بن عقیل کو جنگ پر مامور نہیں کیا گیا تھا اور نہ وہ کوفہ کی تسخیر کی غرض سے بھیجے گئے تھے بلکہ وہ صرف ایک نمایندہ کی حیثیت رکھتے تھے کہ کوفہ کی رائے عام اور وہاں کے لوگوں کے حالات و خیالات کا حضرت امام حسین کے متعلق اندازہ کر کے آپ کو اس کی اطلاع دیں۔ جناب مسلم قیس بن مسہر صیداوی اور عبد الرحمن بن عبد اللہ بن کدین ارجسی اہل کوفہ کے نامہ بردوں کے ساتھ (۲) حکم امام کی تعمیل میں مکہ سے روانہ ہوئے اور پہلے مدینہ رسول گئے۔ وہاں مسجد نبویہ میں نماز پڑھی پھر غزنیہ و اقارب سے رخصت ہوئے اور قبایہ قیس میں سے دو عربوں کو جو راستے سے واقف تھے اپنے ساتھ لے کر کوفہ کی طرف روانہ ہوئے۔ عجیب اتفاق ہے کہ دونوں راستے کے باہر ہوتے ہوئے جب آپ کو لے کر چلے تو ایک دم راستہ بھول گئے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ریگستان میں پڑ گئے پیاس کا غلبہ ہوا اور اسی عالم میں ایک ایسے مقام پر پہنچ کر جہاں سے دور پر مسافروں کے چلنے کی سڑک نظر آرہی تھی وہ دونوں بالکل بے حال ہو گئے۔ انھوں نے ہاتھ سے اشارہ کر کے سڑک کا پتہ دیا اور ان میں سے ایک (۳) یا دونوں (۴) گر کر ہلاک ہو گئے۔ جناب مسلم اور ان کے ساتھیوں کی حالت بھی بہت تباہ ہو چکی تھی مگر یہ ان کی غیر معمولی قوت برداشت تھی کہ انھوں نے کسی نہ کسی طرح اپنے کو شاہراہ تک پہنچا دیا اور بن جنبت (وادی) کے ایک چشمہ پر جس کا نام بن جنبت

(۱) طبری ج ۶ صفحہ ۱۹۸ و ۲۱۱ - (۲) طبری ج ۶ صفحہ ۱۹۵ (۳) طبری ج ۶ صفحہ ۱۹۵

(۴) طبری ج ۶ صفحہ ۱۹۵ الاخبار الطوال صفحہ ۲۳۲۔

تھا قیام کر کے وہاں سے امام حسینؑ کی خدمت میں خط بھیج جس میں آغاز سفر کے اس حادثہ پر اپنے غیر معمولی تاثرات کا اظہار کرتے ہوئے لکھا تھا کہ میرا دل بوز کے سوا کے لیے کسی طرح اٹھتا نہیں ہے مگر دوبارہ امام کے تاکید پر حکم لئے مجبور ہو کر آیا اور دو کوفہ کی طرف روانہ ہوئے (۱) کوفہ پہنچ کر حکم امام کے متین جناب مسلم نے امن پسندی سے کام لیا۔ حکم دار بازارہ میں موجود تھا مگر مسلم نے اس سے کوئی تعرض نہیں کیا۔ اگر کوئی دوسرا شخص ہوتا جسے شورش گزینی منظور ہو تو اس کا پلہ کام یہ ہوتا کہ بازارہ پر قبضہ کر کے گریہ کرنے سے شمل سے قیام کر دیا کہ ہمیں ہماری سلطنت سے مغلوب نہیں، تمہاری حکومت سے کوئی غرض نہیں۔ ہمیں تو صرف حاکمان ہدایت کی تلاش اور ان کی مذہبی و اخلاقی اصلاح نظر ہے۔

مسلم کے درود کوفہ کے متعلق حالات سے اندازہ ہوتا ہے کہ سیلمان بن صرد خزاعی اس وقت کوفہ میں موجود نہ تھے ورنہ مسلم ان ہی کے مکان پر قیام کرتے اس لئے کہ وہ اس تحریک کے روح رواں اور اس جماعت میں سب سے زیادہ صاحب وجاہت اور ذی اثر تھے مجبوراً مسلم نے مختار بن بن عبیدہ ثقفی کے گھر میں قیام کیا (۲)

کوفہ میں یہ خبر تیزی کے ساتھ پھیل گئی اور لوگ جوق در جوق آپ کے پاس ملاقات کے لیے پہنچنے لگے۔ جب کافی مجمع ہو گیا تو مسلم نے امام حسینؑ

۱۔ ح ۲ ص ۲۳۰۔ ج ۲ ص ۲۳۱۔ اخبار الموال ص ۲۳۰ ج ۲ ص ۲۳۰

۲۔ ح ۲ ص ۲۳۰۔ رشاد ص ۲۳۰
اس گھر کے نشانات غالباً چوتھی صدی ہجری تک باقی رہے۔ یہ جو عینہ دنیوری نے لکھا ہے کہ اب یہ گھر "درستب" کے نام سے مشہور ہے (اخبار الحواشی ص ۲۳۰ ج ۲ ص ۲۳۰)
۳۔ ج ۲ ص ۲۳۰۔ درستب کے نام سے مشہور ہے (ج ۲ ص ۲۳۰)
۴۔ ج ۲ ص ۲۳۰۔ درستب کے نام سے مشہور ہے (ج ۲ ص ۲۳۰)

کا خط جو اس جماعت کے نام تھا پڑھ کر سنایا جس کو سن کر حاضرین میں کافی جوش کے آثار نمودار ہوئے۔ عائش بن ابی شیبہ شاکری نے کھڑے ہو کر حمد و ثنائے الہی کے بعد اپنے ذاتی خیال کو ظاہر کرتے ہوئے کہا: ”محبوب عام لوگوں کے متعلق کسی اظہار رائے کا حق نہیں ہے اور نہ مجھے یہ معلوم ہے کہ ان کے دلوں میں کیا ہے اور میں ان کی طرف سے وکالت کر کے آپ کو دھوکے میں مبتلا نہیں کرنا چاہتا مگر میں وہ ظاہر کرتا ہوں جسے میں نے اپنی ذل میں ٹھکان دیا ہے۔ خدا کی قسم میں جس وقت بھی آپ دعوتِ نبیؐ لے کر آیا ہوا حاضر ہوں گا اور آپ کے ہمراہ دستمنوں سے جنگ کروں گا اور اس وقت تک تشریف نہ لے کرے گا کہ اس زندگی کو ختم کر کے اپنے خدا سے ملاقات کروں اور میرا مقصد اس سے سوائے رضائے پروردگار کے کچھ نہ ہوگا۔“

یہ تقریر ختم ہونا تھی کہ حبیب بن مظاہر کھڑے ہو گئے اور کہنے لگے: ”مرحبا عزاک اللہ کتنی مختصر لفظوں میں تم نے حقیقت حال کو درخشاں کیا ہے۔“ پھر مسلم کی طرف خطاب کر کے کہا: ”خدا کی قسم میرا بھی ذاتی حیثیت سے یہی خیال ہے جس کو عائش بن ابی شیبہؓ اپنی لفظوں میں ظاہر کیا ہے۔“ سے ملتی جلتی لفظوں میں سعید بن عبد اللہ حنفی نے نہایت ہی جس کے بعد یہ متفرق ہوا (۱)۔ خط کے مصنفین کی بنا پر اس کا رد و فی کا مقصد ظاہر ہے یعنی یہ عہد و پیمان اس غرض سے نہ تھا کہ مسلم کوئی تیار جائے اقدام کرنا چاہتے تھے اور اس کے متعلق یہ لوگ نصرت اور مدد کا وعدہ کر رہے تھے اور نہ موجودہ صورت حال کی بنا پر یہ خیال کسی دماغ میں جگہ پاسکتا تھا کہ چند ہی روز میں تنہا مسلم کے مقابلہ میں فوج کئی ہوگی اور اس کے لیے اس جماعت کو تیار رہنا چاہیے بلکہ یہ عہد و پیمان

نہایت امام حسینؑ کی شہادت اور می کی پیش نهاد اور اس موقع کے
بے نگوں کے غلام دنیا کے المانوں کے عور پر تھا۔

مسلم بن عقیل کے درو کی ہونہ میں عالم طور پر سمجھو
کی جگہ تھی اور اس نفا کے کوئی سے امام حسینؑ کو دعوت دینے
کی تحریک کے سلسلہ میں امتد ہی سے کوئی میں پیدا ہوئی تھی اور
جس کے اسباب دفاحت کے ساتھ رہنے کے چاہتے ہیں۔ ہر شخص
نے اس خبر کو مسرت کے ساتھ سنا تھا۔

زید کی خدمت سے سبب اس کی یہ دو ریوں کے خبر کی
ایک حالت حضرت حسین بن علیؑ کی بہ دلعزیزی نہ صرف خاندانی
وجہ بہت کے باعث بلکہ بہت افسانہ دکر است کے ساتھ سے دوسری
باب نبیؐ اور لوگ کہ جو مسلم بن عقیل کی تحریک کے مسوغ و داعی
کئے گئے تھے وہی وجہ بہت اور خدمت سے دوسری طرف اور علیؑ کے یہ
مذہب کے بعضی ذوالن کے موت ان سر تا زو تحریک میں جو مذمت ہوئی تھی
وہ جو کچھ جانتے تھے کہ وہ اسباب کی تاریخ حضرت مسلم کے ہاتھ پر ہوا
مقتل کے اندر بار دہا یا اٹھارہ ہزار کوئیوں نے بیعت کی تھیں
پھر سب درستان علیؑ کے یہ کوئیوں میں زیادہ دال زیادہ کی بیعت
حکومت کے بعد جس میں پہنچی موی کواہیں درجہ دور کے ہاتھ پر
پہنچنے کی دیکھتے رہے ہوں اور دست دیا سردار بن کے قلعہ دہرید
وہ سلسلہ برابر جاری رہا ہو کوئیوں میں اتنی تعداد میں علیؑ کے دوست
موجود ہو سکتے تھے ہرگز نہیں۔ سچے شیعہ تو کوئیوں میں پہلے ہی کم تھے اور

جو تھے بھی وہ معاویہ کے قتل و غارت کے بعد تقریباً نیست و نابود ہو چکے تھے۔ اس کے بعد تھوڑے سے چھپے چھپائے افراد باقی ہو سکتے ہیں اور یہ جتنے تھے وہ وہی افراد تھے جو حضرت علی بن ابی طالبؓ کو چوتھا خلیفہ تسلیم کر کے محض ساتھ ہونے کی وجہ سے لغوی معنی کے اعتبار سے شیعہ کہے جاتے تھے اور وہ بھی اب زیادہ تعداد میں باقی نہیں تھے۔ اس صورت میں یہ ماننا ناگزیر ہے کہ مذکورہ بالا سطحی اور عارضی اسباب سے جو رائے عامہ ہموار ہوئی ہو اس میں کوئی وزن نہیں ہو سکتا ہے شک ہے کہ اس تحریک کے ابتدائی محرکین کو رائے عام کی نوعیت سمجھنے میں غلطی ہوتی حالانکہ وہ یہیں کے رہے ہیں۔ پروردگار اور تجربہ یافتہ تھے تو جناب مسلم کو جو کہ یہاں پر ایسی کی حیثیت رکھتے تھے، دھوکا ہونا قابل تعجب نہیں ہے۔

مسلم کی تحریک کو چلانے والے اُن کی صدا پر سنا پہلے بیک کہنے والے اور سب سے پہلے جلسہ میں جاننازی کا اقرار کرنے والے اور رائے عامہ کو ہموار کر کے مسلم کی نصرت و بہیت پر آمادہ کرنے والے ان میں سے اکثر بے شک سچے خالص اور مخلص ہمدرد اور دوست تھے اور اُن کا کام ہی تھا کہ وہ شہر کی فضا کو مسلم کے موافق بنا دیں جس میں اُن کو بظاہر خاطر خواہ کامیابی ہوئی لیکن آئندہ کے انقلاب کوئی دوسری صورت پیدا نہ کر سکے۔ اس کی ذمہ داری کسی پر عائد نہیں ہو سکتی۔ بے شک ان قلیل التعداد خالص دوستوں نے اپنے اقرار اور عہد جاننازی پر بہترین طریقہ سے عمل کیا اور جو کہا تھا اسے کر دکھایا جس کے مشاہدہ کے لیے مستقبل کا انتظار کرنا چاہیے۔

جناب مسلم بن عقیل کو حالات خوشگوار اور مطابق قول و
قرار نظر آئے، اس لیے امام حسینؑ کو خط لکھ دیا کہ جلد تشریف لائے۔
حالات سازگار ہیں اور اہل کوفہ اپنے قول و قرار پر قائم ہیں (۱) متحلی
حکومت کا طرز عمل ان کی نسبت روادارانہ تھا۔ کوفہ کے حاکم نعمان
بن بشیر نے منبر پر جا کر ایک تقریر کی جس کا مضمون یہ تھا کہ اے بندہ
خدا فتنہ و فساد اور افتراق سے پرہیز کرو۔ اس سے خواہ مخواہ جانیں
جائیگی، خون بہنے لگے اور مالی تباہیاں ہونگی۔ جہاں تک میرا تعلق ہے
میں جب تک کوئی جارحانہ اقدام میرے خلاف نہواں وقت تک کوئی
قدام نہیں کرونگا (۲) کوفہ میں یہ خبر گرم کھنکی کہ اب بہت جلد ہی حسینؑ
بن علی، تشریف لے والے ہیں اور اس وجہ سے ہر طرف ایک خاص
چل پہل نظر آتی تھی اور خلق خلق جماعت جماعت لوگ میٹھ کر سہارا
خیارت کرتے تھے۔ اور بے چینی کے ساتھ دیدہ براه سے فکر کوفہ کے اندر
یک جماعت ایسی موجود تھی جو ان تمام منصوبوں کو خاک سیاہ بنا دینے
پر تیار تھی اور یہ اموی حکومت کے خیر خواہ وہ لوگ تھے جنہیں اندیشہ ہوا
ہوگا کہ حسین بن علیؑ کے اقتدار کے بعد انہیں موائے خلق پر بے جا تشریفات
و موقوفات نہ رہیں چنانچہ ان میں سے ایک شخص بنی امیہ کے حلیف عبد مہدی
بن مسلمہ نے تو نعمان بن بشیر کی مذکورہ بالا روادارانہ تقریر کے بعد ہی عزیمت
کر لی کہ یہ آپ کا طریق کار صحیح نہیں ہے اور آپ کمزوری دکھا رہے ہیں
اس پر نعمان نے کہا کہ "میں اللہ کی اطاعت کے لیے کمزور ثابت ہوں یہ بہتر
ہے کہ میری اس حرکت کو ترک کر کے زور و ثبات ہوں" (۳) یہ جواب نعمان کے

بھی ابن زیاد کو معزول کر دے گا، چنانچہ ابن زیاد کا نام سننے ہی یزید نے لکھا
 کیا اور کہا نہیں وہ تو ٹھیک نہیں ہے، کسی ور کا نام لو۔ سرحدوں نے کہا یہ بتائیے
 کہ اگر موادیہ اس وقت زندہ ہوتے اور وہ اس وقت آپ کو ہی رہا نہ دیتے
 تو آپ قہوں کرتے؟ یزید نے کہا ہے شک ان کے کہنے کو ضرور قبول کرتا ہوں
 کہ سرحدوں نے ایک تحریر بھیجی اور کہا کہ یہ معز کا فرمان ہے جس میں ابن
 زیاد کو کوفہ کا حاکم مقرر کیا ہے۔ وہ اسے بھیجے نہ پاسے کہ انتقال ہو گیا ہے۔
 آپ بصرہ و کوفہ دونوں جگہ کی حکومت عبید اللہ بن زیاد کے لیے فرما رہے
 دیکھئے۔

یزید نے موادیہ کی اس تحریر کے مطابق ابن زیاد کے نام خط لکھا اور
 اسے میرے شعبوں کے کوفہ سے خطوط بھیجے ہیں کہ وہاں ہر عقیل سے
 شکر جمع کرنا شروع کر دیا ہے تاکہ مسلمانوں میں تفرقہ اور فساد پیدا ہو۔
 اس خط کے پہنچنے کے ساتھ ہی ادھر روانہ ہو درمسلم کو قبضہ میں لانا اور
 قتل کروانا (۱) اور اسدقم (۲)

قدیم مورخ جہتیار نے اس خط کا مضمون حسب ذیل لکھا ہے جس کے
 پس منظر میں یزید کی ابن زیاد سے ناراضگی کو ملحوظ رکھتے ہوئے اس میں تاریخی
 انداز زیادہ نمایاں ہے۔

معلوم ہونا چاہیے کہ جس کی ایک وقت تعریفیں ہوتی ہیں وہی دوسری
 وقت سب و ختم سے یاد کیا جاتا ہے اور جسے سب و ختم کیا جاتا ہو تا ہے وہ
 ایک دم محل تعریف بن جاتا ہے۔ اس وقت ایک بڑا منصب تھا کہ
 سیرد کیا جا رہا ہے جس سے بڑھ کر تمہارے لیے کوئی اعزاز نہیں ہو سکتا

اور اتفاق سے حسین کی مہم تمہارے ہی دور اور تمہارے ہی قلم و مملکت کے نصیب میں آئی ہے اور تمام شمال حکومت میں تم ہی وہ ہو جو اس محل آزمائش میں پڑے ہو۔ اب یا تو تمہاری شرافت پایہ ثبوت تک پہنچ جائیگی اور یا جیسے کبھی سمجھتے ویسے ہی غلام کے غلام قرار پا جاؤ گے۔ (۱)

اس کے آخر فقرہ میں تلمیح وہی زیادہ کے مجہول النسب ہونے اور پھر معاً کی نظر عنایت سے فرزند ابوسفیان قرار دیے جانے کی طرف ہے۔ اس خط کے مضمون سے یہ بھی ظاہر ہے کہ وہ صرف مسلم ہی کے بارے میں ابن زیاد کو سرگرمی کی تحریک نہیں کر رہا ہے بلکہ سخت و درشت اور غیرت انگیز الفاظ میں خود حضرت امام حسینؑ کے معاملہ میں ابن زیاد کو مضبوط اقدامات کی تحریک کر رہا ہے جس میں ذرا بھی کوتاہی اس کے سامنے اس کے تمام مقبض کے تاریک بنانے کی دھمکیوں کا مرکز بنادی گئی ہے۔

بہر حال اس خط کو کوفہ کی حکومت کے پردانہ کے ساتھ مسلم بن عمرو باہلی کے ہاتھ ابن زیاد کے پاس روانہ کیا جس کو دیکھتے ہی اس نے بصرہ میں اپنے بھائی عثمان بن زیاد کو قائم مقام بنا کر خود کوفہ جانے کی تیاری کر دی اور مسجد جامع میں ایک تہدید آمیز تقریر کرنے کے بعد جس میں اعلان کیا تھا کہ اگر تم میں سے کسی نے ذرا بھی مخالفت کی تو میں اُسی کو نہیں بلکہ اس کے ورثہ کو بھی قتل کر دوں گا اور اس پاس کے آدمیوں اور خطاکار کے ساتھ بے خطا کو بھی سزا دینے میں کمی نہ کروں گا (۲)۔ دوسرے دن روانہ ہو گیا (۳) وہ کوئی اور نہیں۔ زیاد بن ابیہ کا بیٹا اور معاویہ کا ان کے اداء کے مطابق بھتیجا تھا اور یہ پورا خاندان ہی تھا جس پر حیلہ و فریب کا خاتمہ تھا۔ چنانچہ

(۱) انور راوی الکتاب ص ۲۱۹ قتبہ بن مسلم کی شخصیت تاریخ پیشہور ہے۔ یہ مسلم بن عمرو سی کا ہے۔
تھا۔ (۱) اخبار الطوال ص ۲۳ (۲) اخبار الطوال ص ۲۳ (۳) جبری ص ۶۷ ص ۲۳۔ ارشاد ص ۲۳

سب سے پہلی بات ابن زیاد نے یہ کی کہ اُس نے اپنی نقل و حرکت کو بالکل
 عینہ رزم میں رکھ رکھا تا کہ اُس کا درود کوفہ میں اچانک خبیثیت سے ہوا اور پھر
 جب کوفہ نزدیک رہ گیا تو اُس نے اپنی وضع میں تخیر پیدا کر کے ایک سیاہ
 عمامہ سر پر باندھا اور چہرہ پر اسی طریقہ سے جو عمامہ کوفہ کے بہادروں کو
 جرأت و غیرہ کے موقوفوں پر دستور تھا ایک ڈھاننا باندھ دیا جس کی بنا پر
 سخت ناگوار ہو گئی۔ ایک مرتبہ شہر تیار کوفہ کے اندر یہ شیشہ نظر آ کر
 اُس کے غریب غصہ پر سوار ایک رئیس قوم پورے وقار و مسند کے
 ساتھ۔ سپاہ عمامہ سر پر باندھے جو اسٹیشن غریب و مہاجرین نشان تھا
 اور اُس کے پیچھے ایک شاندار قافلہ زین و کجام، ساز و سارن سے آ رہے
 آ رہے۔ اس خشم و خدام کو دیکھ کر ان توقعات کی بناء پر جو پہلے سے قائم تھے
 وہی ہونا چاہتے تھا جو ہوا یعنی ہر شخص سی سمجھا کہ حضرت حسین بن علیؑ
 تشریف لائے ہیں اور اس قائم شدہ اثر کی بناء پر یا متوقع جدید انقلاب سے
 فتح و نبوی حاصل کرنے کی تمنا میں جس جا خست کی طرف سے عبید اللہ کا گزر
 ہوتا ہے وہ بہتر نصیر کھڑے ہو کر ادب بجا لاتی اور خوش آمدید کے معنی میں
 یہ الفاظ زبان پر جاری کرتی تھیں کہ صرح بک یا بن رسول اللہ قد صفت
 خیر مقدم ابن زیاد کسی کو کچھ جو بہ نہ دیتا بلکہ آوازوں کو مستجاب جہڑوں
 کو جو رد لکھتا، شکل و شمائل کو پہچانتا، جا رہا تھا۔ یہاں تک کہ مجمع زیادہ ہوا
 اور لوگ اشتیاق میں گھروں سے نکل آئے اور ہر شخص فرزند رسول سمجھ کر اُسے
 بڑھتے نہ اور نوبت یہ پہنچی کہ راہ چلنے میں رکاوٹ پیدا ہونے لگی۔ اُس وقت
 مسدود بن عمرو باہلی نے جو ابن زیاد کے ساتھ تھا بکا کر کہا "راستہ چھوڑ دو۔ یہ امیر
 عبید اللہ بن زیاد ہیں" (۱)

نہ معلوم ان الفاظ میں کون سا اثر تھا کہ بڑھتے ہوئے قدم اور اٹھتے ہوئے ہاتھ اور مسرت آمیز ترانے سب موت و فنا ہو گئے ایک سناٹا تھا جو چھا گیا اور سارا مجمع تھرتھرتا ہو گیا۔ یہاں تک کہ جب ابن زیاد دارالامارہ میں پہنچا تو دس آدمیوں سے زیادہ اس کے ساتھ نہ تھے (۱)

اس موقع پر اہل کوفہ کے فتویٰ رہزن اب پر غور کرنے کے بعد ان کے تہنی اضطراب کا اندازہ کریں چند رشتہ دار نہیں ہیں یہ کہ حدیث کا غیر متوقع صورت سے ظہور پذیر ہونا بالکل غیر معمولی ہے یہ بتا رہے ہیں جیسے عورت حال یہ ہو کہ ان میں سے ہر ایک نے اپنے درخت خود بہر سوسے کے رام کو اپنا دیا یعنی اپنے باطنی خیالات اور مسخیں پر عملی کے ساتھ خلوص و عقیدت کی خود ابن زیاد کے سامنے ہوا۔ اور ترجمانی کر دی۔ اور ابن زیاد نے ایک ایک کے چہرہ اور آواز کی زبان لیا اور پھر ابن زیاد وہی تھا جس کی اور جس کے باپ کی توار کے لیے بیٹن برس تک اس تمام خلقت کی گزیر اس طرح خم رہی ہیں کہ جس کو چاہا کرتا کیا، سولی پر لٹکایا، جلاد کے ہاتھ سے سر کو نکال کر دیا اور اپنے حبیبے ناک مناظران ہی ہاتھوں سے آنکھوں کے سامنے آجئے ہیں جن کو سوچنا دشوار رہتا ہے کھڑے ہو جاتے اور دل بل جاتے ہوں گے اور اب وہی صورتیں اپنے اور اپنی اولاد اور اغراض و اوقات کے لیے پیش نظر ہیں، کیا یہ وجوہ ہے نہ تھے جن کی بنا پر دل و دماغ مسلسل طاقتیں منقطع اور ہمیشہ بہت ہو جاتیں اور ان پر عظیم خوف و ہراس کا غلبہ ہو جاتا خصوصاً جبکہ زیادہ تر تعداد عجم کی تھی جو واقعات و حادثات کو سمجھنے بغیر ہر نئی آواز پر لبیک کہنے کے شوق میں شریک ہو گئے تھے۔

بن زیاد نے مسجد جامع میں ایک تہمدیدی تقریر کے ساتھ بنی
حکومت کا اعلان کرنے کے بعد قصر میں جا کر فیہ کیا اور لغات بن بشر نے
نور قصر کا تھلیہ کر کے کوفہ سے اپنے وطن شام کی طرف روانگی اختیار
کر دی۔ بن زیاد نے اس کے بعد تمام محلات کوفہ کے ذمہ دار بنی اہل کو
جن سے عرافت رہا کا منصب تعلق رکھتا تھا بدکردہ فرمان جاری کیا کہ
بلکہ سے بلند ہر محلہ کی مردم شماری و رجسٹرنگ نوادار جس آن کی فہرست
ورجن لوگوں سے حکومت شام کو حوالہ ہے، ان کے ذمہ دار رہا حکومت
محلیہ تہذیب کر دیئے جائیں۔ اگر وہ کسی وجہ سے ن فہرستوں کے تفصیل
در ترتیب دینے سے معذور ہوں تو عرافت داخل کریں کہ ان کے محلہ
میں کوئی مستفس بھی حکم شام کی محنت پر آمادہ نہ ہو گا اور اسکے
خلاف ظاہر ہوا تو اس مختار محلہ کو فوراً اس کے گھر سے دروازہ پھولی
دی جائے گی ورنہ اس کے حامدان سے ہمیشہ کے لیے اس منصب کو سزا
کر لیا جائیگا (۱۸)

یہ عجیب و غریب تدبیر ایسی نہ تھی جس کی تاویلیں شبہ ہو۔ کوفہ کا یہ چہرہ
اور سب سے بڑھ کر اس کی کثرت سے یہ محلات نہ آتے تھے۔ اب ہر شخص غافل
ہو گیا تھا کہ اب کثرت و درم سے گھر پر یہ سب ڈرتا تھا اور اس کی
سب سے بڑھ کر اس کی کثرت سے یہ محلات نہ آتے تھے۔ اب ہر شخص غافل
ہو گیا تھا کہ اب کثرت و درم سے گھر پر یہ سب ڈرتا تھا اور اس کی
سب سے بڑھ کر اس کی کثرت سے یہ محلات نہ آتے تھے۔ اب ہر شخص غافل
ہو گیا تھا کہ اب کثرت و درم سے گھر پر یہ سب ڈرتا تھا اور اس کی

۱۸۔ ہمارے اسطوار سے ۳۳۰۰۰ ایک عرب میں اب بڑے بڑے راجہ کے گھر تھے۔
یہ ہر محلہ میں ایک مختار محلہ ہوتا ہے جو اس محلہ کی مردم شماری، دار و خاندان، بلکہ
دروغ شادی سندہ وغیرت دی سندہ وغیرہ امور کی شرح کا قومی حکومت کی
طرف سے ذمہ دار ہوتا ہے۔ اسی منصب کو اس زمانہ میں عرافت کہتے تھے۔
۱۹۔ بھری ج، ص ۱۸۷، ۱۸۸

یہ پہلا موقع وہ ہو سکتا تھا کہ جب مسلم بن عقیل کو جان کا اندیشہ اور مقصد کی پامالی کا احساس ہو جاتا۔ اب آپ کا صرف ایک فرض روکھا تھا کہ آپ خفاقت خود اختیاری کے فریضہ کے ماتحت جہاں تک ممکن ہو اپنے تحفظ کے لیے احتیاطی تدابیر عمل میں لائیں۔ اس کے لیے آپ کو مختار بن ابی جبہ کا مکان جس میں آپ انہیں مقیم تھے غیر محفوظ معلوم ہوا۔ اس لیے آپ کا قیام وہاں مشتبہ ہو چکا تھا اور پھر اگر کوئی وقت آتا تو وہاں آپ کی حمایت کرنے والے کئی نہ رہتے۔ مختار بن ابی جبہ نہ صرف قوم سہی لیکن صرف ایک زمیندار کی حیثیت رکھتے تھے وہ کسی بڑے قبیلہ کے سردار نہ تھے۔ اس کے علاوہ اس خاص موقع پر وہ کوفہ میں موجود بھی نہ تھے (۱)۔

لہذا مسلم نے اپنے لیے اس سے بہتر کوئی صورت نہ دیکھی کہ آپ ایک شب میں ہانی بن عروہ کے گھر میں منتقل ہو جائیں (۲) یہ قبیلہ مراد نجد کے سردار تھے اور جب نکلے تھے تو بارہ ہزار آہن پوش سواران کے ہمراہ رکاب ہوتے تھے۔

مسلم نے ہانی کے گھر میں پناہ لے کر ظاہری اسباب کی بنیاد پر اپنے کو بارہ ہزار شمشیر زن بہادروں کے حلقہ میں پہنچا دیا جو بنی اسیر آپ کی حفاظت کا فرض بہترین طریقہ بر ادا کر سکتے تھے۔ ہانی نے مسلم کو مخفی طور پر اپنے یہاں رکھا اور سوائے مخصوص افراد کے جو محل اعتماد تھے کسی کو اس راز کی اطلاع نہ دی۔ اب ان قلیل التعداد دوستان اہلبیت کو جو اس تحریک کے داعی تھے

اس فکر میں مسجد جامع میں آیا، اتفاق سے اس وقت مسلم بن عوسجہ ایک کن مسجد کے پاس نماز میں مصروف تھے۔ وہ دیر تک ان کو دیکھتا رہا اور اس نے اپنے دل میں کہا (جسے خود اس نے بعد میں بیان کیا) کہ یہ شیعہ لوگ نماز میں کثرت پڑھتے ہیں اس لیے ہوں نہ ہوں۔ یہ اُنھیں میں سے ہوں ہذا وہ انتظار میں بیٹھا رہا (۱) جب مسلم نماز سے فارغ ہوئے تو وہ اُن کے پاس آکر بیٹھا اور کہا کہ میں شام کا رہنے والا۔ دوالکلاخ کا غلام، خدا کے اُتصال سے اہلبیت رسول کا دوست ہوں۔ مجھے معلوم ہوا ہے کہ اس خانہ میں سے کوئی بزرگ آج کل کوئہ میں آئے ہوئے ہیں اور لوگوں سے رسولِ کبرا نے نواسے کی بیعت لے رہے ہیں۔ اور یہ تین ہزار درہم میرے پاس ہیں تو اگر آپ مجھے اُن کا پتہ بتا سکتے ہیں کہ یہ رقم میں اُن کی خدمت میں حائفہ کر دوں۔ جسے وہ اپنی رقم میں صرف کریں۔

مسلم نے کہا کہ آخر مسجد میں دوسرے لوگ بھی آئے۔ تم میرے پاس اس کے دریافت کرنے کو کیوں آئے ہو؟ اس نے کہا کہ بہت بہت کے آئے آپ میں نیکو کاری اور پرہیزگاری کے آثار دیکھتے تو یقین ہو کہ آپ ہنرور، دوستانہ اہل بیت رسول میں سے ہیں۔ بخیر اس نے اس کے پاس آگئے اور کہا تم نے خوب پہچانا، میں تمہارے ہی بھائیوں میں سے ہوں ہوں۔ میرا نام مسلم بن عوسجہ ہے۔ مجھے تمہاری ملاقات سے بہت خوشی ہوئی اور اس بات سے اور زیادہ مسرت حاصل ہوئی کہ تم اپنی خواہش میں کامیاب ہوئے اور تمہارے ذریعہ سے اہلبیت رسول کو کچھ تقرب پہنچے گی۔ بے شک یہ اندیشہ ہوتا ہے کہ کہیں ظالم ابن زیاد کو بھی

س کی اطلاع نہو جائے لہذا تم مجھ سے عہد کرو کہ کسی سے اس کا اظہار نہ کرو۔
 چنانچہ کافی اطمینان اور عہد و پیمان اور رازداری کے وعدوں کے ساتھ
 مسلم بن عوسجہ نے اقرار کیا کہ میں کل تمہیں جناب مسلم بن عقیل کی خدمت میں
 لے چلوں گا۔ معقل دوسرے دن جناب مسلم بن عوسجہ کے مکان پر آیا اور وہ
 سے حضرت مسلم بن عقیل کے پاس لے گئے اُس نے آپ کی بیعت کی اور
 تین ہزار درہم جو لایا تھا آپ کی خدمت میں پیش کیے۔ اُس کے بعد معقل
 کی یہ صورت نکلی کہ وہ دن بھر جناب مسلم کے پاس رہتا اور تمام حالات معلوم
 کرتا تھا اور رات کو ہربات کی اطلاع ابن زیاد کو پہنچا دیتا تھا (۱)

ہانی سے اور ابن زیاد سے بہت قدیم تعلقات تھے مگر صرف اس اندیشہ
 برکہ کہیں ابن زیاد کو مسلم کے میرے یہاں قیام کی کچھ بھنگ نہ مل گئی ہو وہ
 آج کل ابن زیاد کی ملاقات کو جانے سے پرہیز کرتے تھے اور بیماری کے عذر
 کے ساتھ خانہ نشین ہو گئے تھے۔ ابن زیاد کو یہ فکر ہوئی کہ کسی طرح ہانی کو
 بلانا چاہیے چنانچہ اُس نے ہانی بن عروہ کے پاس ملاقات کا پیغام بھیجا (۲)
 ہانی کو اس وقت کسی وقتی خطرہ کا احساس نہیں ہوا اور اسی کا نتیجہ ہے
 کہ ابن زیاد کے دعوتی پیغام پر انھوں نے اپنے بارہ ہزار جوانوں میں سے کسی
 ایک کو بھی واقعہ سے اطلاع دینے کی ضرورت محسوس نہیں کی بلکہ خود تنہا
 ابن زیاد کے پاس چلے گئے۔ وہاں پہونچے تو پہلے ہی سے ابن زیاد کا رنگ
 بد ہو گیا یا پہلے تو صورت دیکھتے ہی اُس نے عرب کی ایک مثل زبان پر
 عربی کی کہ "استغنی بھاؤ رجلا" جس کا مطلب یہ ہوا کہ ہانی اپنے
 بدوں سے موت کی طرف آرہے ہیں۔ پھر اُس نے شریح قاضی کی طرف

رخ کر کے یہ شعر پڑھا۔

ارید حیوانہ و یرید قتلہ عذیرک من خلیات من مراد
یعنی میں تو اسکی زندگی چاہتا ہوں اور وہ میری جان لینے کا درپے
ہے۔ خدا ہی سمجھے اس قبیلہ مراد والے تمہارے دوست سے۔
اس سے ہانی سمجھ تو گئے کہ بظاہر راز افشا ہو چکا ہے مگر انھوں نے
کہا ”کیوں امیر کیا معاملہ ہے؟“ اس نے بڑے غصہ سے کہا کہ ”ارے
کتنے غضب کی بات ہے کہ تم نے اپنے گھر کو خلیفہ وقت اور تمام مسلمانوں
کے خلاف سازشوں کا اڈا بنایا ہے۔ تم نے مسلم بن عقیل کو بلا کر اپنے
گھر میں رکھا ہے۔ اُن کے لیے اسلحہ جمع کر رہے ہو۔ اپنے گرد و پیش کے گھروں
میں اُن کی مدد کے لیے آدمی جمع کر رہے ہو اور سمجھتے ہو کہ یہ باتیں سب مجھ
سے چھپی رہیں گی۔“ ہانی نے پہلے ان باتوں کی صحت سے انکار کیا مگر جب
اُس نے معقل کو بلا کر سامنے کھڑا کر دیا اور ہانی کو معلوم ہوا کہ یہ شخص جاسوس
تھا تو اب اُن کے پاس کوئی جواب نہ تھا اور تھوڑی کے لیے وہ مدھوش
سے ہو گئے۔ پھر انھوں نے اپنے ہوش و حواس جمع کر کے کہا:۔ اب مجھ
سے اصل حقیقت سنئے اور باور کیجئے۔ بخدا ایک لفظ بھی غلط نہ کہوں گا
واقعہ یہ ہے کہ میں نے مسلم کو نہ خود بلایا اور نہ مجھے اُن کی تحریک کے متعلق
کوئی علم تھا مگر وہ خود میرے پاس آ گئے اور میرے مکان پر قیام کے خواہشمند
ہوئے۔ اب مجھے شرم دا سنگیر ہوئی اور انکار بن نہ پڑا۔ اس طرح میں۔
انہیں حمان کر لیا اور پناہ دے دی۔ تاہم میں آپ سے یہ عہد کرتا ہوں کہ یہ
آپ کے خلاف کوئی جارحانہ اقدام نہیں کر دنگا اور ابھی آکر اپنے کو آپ کے
حوالہ کر دوں گا مگر اتنی اجازت دے دیجئے کہ میں جا کر مسلم سے کہہ دوں کہ

میرے گھر سے نکل کر جہاں چاہیں چلے جائیں تاکہ اُن کے پتہ نہ
دیتے کی ذمہ داری سے میں سبکدوش ہو جاؤں۔ پھر مجھے اُن
سے کون مصلوب نہ رہتا گا۔

ابن زیاد نے کہا "میں جب تک اُنہیں خود میرے پاس
حاضر نہ کروں تم نہیں جا سکتے" بانی نے کہا یہ تو نہیں ہو سکتا کہ میں اپنے
صہبان کو بلا کر آپ کے سپرد کروں کہ آپ قتل کر دیں (۱)
بات اتنی بڑھ چکی کہ ابن زیاد نے کہا "وہ تم کو انہیں لانا ہو گا۔ نہیں
تو میں تمہارے سر قلم کرادوں گا"

بانی نے کہا "ایسا ہوا تو آپ کے مکان کے گرد بکلیاں کوندنی ہوں
گی" اُن کا خیال تھا کہ اُن کا قبیلہ اُن کی مدد کرے گا۔ یہ سنا تھا کہ
ابن زیاد کو زیادہ غصہ آیا اور کہا دو اچھا! تم بکلیوں سے مجھے ڈراتے ہو۔
"اؤ۔۔۔ اسے میرے قریب لاؤ"۔ سپاہی دوڑ پڑے۔ بانی کو ظالم
ابن زیاد کے قریب لائے۔ نتیجہ یہ تھا کہ بوڑھے لیکن بات کے پکے بانی
کا سر دھیرہ چھڑی کی ضرب سے خون میں رنگین ہو گیا۔ بانی بالکل نئے
تھے۔ انھوں نے ایک سپاہی کی تلوار پر جو اُن کے پاس کھڑا تھا ہاتھ
ڈال کر اس سے چھین لیں۔ ابن زیاد نے کہا "اچھا اب تو تم خارجی
قریب آ گئے۔ تمہارا خون ہمارے لیے حلال ہے" جلد و بے دردی سے
انہیں کھینچ کر سے گئے اور قید خانے میں ڈال دیا (۲)

بنی زبیدہ کا سردار عمرو بن ابی جحاف ہانی بن عروہ کا برادر نسبتی تھا (۱)۔

اُسے اطلاع ہوئی کہ ہانی قتل کر ڈالے گئے تو وہ نہ جج کے بہت سے زرہ پوش سوار لے کر دارالامارہ پر چڑھ دوڑا اور تلواروں کی جھنکار، گھوڑوں کی ٹاپوں کی آواز نے ہانی کے دل میں رہائی دینے کی توقعات پیدا کر دیں۔ لیکن افسوس کہ شریح قاضی کی فہمائش اور اُس کے کہنے سے کہ ہانی قتل نہیں ہوئے ہیں بلکہ بعض مصاحح سے ایک محدود زمانہ تک نظر بند کر دیے گئے ہیں وہ سب مطمئن ہو کر واپس گئے (۲)۔

حضرت مسلم کے لیے یہ موقع بہت سخت تھا۔ اُن کا بچاؤ دینے والا، وفادار اور مستقل مزاج بہادر ہانی بن عروہ اُن کی وجہ سے زود و کوب کی توہین آمیز تکلیف برداشت کر کے دشمن کے قید خانہ میں تھا۔ اور مسلم بگڑ گھر میں خاندان مرادی کی عورتیں نالہ و شایون کر رہی تھیں (۳) کیا اب بھی مسلم بن عقیل چھپے بیٹھے رہتے یا اس وجہ سے کہ یہاں اُن کا قیام معلوم ہو گیا ہے کسی در سکر قابل اعتماد شخص کے یہاں جا کر مخفی ہو جاتے؟ ہرگز نہیں! غیرت بنی ہاشم کا یہ تقاضا تھا۔ اُنھوں نے یہ طے کر لیا کہ ہانی نہیں! غیرت بنی ہاشم کا یہ تقاضا

(۱) طبری ج ۶ ص ۲۵۵ (۲) طبری ج ۶ ص ۱۹۵ و ۲۰۶ و ۲۰۷ ارشاد ص ۲۱۸ (۳)

طبری ج ۶ ص ۲۱۸ ارشاد ص ۲۱۸

نہ تھا۔ انہوں نے یہ طے کر لیا کہ ہانی نہیں تو پھر میں بھی نہیں۔
طبری نے صاف طور پر تصریح کی ہے کہ مسلم کا جنگ کے لئے نکلنا
اپنے ساتھیوں کی اطلاع کے بغیر تھا۔ اور کوئی استدراود اس
دن کے متعلق نہ ہوئی تھی۔ وہ ایک مرتبہ اس وقت کھڑے ہوئے
جب کہ ان کو معلوم ہوا کہ ہانی بن عروہ مرادی زردکوب کے
بعد قید کیے گئے ہیں (۱)

دنیوری کا بیان ہے کہ جناب ہانی قتل کر دیئے گئے اور
ان کی شہادت کا حال سن کر جناب مسلم باہر نکلے (۲) ابن زیاد
نے مسجد میں آکر پھر ایک تہذیبی تقریر کی۔ ابھی وہ منبر سے
اترا نہ تھا کہ لوگ دوڑتے ہوئے "باب التمارین" سے مسجد میں داخل
ہوئے یہ کہتے ہوئے کہ ابن عقیل آگئے، ابن زیاد گھبرا کر منبر
سے اترا اور تیزی کے ساتھ نعرے کے اندر جا کر دروازے سے نعرے
کے بند کر دیے (۳)

واقعہ کی ناگہانی حیثیت کو دیکھتے ہوئے اب یہ توقع تو کی
ہی نہیں جاسکتی تھی کہ وہ ۱۸ ہزار بیعت کرنے والے سب مسلم
کے گرد جمع ہو جائیں گے اور جنگ میں ان کے ساتھ شرکت
کریں گے اور پھر جب کہ کوفہ کے محلے بھی ایک دوسرے
سے متصل نہیں تھے بلکہ کافی فاصلہ رکھتے تھے۔ ہاں یہ

محلہ کہ جس میں مُسلمہ کا قیام تھا کافی وسعت رکھتا تھا اور اُسی کے اطراف میں مُسلمہ کے گروا گرو چار ہزار آدمی موجود تھے اور مُسلمہ کی طرف سے جو سنی یا مندرجہ ذیل امت کا لغو طلب کیا گیا جو اُن کا شعار یعنی امتیازی لغو جنگ تھا تو شرما شرمی وہ چار ہزار آدمی جمع ہو گئے لیکن ظاہر ہے کہ اس محدود وقت میں جبکہ جنگ کے پہلے سے کچھ آثار نہ تھے وہ شاہی منظم فوج سے کہاں تک مقابلہ کے لیے تیاری کر سکے ہوں گے خصوصاً جب کہ اُن چار ہزار میں بھی اکثر ایسے ہی عوام تھے جو تاج پر غور کے بغیر وقتی اقدامات پر آمادہ ہو جاتے ہیں اور جن کا حقیقی شیعہ آل ریل ہونا ہرگز ثابت نہیں۔

بہر حال جناب مُسلم نے اُس مختصر شکر کو ترتیب دیا اور پیش قدمی شروع کی مگر جناب مُسلمہ دارالامارہ تک پہنچنے بھی نہ پائے تھے کہ وہ لوگ واپس جانا شروع ہو گئے اور پہنچتے پہنچتے صرف تین سو رہ گئے (۱) لیکن ابن زیاد اس خیال سے کہ مُسلمہ کے ساتھ کوئی بڑی جمعیت ہے قصر کے اندر قلعہ بند ہو گیا اور مُسلمہ نے جی مراو کی ایک جماعت کو اپنے ہونے قصر کا محاصرہ کر لیا۔ رفتہ رفتہ دوسرے لوگ بھی آتے گئے یہاں تک کہ مُسلمہ

(۱) کے پاس کافی جمعیت ہو گئی اور ظہر سے شام تک برابر لڑائی ہوتی رہی
 موجودہ جمعیت کو جو مسلم کے ساتھ محاصرہ میں شریک تھی مختلف
 قبائل کے مخلوط مجمع پر مشتمل سمجھنا پڑا ہے اور قبائل کے روح رواں شیوخ
 و اشراف قبائل ہوتے ہیں جو حکومت کے ہوا خواہ اور پابند فرمان تھے
 اور ابن زیاد نے بر وقت پیش بندی یہ کی تھی کہ آج صبح سے شیوخ
 اشراف کو بلا کر اپنے پاس زیر حراست رکھ لیا تاکہ ان
 سے حسب موقع کام نکالا جاسکے۔ باوجودیکہ ابن زیاد
 کے پاس محل میں اس وقت کوئی فوج نہیں تھی
 بلکہ قسطنطنیہ حکومت میں صرف تین پولیس کے سپاہی تھے
 تین آدمی اس کے مخصوصین اور دوسائے قبائل میں سے (۲) یا زیادہ
 زیادہ دوسو آدمی (۳) موجود تھے اس لیے وہ کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا
 تھا لیکن ایک طرف اس نے یہ کوشش کی کہ قصر کا دروازہ کھلنے نہ پاسے
 دوسرے کچھ آدمی ادھر ادھر بھیج کر باہر سے سپاہی اکٹھا کر کے یہ انتظام
 کیا کہ شہر کی ناکہ بندی ہو جائے یعنی چوراہوں اور عام راستوں پر ہرے
 بیٹھ جائیں کہ کوئی شخص مسلم کی مدد کو نہ آ سکے اور صورت واقعہ کی بنا پر
 یہ امر لازمی تھا کہ مسلم کی مدد کو آنے والے مجمع حبشیت سے کسی لشکر کے ساتھ
 نہ آتے بلکہ اکادکا جس کو خبر ہوتی جاتی وہ تنہا یا اپنے بھائی بندوں کے
 ساتھ مسلم کی شرکت کے لیے آتا اور وہ فوراً گرفتار ہو جاتا تھا چنانچہ
 عبد اللہ علی بن زید کلبی اپنے گھرانے کے کچھ جوانوں کو ساتھ لے

۱۔ ج ۱ ص ۲۶۹ ۲۔ ارشاد فقہ (۲) ج ۱ ص ۲۶۹ ۳۔ ارشاد فقہ (۲) ج ۱ ص ۲۶۹ ۴۔ اخبار انہوں ص ۲۶۹

آ رہے تھے جن کو کشید بن شہاب نے گرفتار کر لیا اور محلہ بنی عمارہ کی طرف سے عمارہ بن صلیح نے ہتھیار جسم پر آراستہ کر کے چاہا تھا کہ مسلم کے پاس آئیں لیکن محمد بن اشعث نے گرفتار کر لیا وہاں یہ دونوں نماز مسلم و ہانی کی شہادت کے بعد سپر زیاد کے حکم سے قتل کر ڈالے گئے^(۱) اس طرح مسلم سے مختلف اطراف و جوانب کی مدد قطع ہو گئی چنانچہ حبیب بن مظاہر، مسلم بن عوسجہ اور ابو ثمامہ صائدی ایسے خاص لوگ تک آج جناب مسلم کے پاس پہنچنے سے قاصر رہ گئے۔ اس کے علاوہ اشراف قبائل کو مجمع کے منتشر کرنے کا حکم دیا گیا۔ وہ لوگ دارالامارہ کے بالا خانہ پر چڑھ گئے اور انہوں نے اپنے قبیلہ والوں کی پکار کر پھر روانہ انداز میں قسبیں کھا کھا کر یقین دلایا کہ عنقریب مرکزی حکومت شام کی جانب سے بہت بڑی فوجیں آنے والی ہیں اور اس صورت میں تمہارے جان و مال و اولاد سب تلف ہو جائیں گے۔ دمشق سے فوجیں آنے کی خبر ہر طرف پھیلا دی گئی جس کے بعد عالم یہ ہوا کہ عورتیں اپنے گھروں سے نکل نکل کر اپنے باپ بھائی کے پاس آتی اور کہتی تھیں کہ چلو واپس چلو۔ دوسرے لوگ کافی ہیں۔ باپ یا بھائی اپنے بیٹے بھائی کے پاس آنا اور کہتا تھا کہ آ رہے کل دمشق سے لشکر آ جائیگا تو پھر تم کیا کرو گے، چلو لڑائی سے ہاتھ اٹھاؤ اور مجھو کر کے اُسے اپنے ساتھ لے جاتا تھا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ شام ہوتے ہوتے صرف تین آدمی حضرت مسلم کے پاس رہ گئے۔ آپ نے مسجد میں جا کر نماز مغرب پڑھی نماز کے ختم ہونے کے بعد جب آپ باہر نکلے تو رفتہ رفتہ وہ بقیہ تین بھی چلے گئے^(۲)

اب مسلم تنہا بازاروں میں پھرنے لگے اور کوئی اتنا تک نہ تھا کہ آپ کو رہتا
 بنا دے۔ آپ تاریکی شب میں بوہنی چلے جا رہے تھے یہاں تک کہ قبیلہ
 کندہ میں پہنچ گئے (۱) اس قبیلہ کی عورت طوطہ جو پہلے محمد بن شعث
 کی کنیز تھی اور اُس کے آزاد کرنے کے بعد اسید حضرمی کے علاج میں آئی جس سے
 ایک لڑکا بلاں پیدا ہوا۔ یہ کہیں گیا ہوا تھا اور طوطہ گھر کے دروازہ پر کھڑی
 اس کا انتظار کر رہی تھی۔ جناب مسلم نے اُسے دیکھ کر بعد سلام میں پانی مانگا
 عورت خدا ترس تھی۔ وہ گئی اور پانی لائی۔ جناب مسلم بیٹھ گئے اور پانی
 پیا۔ وہ برتن رکھنے گھر میں گئی۔ آئی تو دیکھا کہ یہ پھر بھی بیٹھے ہیں۔ اُس نے
 کہا "آپ پانی تو پی چکے۔ اب اپنے گھر جائیے" مسلم خاموش رہے۔ اُس نے
 جب دوبارہ اور نہ بارہ کہا تو مسلم نے جواب دیا کہ اے کنیز خدا میرا اس
 شہر میں کوئی گھر نہیں ہے۔ کیا تم مجھے پناہ دے کر ثواب حاصل کر سکتی ہو۔
 ممکن ہے کہ اس کے بعد میں بھی اس کا معاوضہ تمہارے ساتھ کر سکوں۔ اُس
 نے حیران ہو کر پوچھا "آپ ہیں کون اور واقعہ کیا ہے" فرمایا میں مسلم بن عقیل
 ہوں۔ یہاں لوگوں نے میرے ساتھ غداری کی۔ مجھ سے نصرت کے وعدے
 کیے اور اب میرا ساتھ چھوڑ دیا، اُس نے کہا "اچھا آپ مسلم ہیں؟" کہا "ہاں
 میں وہی ہوں" یہ سنتا تھا کہ وہ آپ کو اپنے گھر میں لے گئی اور مکان کے ایک
 مخصوص کمرے میں آپ کے لیے فرش بچھا دیا اور کھانا حاضر کیا مگر آپ نے کھانا
 نوش نہیں کیا۔ تھوڑی دیر میں اُس کا لڑکا آیا اور اُس نے ماں کو ایک کمرے
 میں بار بار آتے جاتے دیکھ کر سبب دریافت کیا اور اخلاک کی کوشش محسوس
 کر کے زیادہ کد کرنے لگا یہاں تک کہ طوطہ کو واقعہ کا اظہار کرنا پڑا اس تاکید

کے ساتھ کہ اس کا کسی سے اظہار نہ کرنا۔ وہ سن کر خاموش ہو گیا اور رات گزرنے کا انتظار کرنے لگا۔ (۱)

ادھر ابن زیاد نے جب دیکھا کہ خطرہ بظاہر بالکل نہیں رہا تو اپنے آدمیوں کو حکم دیا کہ سائبانوں میں دیکھیں۔ کہیں ابن عقیل کے ساتھ والے سائبانوں میں کچھ نہ ہوں۔ پورے طور اطمینان کر لینے کے بعد ابن زیاد نے عمرو بن نافع کو حکم دیا کہ شہر میں اعلان کر دے کہ آج عشا کی نماز کے لیے ہر شخص کو مسجد میں آنا ضروری ہے۔ کوئی شخص نماز کے وقت اپنے گھر میں نہ رہے ورنہ اس کے جان و مال کی ذمہ داری امیر کے سر نہ ہوگی۔ تھوڑی دیر میں مسجد کے اندر لوگوں کا ہجوم ہو گیا۔ اقامت کسی گئی اور پسر زیاد نے اپنے واسطے بایں محافظ کھڑے کر دیئے اس کے بعد نماز پڑھائی۔ نماز کے بعد منبر پر جا کر تقریر کی کہ ابن عقیل نے جو مخالفت کا ہنگامہ اٹھا رکھا ہے۔ تم نے دیکھا۔ جس کے گھر میں ہم ابن عقیل کو پامیں گئے اس کے جان و مال کی ذمہ داری ہم پر نہیں۔ اور جو انھیں ہمارے پاس لائیگا اس کو ان کویت (خون بہا) دی جائیگی۔ اس کے بعد حصین بن یسار کو حکم دیا کہ تمام شہر کی خانہ تلاشی کرے اور ابن عقیل کا پتہ لگائے اور لوگوں کو عمر بن حریش کی ذمہ داری پر چھوڑ کر خواب گاہ میں داخل ہو گیا۔ (۲)

طوع کا لڑکا بلال صبح ہوتے ہی محمد بن اشعث کے نو عمر لڑکے عبدالرحمن کے پاس گیا اور اسے مسلم کے اپنے گھر میں ہونے کی اطلاع دی اور وہ فوراً اپنے باپ کے پاس جو ابن زیاد کے دربار میں جا چکا تھا، پہنچا اور اس کے ذریعہ

ت۔ بن زیاد کو مطلع کیا (۱) بن زیاد نے محمد بن اشعث کی سرکردگی
 میں مسلم کی گرفتاری کے لیے فوج روانہ کر دی حضرت مسلم نے جو گھوڑا
 کے ٹاپوں کی آواز سنی سمجھ گئے کہ فوج میری گرفتاری کے لیے آئی ہے
 تلوار لے کر حجرے سے باہر نکلے۔ اتنی دیر میں فوجی گھر کے اندر داخل
 ہو گئے۔ آپ نے حملہ کیا اور یہ سخت کہ دشمنوں کو گھر سے باہر نکال
 دیا۔ وہ دوبارہ ہجوم کر کے اندر گھسے اور آپ نے دوبارہ انہیں باہر
 کر دیا۔ بے شک اس حملے میں بکر بن حمران احمری کی تلوار سے ان
 کے دیر کا سب قطع ہو گیا۔ در نیچے کے لب پر بھی زخم آ گیا اور دو
 دانت شکستہ ہو گئے۔ پھر بھی دشمنوں کو یہ یقین ہو گیا کہ مسلم پر پورا
 فتح پانا مشکل ہے لہذا وہ مکان کی چھت پر چڑھ گئے اور تیغ مارنے
 لگے۔ اس کے علاوہ سنگھوں کے سچے آگ سے جد کر اور سے پھینکنے
 لگے۔ جناب مسلم نے یہ بردلانہ طریقہ جنگ دیکھا تو آپ تلوار کھینچ ہوئے
 مکان سے باہر کوچہ میں آ گئے۔ محمد بن اشعث نے پکار کر کہا کہ آپ
 کے لیے امان ہے۔ خواہ غزوہ تلوار نہ چلائیے۔ آپ نے جنگ جاری رکھی
 اور رجز پڑھنے لگے جس کا مضمون یہ تھا کہ "میں نے قسم کھائی ہے، نہ تن
 ہونگا مگر آزادی کی حالت میں اگرچہ موت ناگوار چیز ہے مگر ہر حال
 وہ ایک نہ ایک دن تو ہر شخص کے لیے ضروری ہے مجھے تو یہ اندیشہ ہے
 کہ کہیں مجھ سے جھوٹ نہ بول جائے۔ اور دھوکا نہ دیا جائے" محمد بن
 اشعث نے کہا کہ نہیں، آپ سے جھوٹ نہیں کہا جائے گا اور نہ دھوکا
 دیا جائے گا۔ اہل بیت رکھیں، "مسلم جنگ کر کے تھک چکے تھے اور غلوں

سے جو رہتے تھے۔ انہوں نے پوچھا کیا واقعی مجھے امان ہے؟ اُس نے کہا ہاں۔
آپ امان میں ہیں۔" جتنے محمد بن اشعث کے ساتھی تھے اُن سب نے ہم
امان کا وعدہ کیا سوا ایک عمرو بن عبید اللہ بن عباس سلمی کے جس نے
کہا میں اس بارے میں کچھ نہیں جانتا اور یہ کہ اگر وہ آگ مٹ گیا
مسلم نے کہا دیکھو تم نے مجھے امان دی ہے اس لیے میں تلوار اپنی
نیام میں رکھتا ہوں اور اگر تم امان نہ دیتے تو میں کبھی اپنے کو تمہارے
حوالے نہ کرتا۔ اتنی دیر میں ایک مرکب لایا گیا جس پر مسلم کو سوار کیا
اور سپاہیوں نے گرد حلقہ کر کے آپ کی تلوار کمر سے نکال لی۔ یہ ہوا
کہ مسلم کا دل ٹوٹ گیا اور کہا یہ پہلی غداری ہے۔ محمد بن اشعث نے
کہا "مجھے اُمید ہے کہ تمہیں کوئی خطرہ پیش نہ آئیگا" مسلم نے کہا۔ اچھا
تو بس ایک اُمید ہی ہے اور امان کا وعدہ تمہارا کیا ہوا؟ انا للہ و
الیہ راجعون" یہ کہہ کر رونے لگے۔ عمرو بن عبید اللہ بن عباس
سلمی جس نے پہلے ہی وعدہ امان سے انکار کیا تھا کہنے لگا۔
"جو ایسی فہم کے لیے کھڑا ہوا جو جس کے لیے تم کھڑے ہوئے تھے
اُسے خطرہ دیکھ کر اُرونا تو نہیں چاہیے" مسلم نے کہا "واللہ میں
اپنے لیے نہیں روتا۔ میں تو حسنین اور اُن کے ساتھیوں کے
روتا ہوں جو میرے خط کو دیکھ کر کوفہ کی طرف روانہ ہو چکے
ہوں گے" پھر آپ محمد بن اشعث کی طرف متوجہ ہوئے۔ کہا "اے امان
کے بندے! مجھے یقین ہے کہ تم مجھے امان دلوانے سے قاصر ہو گے۔
اب تم اتنا کرنا کہ ایک قاصد حسنین کے پاس بھیج دینا جو میری
طرف سے اُن سے جا کر کہدے کہ میں تو دشمنوں کے ہاتھوں میں گرا

ہوں اور یقین ہے کہ شام ہونے کے پہلے تک قتل ہو چکا ہوگا مگر اب ادھر
 آنے کا قصد نہ کیجئے اور اہل کوفہ کے قریب میں نہ آئیے۔ ان کے تمام
 وعدے بالکل غلط اور قول قرار جھوٹے ہیں۔ ابن اشعث نے وعدہ
 لیا کہ ”میں ضرور قاصد روانہ کروں گا“ اس کے بعد محمد بن اشعث جناب
 مسلم کو لے کر دارالامارہ کے دروازہ پر پہونچا اور پہلے خود اجازت
 لے کر ابن زیاد کے پاس گیا۔ اس سے تمام جنگ کی کیفیت اور پھر
 وعدہ امان پر مسلم کو ساتھ لانے کا تذکرہ کیا۔ ابن زیاد نے کہا امان
 دینے والے تم کون تھے؟ ہم نے نہیں کیا اس لیے بھیجا تھا کہ تم انھیں
 مان دو۔ ہم نے تو اس لیے بھیجا تھا کہ انھیں ہمارے پاس لے آؤ۔
 ابن اشعث میں اب کہاں حرّات کھتی کہ وہ اس کے بعد کچھ کہتا۔ خابرو
 ہو رہا ہے اس وقت دارالامارہ کے دروازہ پر بہت سے لوگ جہاز
 منصوری کے انتظار میں موجود تھے جن میں عمارہ بن عقبہ، عمرو بن
 حرث، مسلم بن عمرو باہلی اور کثیر بن شہاب مخصوص لوگ تھے۔ اور
 ایک صراحی اٹھنے سے پانی سے بھری ہوئی دروازے کے قریب بھی
 ہوئی تھی جناب مسلم بہت پیاسے تھے۔ انھوں نے کہا، ”تھوڑا سا پانی
 پئے ملے دو“ مسلم بن عمرو نے بڑے سخت الفاظ میں پانی پینے سے
 انکار کیا مگر عمرو بن حرث نے اپنے غلام کو حکم دیا کہ وہ مسلم کو پانی پلا
 دے۔ اس نے گھس پانی سے بھر کر مسلم کے سامنے پیش کیا مگر جناب
 مسلم نے جب پانی پینا چاہا تو منہ سے خون بہنے لگا اور پانی کو زنگین
 رو دیا۔ دو مرتبہ ایسا ہی ہوا۔ تیسری دفعہ دودانت ٹوٹ کر گلاس

میں گر پڑے۔ جناب مسلم نے باپوں ہو کر گلاس ہاتھ سے دسے دیا اور کہا معلوم
ہوتا ہے یا بی میری قسمت سے اٹھ چکا ہے۔ اتنی دیر میں ابن زیاد کا آدمی آیا
اور مسلم کو اندر جانے کے لیے کہا۔ جب آپ ابن زیاد کے پاس پہنچے تو امیر
کہہ کر اُسے سلام نہیں کیا۔ ابن زیاد نے کہا مسلم اب تم بیچ نہیں سکتے۔ ابھی
قتل کیے جاؤ گے۔ جناب مسلم نے کہا میں اس کے لیے تو تیار ہی ہوں مگر
مجھے اتنا موقع دیا جائے کہ میں کسی اپنے شناسا سے جو یہاں ہو کچھ وصیت
کریوں۔ اُس نے کہا اچھا جس سے چاہت وصیت کر دو۔ مسلم نے
گرد و پیش نظر والی تو عمر بن سعد کو پہچانا۔ آپ نے اُس سے کہا کہ تم
قریش کے خاندان سے ہو، مجھے اس وقت تم سے کچھ راز کی باتیں کہنا
ہیں، ذرا انھیں سن لو۔ حکومت وقت کا خوشامدی سننے کے لیے آیا
تو اس پر خود ابن زیاد نے کہا کہ آخر سن لینے میں تمہارا کیا حرج ہے؟ اس
پر عمر سعد اٹھا اور مسلم کے ساتھ کھوڑی دور آگے بڑھ کر ایک ایسی جگہ بیٹھ گیا
جہاں ابن زیاد کی نظر دونوں پر پڑ رہی ہو۔ جناب مسلم نے کہا مجھے ایک
بات یہ کہنا ہے کہ میں جب کوئٹہ میں آیا ہوں سات سو درہم کا مقدس ہو
ہوں۔ تم میرے بعد میری تلوار اور زرہ فروخت کر کے یہ قرضہ ادا کر دینا۔ دو
بات یہ ہے کہ میرے قتل ہونے کے بعد میری لاش ابن زیاد سے مانگ لینے
اور اسے دفن کر دینا۔ یہ کہ امام حسینؑ کے پاس کسی کو بھیج کر اس
ذریعہ سے میرے واقعہ کی اطلاع کرا دینا تاکہ وہ اس خطے جائیں اور اہل کوفہ کے فریب میں مبتلا نہ رہیں۔
مسلم نے بطور راز یہ باتیں کہیں کہیں مگر بعد عمر سعد نے ابن یا
کے پاس آکر کہا آپ جانتے ہیں مسلم نے مجھ سے کیا کہا؟ یہ یہ باتیں اُٹھو
مجھ سے کی ہیں۔ یہ ایسا شرمناک رویہ تھا جسے ابن زیاد نے بھی برا جانا۔

عرب کی یہ مثل زبان پر جاری کی کہ لا یخونک الا مین ولكن قد یوتن
 الخائن " امانتہ اور آدمی کبھی خیانت نہیں کرتا مگر کبھی کبھی غلطی سے
 خائن کو امانتہ دینا دیا جاتا ہے " (۱) اس کے بعد اُس نے ہر وصیت
 کے بارے میں اپنا فیصلہ سنایا۔ کہا تمہارے مال سے ہمیں مطلب نہیں
 وہ فروخت ہو کر تمہارا قرضہ ادا کر دیا جائے اور حسین کے بارے میں یہ ہے کہ
 یہ اگر تہری طرٹ نہ آئے تو ہم اُن سے کوئی مطلب نہیں لے مگر لاش اُس
 کے بارے میں ہم کوئی وعدہ کرنے کے لئے تیار نہیں کیونکہ تم نے ہماری غفلت
 کی اور رعایا میں انتہا رسید کیا لہذا ہم تمہاری لاش کے متعلق کسی احترام
 کے ذمہ دار نہیں ہیں " (۲)

اس وصیت اور اُس کے جواب کے بعد جو گفتگو جناب مسلم اور ابن زیاد میں
 ہوئی ہے وہ خاص طور پر دیکھنے کے قابل ہے۔ دیکھنا چاہئے کہ مسلم پر جو لغات
 کا التزام غائر کیا جاتا ہے اُس کے بارے میں مسلم کیا جواب دیتے ہیں اور اپنے
 کوفہ آنے کی نوعیت کیا بتلاتے ہیں۔ ابن زیاد۔ ابن زیاد نے کہا "ابن عقیل
 تم یہاں آئے تھے لوگوں میں تفرقہ ڈالنے اور آپس میں فساد کرنے کے ایک
 جماعت دوسری جماعت پر حملہ کرے اور خانہ جنگی ہو" مسلم نے جواب دیا "وہ
 وہ جواب جس نے آخر تک حسینی تقادمت کی نوعیت کو ظاہر کر دیا۔ آئیے
 نو مایا کہ نہیں۔ میں اس لیے نہیں آیا تھا بلکہ اس ملک والوں نے یہ ظاہر کیا
 کہ تمہارے باپ نے اُن کے نیک آدمیوں کو قتل کیا اور اُن کے خون
 بہائے اور اُن میں اسلام کی سادگی کو مٹا کر (وہ افعال و
 اعمال رائج کیے جو کسریٰ و قیصر کی سنت میں داخل تھے تو ہم آئے

اس لیے کہ اُن کے اخلاق و عادات کی اصلاح کریں اور اُن کو عدالت و انصاف اور تعلیمات قرآن پر عمل پیرا ہونے کی دعوت دیں (۱)۔

واقعہ چونکہ مسلم کا کوئی طرز عمل اُن کے اس بیان کے خلاف ظاہر بھی نہ ہوا تھا لہذا یہ صفائی بجاوت کے الزام سے اُن کے بری ہونے کے لیے کافی تھی مگر استدلال کے سامنے دلیل و برہان کام نہیں دیا کرتا۔ ابن زیاد نے حکم دیا کہ انھیں قصر کے بالا خانہ پر لے جایا جائے، وہاں اُن کی گردن قلم کھجائے اور پھر سر کے ساتھ ہی جسم کو نیچے گرا دیا جائے اور اس کے لیے وہی بکر بن حمران احمری (۲) جس کی تلوار سے جناب مسلم کے لب و دہن پر زخم آیا تھا نامزد کیا گیا۔ جناب مسلم انتہائی صبر و سکون سے تکبیر، استغفار اور صلوات کے اور ادا کے ساتھ دارالامارہ کے کوٹھے پر تشریف لے گئے اور اُن کے سر کو جدا کر کے جسم کو قصر سے نیچے پھینک دیا گیا (۳) روز سہ شنبہ ۸ ذی الحجہ سنہ ۶۰ جناب مسلم نے جنگ شروع کی اور روز چار شنبہ ۹ ذی الحجہ کو شہادت پائی (۴)۔

اس کے بعد سے شہر میں خوف و دہشت کی عملداری اور رعب و مہبت کا پورا دور دورہ تھا۔ لوگ گھروں سے نکلنا خطرناک سمجھتے تھے۔ اس لیے ہر طرف سننا تھا اور ایک کو ایک کی خبر نہ ملتی۔

انتہایہ کھتی کہ وہی ہانی بن عروہ جن کے ہمراہ رکاب ۱۲ ہزار مسلح سوار ہونے لگے اور جن کے قتل کر دیے جانے کی غلط خبر پر دارالامارہ کھینچی ہوئی تلواروں کے حلقہ میں آگیا تیار سیوں میں جکر کر بازار میں لائے جا رہے تھے اور وہاں آواز دے رہے تھے کہ کہاں ہیں میرے قبیلہ بنی ندرج کے بہادر! ہائے افسوس کہ اس وقت

(۱) طبری ج ۱ ص ۲۱۳ ارشاد صفحہ ۲۱۳ - (۲) دینوری نے اس کا نام احمر بن بکر لکھا ہے۔
(۳) (۴) طبری ج ۶ ص ۲۱۳ - ارشاد صفحہ ۲۱۳ (۳) طبری ج ۶ ص ۲۱۳ ارشاد
دینوری نے شہادت جناب مسلم کی تاریخ سہ شنبہ ۳ ذی الحجہ سنہ ۶۰ درج کی ہے (۵) اخبار الطوال ص ۲۱۳
نہیں معلوم ہوتی۔

نہی نہج مجھے نظر نہیں آتے لیکن کوئی متفلس بھی ان کی طرف رخ کرتے نظر نہ آتا تھا۔

یہاں تک کہ ابن زیاد کے ترکہ کی غلام نے اپنی تلوار سے ان کے سرو تن میں
جدائی کر دی (۱)

ابن زیاد نے مسلم و بانی کے سر بائے بریدہ ہانی بن ابی حبرہ ہمدانی اور زبیر بن
ارواح تمیمی کے ہاتھ واقعہ کی مختصر روایت کے ساتھ روانہ کیے اور ان دونوں
نے تفصیلات جا کر زبانی بھی بیان کیے۔ یزید نے جواباً اس کا رنامہ پر برہمی
شاہشی دی اور لکھا کہ تم نے وہی کیا جس کی ہمیں تم سے امید تھی اب خود حسین
بن علی کے بارے میں تمہاری کارگزاری دیکھنا ہے (۲)

انیسواں باب

مکہ سے کر بلا تک

سفر امام حسینؑ۔ منازاں سفر اور کر بلا میں ورود

کوفہ میں اندازب، مسلم و بانی کی شہادت پر سب کچھ ہو گیا مگر ظاہر ہے کہ اس سب کی اطلاع بروقت مکہ میں کیونکر پہنچ سکتی تھی حضرت امام حسینؑ کو مسلمہ خط پہنچ چکا تھا کہ یہاں تشریف لیت۔ سب آپ کی اس غت کے لیے تیار ہیں۔ یہ خط جناب مسلم نے عباس بن ابی شیبہ شاکری کے ہاتھ لایا اپنی شہادت سے ستائیس دن پہلے ۱۲ ذی القعدہ کو لکھا تھا، اس خط کے پہنچنے کے بعد آپ کے لیے کوفہ کا سفر اختیار فرما دیا جیسا کہ پہلے ہی عام حالات میں تھی جلد ہی کی ضرورت نہیں تھی کہ آپ حج کے دو ایاموں باقی رہنے کے باوجود حج کو ترک فرما دیں اور گائے نکل کھڑے ہوں۔ یہ غیر متوقع صورت پیشانی

طور پر نہایت اہم ہنگامی اسباب بن گئی تھیں۔

آپ کی افتاد طبیعت اور ذوق عبادت کا رزمی تقاضا بھی یہ تھا کہ آپ سال کے حج کو جو آپ کی زندگی میں آخری تھا مکمل فرما کر روانگی کا ارادہ کرتے لیکن نہ معلوم کیا ہوا کہ حج کی تکمیل میں دُردان باقی تھے کہ آپ نے حج کو عمرہ سے بدل کر مکہ معظمہ سے روانگی اختیار فرمائی۔

اس کے اسباب عام طور پر لوگوں کے سامنے کچھ نہ تھے کیونکہ حرم الہی کے

بطور تحفہ بھیجا گیا (۱)

یہ بھی حقیقت میں اپنے مستقبل کی طرف ایک اشارہ ہی تھا جو آپ بار بار فرما رہے تھے۔ پھر بھی آپ کے لیے اپنے عمل کو امکانی تحفظات کے حد سے آگے بڑھنے و بٹاروا نہیں تھا۔ آپ کے لیے کم سے کم فوراً علیحدگی اختیار کرنا ان خطرات کی بنا پر جو اس وقت یہاں پیدا ہو گئے تھے لازمی قرار پا چکا تھا۔ اس کے بعد آپ کہاں جاتے؟ عقلاً اُسی جگہ کہ جہاں کے لوگ انتہائی اصرار کے ساتھ آپ کو بلارہے تھے۔

اس صورت میں کسی شخص کا یہ پہلو آپ کے سامنے لانا کہ اس میں جان کا خطرہ ہے تفصیل حاصل اور فصول تھا۔

جان کا خطرہ تو تھا ہی مگر اس خطرہ کے ہوتے ہوئے کسی اسی طرف جانا قرین مسالحت ہو سکتا تھا جہاں کا جانا "ناخواندہ مہمان" کی حیثیت رکھتا ہو تا یا ایسی جگہ جہاں کے لوگ انجراح و زاری کے ساتھ دخوت دے رہے تھے۔

خطرہ کے معنی کیا ہو سکتے تھے؟ یہی تو جان جائے گی مگر جان تو جانا ناگزیر تھی پھر یہ جان ایک انسانی اور مذہبی فرض کی ادائی کے سلسلہ میں میں کیوں نہ جاتی جس کا نام تھا وعدہ وفائی، طالبان ہدایت براتمام حجت اور خلق خدا کی فریاد رسی۔ اسی لیے جیسا کہ پہلے کہا جا چکا ہے۔۔۔۔۔ حضرت امام حسینؑ نے ان لوگوں کے خیال کی کبھی زد نہیں کی جو اہل کوفہ پر بے اعتمادی کا اظہار کرتے تھے اور یہ کہا کہ نہیں مجھے اُن سے اُمید ہے کہ وہ اب کی اپنی بات پر قائم رہیں گے مگر اسی کے ساتھ آپ نے ہمیشہ

اپنی روانگی کو ان کی طرف ضروری بتلایا جیسا کہ فرزدق سے گفتگو
 میں جس کا تذکرہ بھی آئیکا آپ نے فرمایا۔ خانہ کعبہ میں گرفتاری کا
 جو خطرہ تھا، اس کا اگر حد تک یقینی قریبہ سامنے آگیا، اس وقت تب
 آپ کی مکتہ روانگی کے موقع پر حاکم مکہ عمرو بن سعید بن العاص کی
 طرف سے ایک فوجی دستہ نے یحییٰ بن سعید کی قیادت میں بیرون
 شہر آکر آپ سے مزاحمت کی اور آپ کو واپس لے جانا چاہا، حضرت
 نے واپس جانے سے انکار کیا اور نتیجہ یہ ہوا کہ طرفین میں کھوڑی دیر
 آویزش بھی ہوئی مگر امام حسینؑ کے ساتھ والے پورے بہادری کے
 ساتھ مقابل جماعت کی مزاحمت کو روکنے پر تیار تھے اس لیے ان
 لوگوں کو پہنے پر مجبور ہونا پڑا اور قافلہ روانہ ہو گیا (۱) دینوری نے لکھا
 ہے کہ خود عمرو بن سعید نے اس اندیشہ سے کہ صورت حال کچھ نازک
 نہو جائے اپنے پولیس آفیسر کو واپس آنے کی ہدایت بھیج دی (۲)
 یہ سہ شنبہ ۸ رذی الحجہ سنہ ۶۰ کا واقعہ ہے اور اسی روز کوفہ میں
 ابن زیاد کی فوج سے جناب مسلم بن عقیل کا مقابلہ ہو رہا تھا اور دوسرے
 دن جبکہ وہ شہید ہوئے، حضرت امام حسینؑ مکہ سے نکل کر وادی عرث
 میں راستے فرما رہے تھے (۳)

آپ کے قیام مکہ کے دوران میں غزوہ آپ کے خاص خاص عزیزوں
 کے جو مدینہ سے ساتھ آئے تھے کچھ مخصوص افراد اہل حجاز میں سے
 اور کچھ اہل بصرہ میں سے آپ کی خدمت میں پہنچ گئے تھے۔ اب

۱۔ ابن کثیر ص ۲۱۸، ارشاد صفحہ ۲۱۸، (۲)۔ (۳)۔ (۴)۔ (۵)۔ (۶)۔ (۷)۔ (۸)۔ (۹)۔ (۱۰)۔ (۱۱)۔ (۱۲)۔ (۱۳)۔ (۱۴)۔ (۱۵)۔ (۱۶)۔ (۱۷)۔ (۱۸)۔ (۱۹)۔ (۲۰)۔ (۲۱)۔ (۲۲)۔ (۲۳)۔ (۲۴)۔ (۲۵)۔ (۲۶)۔ (۲۷)۔ (۲۸)۔ (۲۹)۔ (۳۰)۔ (۳۱)۔ (۳۲)۔ (۳۳)۔ (۳۴)۔ (۳۵)۔ (۳۶)۔ (۳۷)۔ (۳۸)۔ (۳۹)۔ (۴۰)۔ (۴۱)۔ (۴۲)۔ (۴۳)۔ (۴۴)۔ (۴۵)۔ (۴۶)۔ (۴۷)۔ (۴۸)۔ (۴۹)۔ (۵۰)۔ (۵۱)۔ (۵۲)۔ (۵۳)۔ (۵۴)۔ (۵۵)۔ (۵۶)۔ (۵۷)۔ (۵۸)۔ (۵۹)۔ (۶۰)۔ (۶۱)۔ (۶۲)۔ (۶۳)۔ (۶۴)۔ (۶۵)۔ (۶۶)۔ (۶۷)۔ (۶۸)۔ (۶۹)۔ (۷۰)۔ (۷۱)۔ (۷۲)۔ (۷۳)۔ (۷۴)۔ (۷۵)۔ (۷۶)۔ (۷۷)۔ (۷۸)۔ (۷۹)۔ (۸۰)۔ (۸۱)۔ (۸۲)۔ (۸۳)۔ (۸۴)۔ (۸۵)۔ (۸۶)۔ (۸۷)۔ (۸۸)۔ (۸۹)۔ (۹۰)۔ (۹۱)۔ (۹۲)۔ (۹۳)۔ (۹۴)۔ (۹۵)۔ (۹۶)۔ (۹۷)۔ (۹۸)۔ (۹۹)۔ (۱۰۰)۔ (۱۰۱)۔ (۱۰۲)۔ (۱۰۳)۔ (۱۰۴)۔ (۱۰۵)۔ (۱۰۶)۔ (۱۰۷)۔ (۱۰۸)۔ (۱۰۹)۔ (۱۱۰)۔ (۱۱۱)۔ (۱۱۲)۔ (۱۱۳)۔ (۱۱۴)۔ (۱۱۵)۔ (۱۱۶)۔ (۱۱۷)۔ (۱۱۸)۔ (۱۱۹)۔ (۱۲۰)۔ (۱۲۱)۔ (۱۲۲)۔ (۱۲۳)۔ (۱۲۴)۔ (۱۲۵)۔ (۱۲۶)۔ (۱۲۷)۔ (۱۲۸)۔ (۱۲۹)۔ (۱۳۰)۔ (۱۳۱)۔ (۱۳۲)۔ (۱۳۳)۔ (۱۳۴)۔ (۱۳۵)۔ (۱۳۶)۔ (۱۳۷)۔ (۱۳۸)۔ (۱۳۹)۔ (۱۴۰)۔ (۱۴۱)۔ (۱۴۲)۔ (۱۴۳)۔ (۱۴۴)۔ (۱۴۵)۔ (۱۴۶)۔ (۱۴۷)۔ (۱۴۸)۔ (۱۴۹)۔ (۱۵۰)۔ (۱۵۱)۔ (۱۵۲)۔ (۱۵۳)۔ (۱۵۴)۔ (۱۵۵)۔ (۱۵۶)۔ (۱۵۷)۔ (۱۵۸)۔ (۱۵۹)۔ (۱۶۰)۔ (۱۶۱)۔ (۱۶۲)۔ (۱۶۳)۔ (۱۶۴)۔ (۱۶۵)۔ (۱۶۶)۔ (۱۶۷)۔ (۱۶۸)۔ (۱۶۹)۔ (۱۷۰)۔ (۱۷۱)۔ (۱۷۲)۔ (۱۷۳)۔ (۱۷۴)۔ (۱۷۵)۔ (۱۷۶)۔ (۱۷۷)۔ (۱۷۸)۔ (۱۷۹)۔ (۱۸۰)۔ (۱۸۱)۔ (۱۸۲)۔ (۱۸۳)۔ (۱۸۴)۔ (۱۸۵)۔ (۱۸۶)۔ (۱۸۷)۔ (۱۸۸)۔ (۱۸۹)۔ (۱۹۰)۔ (۱۹۱)۔ (۱۹۲)۔ (۱۹۳)۔ (۱۹۴)۔ (۱۹۵)۔ (۱۹۶)۔ (۱۹۷)۔ (۱۹۸)۔ (۱۹۹)۔ (۲۰۰)۔ (۲۰۱)۔ (۲۰۲)۔ (۲۰۳)۔ (۲۰۴)۔ (۲۰۵)۔ (۲۰۶)۔ (۲۰۷)۔ (۲۰۸)۔ (۲۰۹)۔ (۲۱۰)۔ (۲۱۱)۔ (۲۱۲)۔ (۲۱۳)۔ (۲۱۴)۔ (۲۱۵)۔ (۲۱۶)۔ (۲۱۷)۔ (۲۱۸)۔ (۲۱۹)۔ (۲۲۰)۔ (۲۲۱)۔ (۲۲۲)۔ (۲۲۳)۔ (۲۲۴)۔ (۲۲۵)۔ (۲۲۶)۔ (۲۲۷)۔ (۲۲۸)۔ (۲۲۹)۔ (۲۳۰)۔ (۲۳۱)۔ (۲۳۲)۔ (۲۳۳)۔ (۲۳۴)۔ (۲۳۵)۔ (۲۳۶)۔ (۲۳۷)۔ (۲۳۸)۔ (۲۳۹)۔ (۲۴۰)۔ (۲۴۱)۔ (۲۴۲)۔ (۲۴۳)۔ (۲۴۴)۔ (۲۴۵)۔ (۲۴۶)۔ (۲۴۷)۔ (۲۴۸)۔ (۲۴۹)۔ (۲۵۰)۔ (۲۵۱)۔ (۲۵۲)۔ (۲۵۳)۔ (۲۵۴)۔ (۲۵۵)۔ (۲۵۶)۔ (۲۵۷)۔ (۲۵۸)۔ (۲۵۹)۔ (۲۶۰)۔ (۲۶۱)۔ (۲۶۲)۔ (۲۶۳)۔ (۲۶۴)۔ (۲۶۵)۔ (۲۶۶)۔ (۲۶۷)۔ (۲۶۸)۔ (۲۶۹)۔ (۲۷۰)۔ (۲۷۱)۔ (۲۷۲)۔ (۲۷۳)۔ (۲۷۴)۔ (۲۷۵)۔ (۲۷۶)۔ (۲۷۷)۔ (۲۷۸)۔ (۲۷۹)۔ (۲۸۰)۔ (۲۸۱)۔ (۲۸۲)۔ (۲۸۳)۔ (۲۸۴)۔ (۲۸۵)۔ (۲۸۶)۔ (۲۸۷)۔ (۲۸۸)۔ (۲۸۹)۔ (۲۹۰)۔ (۲۹۱)۔ (۲۹۲)۔ (۲۹۳)۔ (۲۹۴)۔ (۲۹۵)۔ (۲۹۶)۔ (۲۹۷)۔ (۲۹۸)۔ (۲۹۹)۔ (۳۰۰)۔ (۳۰۱)۔ (۳۰۲)۔ (۳۰۳)۔ (۳۰۴)۔ (۳۰۵)۔ (۳۰۶)۔ (۳۰۷)۔ (۳۰۸)۔ (۳۰۹)۔ (۳۱۰)۔ (۳۱۱)۔ (۳۱۲)۔ (۳۱۳)۔ (۳۱۴)۔ (۳۱۵)۔ (۳۱۶)۔ (۳۱۷)۔ (۳۱۸)۔ (۳۱۹)۔ (۳۲۰)۔ (۳۲۱)۔ (۳۲۲)۔ (۳۲۳)۔ (۳۲۴)۔ (۳۲۵)۔ (۳۲۶)۔ (۳۲۷)۔ (۳۲۸)۔ (۳۲۹)۔ (۳۳۰)۔ (۳۳۱)۔ (۳۳۲)۔ (۳۳۳)۔ (۳۳۴)۔ (۳۳۵)۔ (۳۳۶)۔ (۳۳۷)۔ (۳۳۸)۔ (۳۳۹)۔ (۳۴۰)۔ (۳۴۱)۔ (۳۴۲)۔ (۳۴۳)۔ (۳۴۴)۔ (۳۴۵)۔ (۳۴۶)۔ (۳۴۷)۔ (۳۴۸)۔ (۳۴۹)۔ (۳۵۰)۔ (۳۵۱)۔ (۳۵۲)۔ (۳۵۳)۔ (۳۵۴)۔ (۳۵۵)۔ (۳۵۶)۔ (۳۵۷)۔ (۳۵۸)۔ (۳۵۹)۔ (۳۶۰)۔ (۳۶۱)۔ (۳۶۲)۔ (۳۶۳)۔ (۳۶۴)۔ (۳۶۵)۔ (۳۶۶)۔ (۳۶۷)۔ (۳۶۸)۔ (۳۶۹)۔ (۳۷۰)۔ (۳۷۱)۔ (۳۷۲)۔ (۳۷۳)۔ (۳۷۴)۔ (۳۷۵)۔ (۳۷۶)۔ (۳۷۷)۔ (۳۷۸)۔ (۳۷۹)۔ (۳۸۰)۔ (۳۸۱)۔ (۳۸۲)۔ (۳۸۳)۔ (۳۸۴)۔ (۳۸۵)۔ (۳۸۶)۔ (۳۸۷)۔ (۳۸۸)۔ (۳۸۹)۔ (۳۹۰)۔ (۳۹۱)۔ (۳۹۲)۔ (۳۹۳)۔ (۳۹۴)۔ (۳۹۵)۔ (۳۹۶)۔ (۳۹۷)۔ (۳۹۸)۔ (۳۹۹)۔ (۴۰۰)۔ (۴۰۱)۔ (۴۰۲)۔ (۴۰۳)۔ (۴۰۴)۔ (۴۰۵)۔ (۴۰۶)۔ (۴۰۷)۔ (۴۰۸)۔ (۴۰۹)۔ (۴۱۰)۔ (۴۱۱)۔ (۴۱۲)۔ (۴۱۳)۔ (۴۱۴)۔ (۴۱۵)۔ (۴۱۶)۔ (۴۱۷)۔ (۴۱۸)۔ (۴۱۹)۔ (۴۲۰)۔ (۴۲۱)۔ (۴۲۲)۔ (۴۲۳)۔ (۴۲۴)۔ (۴۲۵)۔ (۴۲۶)۔ (۴۲۷)۔ (۴۲۸)۔ (۴۲۹)۔ (۴۳۰)۔ (۴۳۱)۔ (۴۳۲)۔ (۴۳۳)۔ (۴۳۴)۔ (۴۳۵)۔ (۴۳۶)۔ (۴۳۷)۔ (۴۳۸)۔ (۴۳۹)۔ (۴۴۰)۔ (۴۴۱)۔ (۴۴۲)۔ (۴۴۳)۔ (۴۴۴)۔ (۴۴۵)۔ (۴۴۶)۔ (۴۴۷)۔ (۴۴۸)۔ (۴۴۹)۔ (۴۵۰)۔ (۴۵۱)۔ (۴۵۲)۔ (۴۵۳)۔ (۴۵۴)۔ (۴۵۵)۔ (۴۵۶)۔ (۴۵۷)۔ (۴۵۸)۔ (۴۵۹)۔ (۴۶۰)۔ (۴۶۱)۔ (۴۶۲)۔ (۴۶۳)۔ (۴۶۴)۔ (۴۶۵)۔ (۴۶۶)۔ (۴۶۷)۔ (۴۶۸)۔ (۴۶۹)۔ (۴۷۰)۔ (۴۷۱)۔ (۴۷۲)۔ (۴۷۳)۔ (۴۷۴)۔ (۴۷۵)۔ (۴۷۶)۔ (۴۷۷)۔ (۴۷۸)۔ (۴۷۹)۔ (۴۸۰)۔ (۴۸۱)۔ (۴۸۲)۔ (۴۸۳)۔ (۴۸۴)۔ (۴۸۵)۔ (۴۸۶)۔ (۴۸۷)۔ (۴۸۸)۔ (۴۸۹)۔ (۴۹۰)۔ (۴۹۱)۔ (۴۹۲)۔ (۴۹۳)۔ (۴۹۴)۔ (۴۹۵)۔ (۴۹۶)۔ (۴۹۷)۔ (۴۹۸)۔ (۴۹۹)۔ (۵۰۰)۔ (۵۰۱)۔ (۵۰۲)۔ (۵۰۳)۔ (۵۰۴)۔ (۵۰۵)۔ (۵۰۶)۔ (۵۰۷)۔ (۵۰۸)۔ (۵۰۹)۔ (۵۱۰)۔ (۵۱۱)۔ (۵۱۲)۔ (۵۱۳)۔ (۵۱۴)۔ (۵۱۵)۔ (۵۱۶)۔ (۵۱۷)۔ (۵۱۸)۔ (۵۱۹)۔ (۵۲۰)۔ (۵۲۱)۔ (۵۲۲)۔ (۵۲۳)۔ (۵۲۴)۔ (۵۲۵)۔ (۵۲۶)۔ (۵۲۷)۔ (۵۲۸)۔ (۵۲۹)۔ (۵۳۰)۔ (۵۳۱)۔ (۵۳۲)۔ (۵۳۳)۔ (۵۳۴)۔ (۵۳۵)۔ (۵۳۶)۔ (۵۳۷)۔ (۵۳۸)۔ (۵۳۹)۔ (۵۴۰)۔ (۵۴۱)۔ (۵۴۲)۔ (۵۴۳)۔ (۵۴۴)۔ (۵۴۵)۔ (۵۴۶)۔ (۵۴۷)۔ (۵۴۸)۔ (۵۴۹)۔ (۵۵۰)۔ (۵۵۱)۔ (۵۵۲)۔ (۵۵۳)۔ (۵۵۴)۔ (۵۵۵)۔ (۵۵۶)۔ (۵۵۷)۔ (۵۵۸)۔ (۵۵۹)۔ (۵۶۰)۔ (۵۶۱)۔ (۵۶۲)۔ (۵۶۳)۔ (۵۶۴)۔ (۵۶۵)۔ (۵۶۶)۔ (۵۶۷)۔ (۵۶۸)۔ (۵۶۹)۔ (۵۷۰)۔ (۵۷۱)۔ (۵۷۲)۔ (۵۷۳)۔ (۵۷۴)۔ (۵۷۵)۔ (۵۷۶)۔ (۵۷۷)۔ (۵۷۸)۔ (۵۷۹)۔ (۵۸۰)۔ (۵۸۱)۔ (۵۸۲)۔ (۵۸۳)۔ (۵۸۴)۔ (۵۸۵)۔ (۵۸۶)۔ (۵۸۷)۔ (۵۸۸)۔ (۵۸۹)۔ (۵۹۰)۔ (۵۹۱)۔ (۵۹۲)۔ (۵۹۳)۔ (۵۹۴)۔ (۵۹۵)۔ (۵۹۶)۔ (۵۹۷)۔ (۵۹۸)۔ (۵۹۹)۔ (۶۰۰)۔ (۶۰۱)۔ (۶۰۲)۔ (۶۰۳)۔ (۶۰۴)۔ (۶۰۵)۔ (۶۰۶)۔ (۶۰۷)۔ (۶۰۸)۔ (۶۰۹)۔ (۶۱۰)۔ (۶۱۱)۔ (۶۱۲)۔ (۶۱۳)۔ (۶۱۴)۔ (۶۱۵)۔ (۶۱۶)۔ (۶۱۷)۔ (۶۱۸)۔ (۶۱۹)۔ (۶۲۰)۔ (۶۲۱)۔ (۶۲۲)۔ (۶۲۳)۔ (۶۲۴)۔ (۶۲۵)۔ (۶۲۶)۔ (۶۲۷)۔ (۶۲۸)۔ (۶۲۹)۔ (۶۳۰)۔ (۶۳۱)۔ (۶۳۲)۔ (۶۳۳)۔ (۶۳۴)۔ (۶۳۵)۔ (۶۳۶)۔ (۶۳۷)۔ (۶۳۸)۔ (۶۳۹)۔ (۶۴۰)۔ (۶۴۱)۔ (۶۴۲)۔ (۶۴۳)۔ (۶۴۴)۔ (۶۴۵)۔ (۶۴۶)۔ (۶۴۷)۔ (۶۴۸)۔ (۶۴۹)۔ (۶۵۰)۔ (۶۵۱)۔ (۶۵۲)۔ (۶۵۳)۔ (۶۵۴)۔ (۶۵۵)۔ (۶۵۶)۔ (۶۵۷)۔ (۶۵۸)۔ (۶۵۹)۔ (۶۶۰)۔ (۶۶۱)۔ (۶۶۲)۔ (۶۶۳)۔ (۶۶۴)۔ (۶۶۵)۔ (۶۶۶)۔ (۶۶۷)۔ (۶۶۸)۔ (۶۶۹)۔ (۶۷۰)۔ (۶۷۱)۔ (۶۷۲)۔ (۶۷۳)۔ (۶۷۴)۔ (۶۷۵)۔ (۶۷۶)۔ (۶۷۷)۔ (۶۷۸)۔ (۶۷۹)۔ (۶۸۰)۔ (۶۸۱)۔ (۶۸۲)۔ (۶۸۳)۔ (۶۸۴)۔ (۶۸۵)۔ (۶۸۶)۔ (۶۸۷)۔ (۶۸۸)۔ (۶۸۹)۔ (۶۹۰)۔ (۶۹۱)۔ (۶۹۲)۔ (۶۹۳)۔ (۶۹۴)۔ (۶۹۵)۔ (۶۹۶)۔ (۶۹۷)۔ (۶۹۸)۔ (۶۹۹)۔ (۷۰۰)۔ (۷۰۱)۔ (۷۰۲)۔ (۷۰۳)۔ (۷۰۴)۔ (۷۰۵)۔ (۷۰۶)۔ (۷۰۷)۔ (۷۰۸)۔ (۷۰۹)۔ (۷۱۰)۔ (۷۱۱)۔ (۷۱۲)۔ (۷۱۳)۔ (۷۱۴)۔ (۷۱۵)۔ (۷۱۶)۔ (۷۱۷)۔ (۷۱۸)۔ (۷۱۹)۔ (۷۲۰)۔ (۷۲۱)۔ (۷۲۲)۔ (۷۲۳)۔ (۷۲۴)۔ (۷۲۵)۔ (۷۲۶)۔ (۷۲۷)۔ (۷۲۸)۔ (۷۲۹)۔ (۷۳۰)۔ (۷۳۱)۔ (۷۳۲)۔ (۷۳۳)۔ (۷۳۴)۔ (۷۳۵)۔ (۷۳۶)۔ (۷۳۷)۔ (۷۳۸)۔ (۷۳۹)۔ (۷۴۰)۔ (۷۴۱)۔ (۷۴۲)۔ (۷۴۳)۔ (۷۴۴)۔ (۷۴۵)۔ (۷۴۶)۔ (۷۴۷)۔ (۷۴۸)۔ (۷۴۹)۔ (۷۵۰)۔ (۷۵۱)۔ (۷۵۲)۔ (۷۵۳)۔ (۷۵۴)۔ (۷۵۵)۔ (۷۵۶)۔ (۷۵۷)۔ (۷۵۸)۔ (۷۵۹)۔ (۷۶۰)۔ (۷۶۱)۔ (۷۶۲)۔ (۷۶۳)۔ (۷۶۴)۔ (۷۶۵)۔ (۷۶۶)۔ (۷۶۷)۔ (۷۶۸)۔ (۷۶۹)۔ (۷۷۰)۔ (۷۷۱)۔ (۷۷۲)۔ (۷۷۳)۔ (۷۷۴)۔ (۷۷۵)۔ (۷۷۶)۔ (۷۷۷)۔ (۷۷۸)۔ (۷۷۹)۔ (۷۸۰)۔ (۷۸۱)۔ (۷۸۲)۔ (۷۸۳)۔ (۷۸۴)۔ (۷۸۵)۔ (۷۸۶)۔ (۷۸۷)۔ (۷۸۸)۔ (۷۸۹)۔ (۷۹۰)۔ (۷۹۱)۔ (۷۹۲)۔ (۷۹۳)۔ (۷۹۴)۔ (۷۹۵)۔ (۷۹۶)۔ (۷۹۷)۔ (۷۹۸)۔ (۷۹۹)۔ (۸۰۰)۔ (۸۰۱)۔ (۸۰۲)۔ (۸۰۳)۔ (۸۰۴)۔ (۸۰۵)۔ (۸۰۶)۔ (۸۰۷)۔ (۸۰۸)۔ (۸۰۹)۔ (۸۱۰)۔ (۸۱۱)۔ (۸۱۲)۔ (۸۱۳)۔ (۸۱۴)۔ (۸۱۵)۔ (۸۱۶)۔ (۸۱۷)۔ (۸۱۸)۔ (۸۱۹)۔ (۸۲۰)۔ (۸۲۱)۔ (۸۲۲)۔ (۸۲۳)۔ (۸۲۴)۔ (۸۲۵)۔ (۸۲۶)۔ (۸۲۷)۔ (۸۲۸)۔ (۸۲۹)۔ (۸۳۰)۔ (۸۳۱)۔ (۸۳۲)۔ (۸۳۳)۔ (۸۳۴)۔ (۸۳۵)۔ (۸۳۶)۔ (۸۳۷)۔ (۸۳۸)۔ (۸۳۹)۔ (۸۴۰)۔ (۸۴۱)۔ (۸۴۲)۔ (۸۴۳)۔ (۸۴۴)۔ (۸۴۵)۔ (۸۴۶)۔ (۸۴۷)۔ (۸۴۸)۔ (۸۴۹)۔ (۸۵۰)۔ (۸۵۱)۔ (۸۵۲)۔ (۸۵۳)۔ (۸۵۴)۔ (۸۵۵)۔ (۸۵۶)۔ (۸۵۷)۔ (۸۵۸)۔ (۸۵۹)۔ (۸۶۰)۔ (۸۶۱)۔ (۸۶۲)۔ (۸۶۳)۔ (۸۶۴)۔ (۸۶۵)۔ (۸۶۶)۔ (۸۶۷)۔ (۸۶۸)۔ (۸۶۹)۔ (۸۷۰)۔ (۸۷۱)۔ (۸۷۲)۔ (۸۷۳)۔ (۸۷۴)۔ (۸۷۵)۔ (۸۷۶)۔ (۸۷۷)۔ (۸۷۸)۔ (۸۷۹)۔ (۸۸۰)۔ (۸۸۱)۔ (۸۸۲)۔ (۸۸۳)۔ (۸۸۴)۔ (۸۸۵)۔ (۸۸۶)۔ (۸۸۷)۔ (۸۸۸)۔ (۸۸۹)۔ (۸۹۰)۔ (۸۹۱)۔ (۸۹۲)۔ (۸۹۳)۔ (۸۹۴)۔ (۸۹۵)۔ (۸۹۶)۔ (۸۹۷)۔ (۸۹۸)۔ (۸۹۹)۔ (۹۰۰)۔ (۹۰۱)۔ (۹۰۲)۔ (۹۰۳)۔ (۹۰۴)۔ (۹۰۵)۔ (۹۰۶)۔ (۹۰۷)۔ (۹۰۸)۔ (۹۰۹)۔ (۹۱۰)۔ (۹۱۱)۔ (۹۱۲)۔ (۹۱۳)۔ (۹۱۴)۔ (۹۱۵)۔ (۹۱۶)۔ (۹۱۷)۔ (۹۱۸)۔ (۹۱۹)۔ (۹۲۰)۔ (۹۲۱)۔ (۹۲۲)۔ (۹۲۳)۔ (۹۲۴)۔ (۹۲۵)۔ (۹۲۶)۔ (۹۲۷)۔ (۹۲۸)۔ (۹۲۹)۔ (۹۳۰)۔ (۹۳۱)۔ (۹۳۲)۔ (۹۳۳)۔ (۹۳۴)۔ (۹۳۵)۔ (۹۳۶)۔ (۹۳۷)۔ (۹۳۸)۔ (۹۳۹)۔ (۹۴۰)۔ (۹۴۱)۔ (۹۴۲)۔ (۹۴۳)۔ (۹۴۴)۔ (۹۴۵)۔ (۹۴۶)۔ (۹۴۷)۔ (۹۴۸)۔ (۹۴۹)۔ (۹۵۰)۔ (۹۵۱)۔ (۹۵۲)۔ (۹۵۳)۔ (۹۵۴)۔ (۹۵۵)۔ (۹۵۶)۔ (۹۵۷)۔ (۹۵۸)۔ (۹۵۹)۔ (۹۶۰)۔ (۹۶۱)۔ (۹۶۲)۔ (۹۶۳)۔ (۹۶۴)۔ (۹۶۵)۔ (۹۶۶)۔ (۹۶۷)۔ (۹۶۸)۔ (۹۶۹)۔ (۹۷۰)۔ (۹۷۱)۔ (۹۷۲)۔ (۹۷۳)۔ (۹۷۴)۔ (۹۷۵)۔ (۹۷۶)۔ (۹۷۷)۔ (۹۷۸)۔ (۹۷۹)۔ (۹۸۰)۔ (۹۸۱)۔ (۹۸۲)۔ (۹۸۳)۔ (۹۸۴)۔ (۹۸۵)۔ (۹۸۶)۔ (۹۸۷)۔ (۹۸۸)۔ (۹۸۹)۔ (۹۹۰)۔ (۹۹۱)۔ (۹۹۲)۔ (۹۹۳)۔ (۹۹۴)۔ (۹۹۵)۔ (۹۹۶)۔ (۹۹۷)۔ (۹۹۸)۔ (۹۹۹)۔ (۱۰۰۰)۔ (۱۰۰۱)۔ (۱۰۰۲)۔ (۱۰۰۳)۔ (۱۰۰۴)۔ (۱۰۰۵)۔ (۱۰۰۶)۔ (۱۰۰۷)۔ (۱۰۰۸)۔ (۱۰۰۹)۔ (۱۰۱۰)۔ (۱۰۱۱)۔ (۱۰۱۲)۔ (۱۰۱۳)۔ (۱۰۱۴)۔ (۱۰۱۵)۔ (۱۰۱۶)۔ (۱۰۱۷)۔ (۱۰۱۸)۔ (۱۰۱۹)۔ (۱۰۲۰)۔ (۱۰۲۱)۔ (۱۰۲۲)۔ (۱۰۲۳)۔ (۱۰۲۴)۔ (۱۰۲۵)۔ (۱۰۲۶)۔ (۱۰۲۷)۔ (۱۰۲۸)۔ (۱۰۲۹)۔ (۱۰۳۰)۔ (۱۰۳۱)۔ (۱۰۳۲)۔ (۱۰۳۳)۔ (۱۰۳۴)۔ (۱۰۳۵)۔ (۱۰۳۶)۔ (۱۰۳۷)۔ (۱۰۳۸)۔ (۱۰۳۹)۔ (۱۰۴۰)۔ (۱۰۴۱)۔ (۱۰۴۲)۔ (۱۰۴۳)۔ (۱۰۴۴)۔ (۱۰۴۵)۔ (۱۰۴۶)۔ (۱۰۴۷)۔ (۱۰۴۸)۔ (۱۰۴۹)۔ (۱۰۵۰)۔ (۱۰۵۱)۔ (۱۰۵۲)۔ (۱۰۵۳)۔ (۱۰۵۴)۔ (۱۰۵۵)۔ (۱۰۵۶)۔ (۱۰۵۷)۔ (۱۰۵۸)۔ (۱۰۵۹)۔ (۱۰۶۰)۔ (۱۰۶۱)۔ (۱۰۶۲)۔ (۱۰۶۳)۔ (۱۰۶۴)۔ (۱۰۶۵)۔ (۱۰۶۶)۔ (۱۰۶۷)۔ (۱۰۶۸)۔ (۱۰۶۹)۔ (۱۰۷۰)۔ (۱۰۷۱)۔ (۱۰۷۲)۔ (۱۰۷۳)۔ (۱۰۷۴)۔ (۱۰۷۵)۔ (۱۰۷۶)۔ (۱۰۷۷)۔ (۱۰۷۸)۔ (۱۰۷۹)۔ (۱۰۸۰)۔ (۱۰۸۱)۔ (۱۰۸۲)۔ (۱۰۸۳)۔ (۱۰۸۴)۔ (۱۰۸۵)۔ (۱۰۸۶)۔ (۱۰۸۷)۔ (۱۰۸۸)۔ (۱۰۸۹)۔ (۱۰۹۰)۔ (۱۰۹۱)۔ (۱۰۹۲)۔ (۱۰۹۳)۔ (۱۰۹۴)۔ (۱۰۹۵)۔ (۱۰۹۶)۔ (۱۰۹۷)۔ (۱۰۹۸)۔ (۱۰۹۹)۔ (۱۱۰۰)۔ (۱۱۰۱)۔ (۱۱۰۲)۔ (۱۱۰۳)۔ (۱۱۰۴)۔ (۱۱۰۵)۔ (۱۱۰۶)۔ (۱۱۰۷)۔ (۱۱۰۸)۔ (۱۱۰۹)۔ (۱۱۱۰)۔ (۱۱۱۱)۔ (۱۱۱۲)۔ (۱۱۱۳)۔ (۱۱۱۴)۔ (۱۱۱۵)۔ (۱۱۱۶)۔ (۱۱۱۷)۔ (۱۱۱۸)۔ (۱۱۱۹)۔ (۱۱۲۰)۔ (۱۱۲۱)۔ (۱۱۲۲)۔ (۱۱۲۳)۔ (۱۱۲۴)۔ (۱۱۲۵)۔ (۱۱۲۶)۔ (۱۱۲۷)۔ (۱۱۲۸)۔ (۱۱۲۹)۔ (۱۱۳۰)۔ (۱۱۳۱)۔ (۱۱۳۲)۔ (۱۱۳۳)۔ (۱۱۳۴)۔ (۱۱۳۵)۔ (۱۱۳۶)۔ (۱۱۳۷)۔ (۱۱۳۸)۔ (۱۱۳۹)۔ (۱۱۴۰)۔ (۱۱۴۱)۔ (۱۱۴۲)۔ (۱۱۴۳)۔ (۱۱۴۴)۔ (۱۱۴۵)۔ (۱۱۴۶)۔ (۱۱۴۷)۔ (۱۱۴۸)۔ (۱۱۴۹)۔ (۱۱۵۰)۔ (۱۱۵۱)۔ (۱۱۵۲)۔ (۱۱۵۳)۔ (۱۱۵۴)۔ (۱۱۵۵)۔ (۱۱۵۶)۔ (۱۱۵۷)۔ (۱۱۵۸)۔ (۱۱۵۹)۔ (۱۱۶۰)۔ (۱۱۶۱)۔ (۱۱۶۲)۔ (۱۱۶۳)۔ (۱۱۶۴)۔ (۱۱۶۵)۔ (۱۱۶۶)۔ (۱۱۶۷)۔ (۱۱۶۸)۔ (۱۱۶۹)۔ (۱۱۷۰)۔ (۱۱۷۱)۔ (۱۱۷۲)۔ (۱۱۷۳)۔ (۱۱۷۴)۔ (۱۱۷۵)۔ (۱۱۷۶)۔ (۱۱۷۷)۔ (۱۱۷۸)۔ (۱۱۷۹)۔ (۱۱۸۰)۔ (۱۱۸۱)۔ (۱۱۸۲)۔ (۱۱۸۳)۔ (۱۱۸۴)۔ (۱۱۸۵)۔ (۱۱۸۶)۔ (۱۱۸۷)۔ (۱۱۸۸)۔ (۱۱۸۹)۔ (۱۱۹۰)۔ (۱۱۹۱)۔ (۱۱۹۲)۔ (۱۱۹۳)۔ (۱۱۹۴)۔ (۱۱۹۵)۔ (۱۱۹۶)۔ (۱۱۹۷)۔ (۱۱۹۸)۔ (۱۱۹۹)۔ (۱۲۰۰)۔ (۱۲۰۱)۔ (۱۲۰۲)۔ (۱۲۰۳)۔ (۱۲۰۴)۔ (۱۲۰۵)۔ (۱۲۰۶)۔ (۱۲۰۷)۔ (۱۲۰۸)۔ (۱۲۰۹)۔ (۱۲۱۰)۔ (۱۲۱۱)۔ (۱۲۱۲)۔ (۱۲۱۳)۔ (۱۲۱۴)۔ (۱۲۱۵)۔ (۱۲۱۶)۔ (۱۲۱۷)۔ (۱۲۱۸)۔ (۱۲۱۹)۔ (۱۲۲۰)۔ (۱۲۲۱)۔ (۱۲۲۲)۔ (۱۲۲۳)۔ (۱۲۲۴)۔ (۱۲۲۵)۔ (۱۲۲۶)۔ (۱۲۲۷)۔ (۱۲۲۸)۔ (۱۲۲۹)۔ (۱۲۳۰)۔ (۱۲۳۱)۔ (۱۲۳۲)۔ (۱۲۳۳)۔ (۱۲۳۴)۔ (۱۲۳۵)۔ (۱۲۳۶)۔ (۱۲۳۷)۔ (۱۲۳۸)۔ (۱۲۳۹)۔ (۱۲۴۰)۔ (۱۲۴۱)۔ (۱۲۴۲)۔ (۱۲۴۳)۔ (۱۲۴۴)۔ (۱۲۴۵)۔ (۱۲۴۶)۔ (۱۲۴۷)۔ (۱۲۴۸)۔ (۱۲۴۹)۔ (۱۲۵۰)۔ (۱۲۵۱)۔ (۱۲۵۲)۔ (۱۲۵۳)۔ (۱۲۵۴)۔ (۱۲۵۵)۔ (۱۲۵۶)۔ (۱۲۵۷)۔ (۱۲۵۸)۔ (۱۲۵۹)۔ (۱۲۶۰)۔ (۱۲۶۱)۔ (۱۲۶۲)۔ (۱۲۶۳)۔ (۱۲۶۴)۔

بطور تحفہ بھیجا گیا (۱)

یہ بھی حقیقت میں اپنے مستقبل کی طرف ایک اشارہ ہی تھا جو آپ بار بار فرما رہے تھے۔ پھر بھی آپ کے لیے اپنے عمل کو امرکاتی تحفظات کے حد سے آگے بڑھنے و بناروا نہیں تھا۔ آپ کے لیے کمرے سے فوراً علیحدگی اختیار کرنا ان خطرات کی بنا پر جو اس وقت یہاں پیدا ہو گئے تھے لازمی قرار پا چکا تھا۔ اس کے بعد آپ کہاں جاتے؟ عقلاً اُسی جگہ کہ جہاں کے لوگ انتہائی اصرار کے ساتھ آپ کو بلارہے تھے۔

اس صورت میں کسی شخص کا یہ پہلو آپ کے سامنے لانا کہ اس میں جان کا خطرہ ہے تکمیل حاصل اور فضول تھا۔

جان کا خطرہ تو تھا ہی مگر اس خطرہ کے ہوتے ہوئے کسی ایسی طرف جانا قرنِ مصلحت ہو سکتا تھا جہاں کا جانا "ناخواندہ فہان" کی حیثیت رکھتا ہوتا یا ایسی جگہ جہاں کے لوگ انکاح و زاری کے ساتھ دغوت دے رہے تھے۔

خطرہ کے معنی کیا ہو سکتے تھے؟ یہی تو جان جائے گی مگر جان تو جانا ناگزیر تھی پھر یہ جان ایک انسانی اور مذہبی فرض کی ادائی کے سلسلہ میں میں کیوں نہ جاتی جس کا نام تھا وعدہ وفا، طالبانِ ہدایت پر اتمامِ حجت اور خلقِ خدا کی فریاد رسی۔ اسی لیے جیسا کہ پہلے کہا جا چکا ہے۔۔۔۔۔ حضرت امام حسینؑ نے اُن لوگوں کے خیال کی کبھی زد نہیں کی جو اہلِ کوفہ پر بے اعتمادی کا اظہار کرتے تھے اور یہ کہا کہ نہیں مجھے اُن سے اُمید ہے کہ وہ اب کی اپنی بات پر قائم رہیں گے مگر اسی کے ساتھ آپ نے ہمیشہ

اپنی روانگی کو ان کی طرف ضروری بتلایا جیسا کہ فرزدق سے گفتگو
 میں جس کا تذکرہ ابھی آئیکہ آپ نے فرمایا۔ خانہ کعبہ میں گرفتاری کا
 جو خطرہ تھا، اس کا ایک حد تک یقینی قریبہ سامنے آگیا اس وقت جب
 آپ کی مکت سے روانگی کے موقع پر حاکم مکہ عمرو بن سعید بن العاص کی
 طرف سے ایک فوجی دستہ نے یحییٰ بن سعید کی قیادت میں بیرون
 شہر آکر آپ سے مزاحمت کی اور آپ کو واپس لے جانا چاہا، حضرت
 نے واپس جانے سے انکار کیا اور نتیجہ یہ ہوا کہ طرفین میں کھوڑی دیر
 آویزش بھی ہوئی مگر امام حسینؑ کے ساتھ والے پورے بیہادری کے
 ساتھ مقابل جماعت کی مزاحمت کو روکنے پر تیار تھے اس لیے ان
 لوگوں کو ہٹنے پر مجبور ہونا پڑا اور قافلہ روانہ ہو گیا (۱) دینوری نے لکھا
 ہے کہ خود عمرو بن سعید نے اس اندیشہ سے کہ صورت حال کچھ نازک
 نہو جائے اپنے پولیس آفیسر کو واپس آنے کی ہدایت بھیج دی (۲)
 یہ سہ شنبہ ۸ رزدی اکبر سنہ ۶۱ کا واقعہ ہے اور اسی روز کوفہ میں
 ابن زیاد کی فوج سے جناب مسلم بن عقیل کا مقابلہ ہو رہا تھا اور دوسرے
 دن جبکہ وہ شہید ہوئے، حضرت امام حسینؑ کے نکل کر دادی غزہ
 میں راستہ طے فرما رہے تھے (۳)

آپ کے قیام مکہ کے دوران میں غلا وہ آپ کے خاص خاص غریزوں
 کے جو مدینہ سے ساتھ آئے تھے کچھ مخصوص افراد اہل حجاز میں سے
 اور کچھ اہل بصرہ میں سے آپ کی خدمت میں پہنچ گئے تھے۔ اب

۱۔ جلد ۶ صفحہ ۲۱۸۔ ۲۔ ارشاد صفحہ ۲۱۸، (۲)۔ اخبار السور صفحہ ۲۱۸، ارشاد صفحہ ۲۱۸
 دینوری کا بیان ہے کہ جس دن جناب مسلم کی شہادت ہوئی اسی دن امام حسینؑ سے روانہ
 ہوئے (۳)۔ اخبار السور صفحہ ۲۱۸

یہ سب آپ کے ساتھ ساتھ روانہ ہوئے (۱)

مکہ سے کر بلا تک کے سفر میں حضرت امام حسینؑ نے جن منزلوں میں قیام کیا تھا ان کی تفصیل کے متعلق مورخین میں اختلاف ہے۔ جہاں تک تاریخی واقعات کی مدد سے ثابت ہوتا ہے ان کی ترتیب واقعات کے ساتھ ساتھ حسب ذیل ہے :-

(۱) **صفاح** | یہ مکہ معظمہ سے روانگی کے بعد پہلی وہ جگہ ہے جس کا نام

ملتا ہے۔ یہاں قیام نہیں ہوا بلکہ رد گزر ہی میں فرزدق بن غالب — شاعر سے ملاقات ہوئی (۲) اور فرزدق نے کوفہ کی حالت بیان کی کہ لوگوں کے دل آپ کی طرف مگر تلواریں ان کی بنی اُمیہ کے ساتھ ہونگی۔ آپ نے فرمایا ”تم بیچ کتے ہو لیکن ہر بات اللہ کے ہاتھ میں ہے وہ جیسا ہوتا ہے کرتا ہے اور ہر دن وہ ایک نیا کرشمہ قدرت کا دکھاتا ہے۔ اللہ کی تقدیر اگر ہماری دلی خواہشوں کے مطابق ہو تو ہم اس کا شکر کریں گے اور اداے شکر کے لیے اُسی سے مدد کے طالب ہونے اور اگر قضاء اتنی ہمارے مطلب میں سدا راہ ہو تو انسان کے لیے یہی کیا کم ہے کہ اُس کی نیت میں سچائی اور اُس کے ضمیر میں یارسائی ہو (۳)

اس کے معنی یہ ہوئے کہ مقصد نیک ہو اور نیت خیر۔ اس کے بعد ہر جہ باداباؤ۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ امام حسینؑ کسی کے وعدوں پر اعتماد کر کے منزل عمل میں کام لیں نہیں ہوئے تھے بلکہ محض اللہ کے بھر دے سے برائیں کے عالم کردہ فرض کی تکمیل کے لیے امتحان گاہِ عمل میں آگئے تھے۔

(۲) **نعم** | اس جگہ مین کا ایک قافلہ آلفرا آیا جس سے حضرت نے

کچھ اونٹ اپنے اسباب اور ساتھیوں کی سواری کے لیے گرام پور لے اور ان کے
لوگوں سے فرمایا کہ تم میں سے جو عراق تک جانا چاہے اُسے ہم پور گرام دینگے
اور پھر کچھ انعام بھی عطا کرینگے اور جو رستے سے واپس جانا چاہے گا اُسے
ہم اتنی دیر کا کریمہ دے کر واپس کر دینگے چنانچہ کچھ لوگ ان میں سے حضرت کے
ساتھ عرق تک جانے کے لیے تیار ہوئے (۱)

اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ مکہ معظمہ سے آپ کی روانگی ایک ایک بغیر کسی
تیار کی گئی تھی اس لیے آپ اپنے ساتھیوں کے لیے مکہ معظمہ سے بار برداری اور
سواری کا سامان بھی پورا مہیا نہیں فرما سکے تھے۔

اسی منزل پر عبداللہ بن جعفر و یحییٰ بن سعید بن احاص نے امام سے گھر
ملقات کی توقع یہ تھا کہ جب امام حسینؑ مکہ معظمہ سے روانہ ہو رہے ہوں تو
عبداللہ بن جعفر مدینہ میں مقرر ہو جائیں گے کی بناء پر امام کا مدینہ سے آنا اس
خطرہ کے تحت ہو گا کہ وہاں کے حاکم کو زید کا یہ فرمان پہنچ چکا تھا کہ اگر حسین
بیعت نہ کریں تو ان کا سر روانہ کیا جائے اور اب کہ اتنی روانگی اس اذیت
کی وجہ سے ہو رہی تھی کہ وہاں کچھ لوگ حاجیوں کے لباس میں بھیج دیے گئے تھے
تاکہ جس طرح ممکن ہو حسین کو قتل کر دیں یا گرفتار کر کے شام کا سوت
بھیج دیں۔ پس موقع پر عبداللہ بن جعفر نے عون و محمد بن ابی ذر بن
کعبہ نام کے نام یہ خط بھیج کر میں آپ کو خبر دیا کہ وہ بتا ہوں کہ آپ میرا
خط دیکھتے ہی یہاں واپس آئیے کیونکہ اُس طرف جہد معر آپ کا قصد ہے نہ بے
آپ کی اجازت ہر ایک نسبت کے تباہ ہونے کا اندیشہ ہے اور اگر آپ دنیا
سے اٹھ گئے تو زمین کی روشنی رخصت ہو گئی کیونکہ آپ عالمیان پرایت کے

لیے نشان راہ اور مومنین کی اُمیدوں کا مرکز ہیں سفر میں جلدی نہ کیجئے میں خود
 اس خط کے بھیجے آ رہا ہوں۔ عون و محمد یہ خط لے کر امام کے قافلہ سے راستے میں
 جا کر ملحق ہوتے۔ اس کے بعد عبداللہ بن جعفر حاکم مدینہ عمر بن سعید بن احمر
 کے پاس گئے اور اُس سے گفتگو کر کے ایک امان کا پروانہ امام حسینؑ کے لیے حاصل
 کرنے میں کامیاب ہوئے (۱) عبداللہ کی خواہش کے مطابق عمرو بن سعید نے اُس پر
 ہر کی اور اپنے بھائی یحییٰ بن سعید کو عبداللہ کے ساتھ کیا۔ عبداللہ یحییٰ کے ساتھ
 اس تحریر کو لیے ہوئے مدینہ سے روانہ ہوئے اور راستے میں امام سے ملحق ہو کر
 تحریر آپ کے سامنے پیش کی۔ آپ خوب جانتے تھے کہ مرکزی حکومت کی پابندی کے
 خلاف ایک مقامی حاکم کے امان نامہ کی کیا وقعت ہے۔ آپ نے عبداللہ بن
 جعفر کی رائے سے اختلاف کیا اور فرمایا کہ مجھے اب یہاں قیام کرنا مناسب نہیں
 ہے اور عمرو بن سعید کے نام اس تحریر کا جواب لکھ کر اُن کے سپرد کیا۔ (۲) عبداللہ
 کچھ مجبوریوں کی وجہ سے اس سفر میں ساتھ نہ جاسکتے تھے۔ انھوں نے عون
 و محمد کو حضرت کے ساتھ رہنے کی ہدایت کی اور خود مدینہ واپس ہوئے (۳)
 (۳) ذاتِ عراق | شیخ مفید نے عبداللہ بن جعفر اور یحییٰ بن سعید کی واپسی
 کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ حضرت امام حسینؑ تیزی کے ساتھ عراق کی سمت
 راہ قطع کرتے رہے یہاں تک کہ ذاتِ عراق میں پہنچ کر قیام فرمایا (۴)
 (۴) بطن الرّمہ اور حاجر | بطن الرّمہ ایک ادوی کا نام تھا جس کے ایک مقام کا
 نام حاجر ہے۔ اس منزل سے اپنے قیس بن مسهر کو جو اہل کوفہ کے فرستادہ آپ کے ساتھ تھے اپنے کوفہ
 (۱) عمرو بن سعید مکہ اور مدینہ کا مشترک حاکم تھا۔ بظاہر جس وقت امام روانہ ہوئے اُس وقت عمرو
 بن سعید اور اُس کا بھائی یحییٰ بن سعید دونوں مکہ میں موجود تھے اور یحییٰ کی قیادت میں ایک دستہ
 نے آ کر نام کار ہتھار دیا۔ اس کے بعد امام عراق کے راستے پر روانہ ہوئے اور یہ دونوں مدینہ چلے
 گئے وہاں عبداللہ بن جعفر نے عمرو بن سعید سے ملاقات کر کے یہ خط حاصل کیا اور یحییٰ بن سعید
 ساتھ امام سے منزل یتیم پر آ کے ملاقات کی (۲) طبری ج ۶ ص ۱۲۱ ارشاد حضرت (۳) ارشاد حضرت

کے خط و کھروانہ فرمایا، اس خط کا مضمون یہ تھا: "یہ خط ہے حسین بن علی کا برادران ایمانی و اسلامی کے نام۔ بعد سلام اور حمد الہی کے معذوم ہو کہ مسلم بن عقیل کے خط سے مجھے تمہارے حالات کی دستی اور میری نرس پر تم لوگوں کی ہم آہنگی کا علم ہوا جس پر میں نے خدا سے دعا کی کہ وہ ہمارے معاملہ کو بہترین صورت پر انجام تک پہنچائے اور تم کو اس کے متعلق بہترین خبر عت فرمائے۔ میں مکہ معظمہ سے روز شنبہ ۱۲ ذی الحجہ کو روانہ ہو گیا ہوں جب میرا خط تمہیں پہنچے تو انتظامات مکمل اور تیزی سے اپنا انتظام درست کر لینا کیونکہ چند ہی روز میں میں تمہارے یہاں پہنچنے والا ہوں۔ انشاء اللہ و السلام (۱۲) جنس کا قول ہے کہ اس خط کو عبداللہ بن یقظہ کے ہاتھ بھیجا تھا: (۱۳) اس خط کے مضمون اور نوعیت سے صاف ظاہر ہے کہ مکہ سے نکلنے کے بعد یہ سب سے پہلی ایسی منزل تھی جہاں اطمینان کی سانس لی جاسکتی تھی۔ ورنہ اس خط کو پہلے ہی روانہ کر دیا جاتا۔

قیس اس خط کو لے کر کوفہ کی طرف روانہ ہوئے مگر جب قادیسیہ پہنچے تو حصین کی فوج نے گرفتار کر لیا اور انھیں ابن زیاد کے پاس بھیجا۔ ابن زیاد نے کہا کہ اگر بیان بجانا چاہتے ہو تو منبر پر جا کر حسین بن علی کے خلاف تقریر کرو اور ان کی مذمت بیان کرو۔ قیس یہ سن کر منبر پر چلے گئے۔ مجمع ہمدن گوش تھا کہ دیکھیں۔ حسین کا قاصد حسین کے خزانہ کیا کہتا ہے مگر انھوں نے مقصد امام کی اشاعت کا یہ ایک ممکن موقع پیدا کیا تھا۔ حمد و ثنائے الہی کے بعد مجمع کو مخاطب کیا اور کہا:۔

"ایہ اناس! اس وقت خلیفہ خدا میں بہترین شخص حسین بن علی ہیں

جو رسول کی بیٹی حضرت فاطمہ کے فرزند ہیں۔ میں انھیں کا بھیجا ہوا تھا پاس آیا ہوں۔ تمہارا فرض ہے کہ ان کی نصرت کے لیے قدم آگے بڑھاؤ اور ان کی آواز پر لبیک کہو۔ ابن زیاد غضبناک ہوا اور اس نے حکم دیا کہ انھیں قصر کے اوپر سے زمین پر گرا دو۔ بی رحموں نے انھیں نیچے گرا دیا جس سے ان کے اعضاء جھکنا چور ہو گئے (۱)

جب آپ اس منزل سے آگے بڑھے تو ایک چشمہ پر عبداللہ بن مطہ سے ملاقات ہوئی جو عراق سے واپس ہو رہے تھے۔ انھوں نے بھی آپ سے مکہ چھوڑنے کا سبب دریافت کیا اور اہل کوفہ کی دعوت کا حال سن کر دوسرے تمام مشورہ دینے والوں کی طرح آپ کے کوفہ جانے سے اعتقاد کیا (۲)

(۵) فرسودہ | اس منزل سے قریب جو چشمہ تھا اس پر زہیر بن النہس کا جہنم نصب تھا۔ یہ حج کر کے مکہ سے واپس ہوئے تھے اور کوفہ جارہے تھے (۳) شروع میں ان کو خاندان رسول سے کوئی عقیدت نہ تھی مگر عام طور پر وہ اہل شام کے ہم عقیدہ سمجھے جاتے تھے جس کو اس زمانہ میں "عثمانی" مسلک کہا جاتا تھا۔ مگر امام حسین کی بنا صنفطت بصیرت ان کی باطنی استعداد کو دیکھ رہی تھی۔ آپ نے ان کے پاس پیغام بھیجا کہ میں تم سے ملنا چاہتا ہوں، خاندان رسول سے جو وحشت نام طور سے اس کردہ میں پیدا کر دی گئی تھی اس کی بناء پر انھوں نے اس سے انکار کر دیا چاہا مگر ان کی بیوی نے جو ان کے ساتھ تھیں کہا کہ واہ یہ

(۱) الاخبار الطوال ص ۲۳۵ ارشاد حسنہ ص ۲۳ (۲) الاخبار الطوال ص ۲۳ طبری ج ۲ ص ۲۳

(۳) الاخبار الطوال ص ۲۳ طبری ج ۲ ص ۲۳

غضب کی بات ہے کہ رسول کا فرزند تمہارے پاس پیغام ملاقات بھیجے اور تم مسترد کر دو۔ اس بات سے متاثر ہو کر یہ امام حسینؑ کے پاس گئے اور کچھ اس طرح عرض کیا کہ ان کے سامنے امام حسینؑ نے اپنے معاملہ کو پیش کیا کہ وہ بھتیجے آپؑ کو ملے ہو گئے اور بڑے خوش خوش اپنی قیام گاہ پر پہنچ کر انھوں نے تلک دیا کہ ہمارا خیمہ یہاں سے اٹھا کر اسی بستی کے خیموں کے پاس لے دیا جائے۔ اس کے بعد انھوں نے غی موی کو عذوق دے دیا اور ان سے کہا کہ وہ اپنے بھائی کے ساتھ میکے جاتی جا کر خراسان کے محل سے مخاطب ہو کر کہہ میں نے امام حسینؑ کے ساتھ مہل پہنچا ہوں۔ وہ کر لیا۔ جو شخص تم میں سے ہمارے ساتھ شہید ہونا چاہتا ہے وہ میرے ساتھ رہے۔ وہ جو نہ چاہے وہ ہیں سے علیحدہ ہو جائے۔ چنانچہ ساتھ والے سب علیحدہ ہو گئے۔ صورت حال سے صاف فہم ہو گئے کہ امامؑ کی گفتگو زہر سے کچھ خوش بختوں کو نہ افسانہ تصورات پر مبنی نہ تھی بلکہ صفائی کے ساتھ اس انجام کا رکھنا تھا۔ دیکھ لیا کہ جس پر ابھی تک عام نکاہوں میں توقعات کے پردے پڑے ہوئے تھے اب اس کے بعد بھی یہی باسکرات کہ حضرت امام حسینؑ کسی غلط فہمی میں مبتلا ہو کر ان میں سے عزت چور رہ گئے۔

پھر بھی چونکہ غلام بالکل ظاہر میں ہوتے ہیں لہذا ان کے توقعات امامؑ کی بہت بہت خوش آئند تھے۔ وہ سمجھتے تھے کہ فرزند رسولؐ اپنے باپ بچہ کی عزت و توقیر کے لیے ایسے دم خیز و بے صبر مکرر کو ذی عزت خود دہیں گے۔ سرداروں کے اندر یہ غضب پر جاری ہے وہاں ہوتے کرباج و سختی، فوج و لشکر و چشم و بزم سب کچھ دیکھا ہو گا۔ حضرت شہداءؑ کی تسلی کے لیے جاسکے۔ وہ آپ کی بات میں بہت دلچسپی دہشت دہشت جمع ہو گئے۔ خیر بات کو پیش نظر رکھ کر

دنیا کے لاکھ لوگ بھی جوق در جوق آپ کے ساتھ شامل ہو رہے تھے اور راستے میں آپ کا وہ مختصر قافلہ جو مکہ سے نکلنے وقت خاص خاص لوگوں پر مشتمل تھا اب ایک مختصر لشکر کی صورت اختیار کر چکا تھا اور یہاں معلوم ہوتا تھا کہ سب شاہ کوئی بادشاہ ہے جو اپنے مرکز سلطنت کی طرف جارہا ہے لیکن زمر و وسب پہلا وہ مقام تھا جہاں سے روانہ ہونے پر پریشانی کا آغاز ہوا جبکہ عبد اللہ بن سلیم اور صدیقی بن مشعل دونوں اسدی شخصوں نے جو مکہ مغیر سے فرخ جج کے بعد بہت تیزی سے روانہ ہو کر زمر و وسب حضرت سے ملحق ہو گئے تھے، شخص کو کوفہ کی طرف سے آتے دیکھا۔ امام اُس کو دیکھتے ہی پتھر گئے تھے کہ یہ حالات کوفہ کے معلوم کریں لیکن اُس نے حسینی قافلہ کو دیکھ کر رخ دوسری جانب کر دیا لہذا امام آگے بڑھ گئے۔ ان دونوں اسدی شخصوں نے آپس پر مشورہ کیا کہ اس سے کچھ کوفہ کے حالات دریافت کرنا چاہئیں۔ چنانچہ یہ دونوں قافلہ سے جدا ہو کر انتہائی تیز رفتاری سے اُس جانے والے تک پہنچ گئے اور سلامت کے بعد اُس کا قوم و قبیلہ اور نام و نسب دریافت کیا معلوم ہوا کہ یہ مشعب اسدی ہے تو انھوں نے بھی اپنا تعارف کرایا اور کہا کہ ہم بھی قبیلہ بنی امیہ سے ہیں ذرا تم سے اپنے شہر کی حالت دریافت کرنا چاہتے ہیں اُس نے کہا کہ ”ہاں سنو میں کوفہ سے باہر نہیں آیا تھا کہ مسلم بن عقیل اور ہانی بن عروہ کئے گئے اور میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ اُن کی لاش کے پاؤں میں باندھ کر بازار میں رستی باندھ کر بازار میں گھسیٹا جا رہا ہے“ (۱) بڑی وحشتناک خبر تھی دونوں آدمیوں نے سن لیا اور موقع شناسی سے کام لے کر اُس وقت اُسے دل میں رکھ لیا یہاں تک کہ وقت اُس کے اظہار کی اجازت دے

۱۰) **ثعلبہ** اس منزل پر دو ستر دن شام کے وقت جب امام حسینؑ نے قیام کیا تو دونوں اسدی آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور تسلیم کیا۔ حضرت نے جواب سلام دیا، انھوں نے عرض کیا کہ ہمیں ایک حدیث دینا ہے۔ حضور فرمایا میں تو سب کے سامنے عرض کریں اور اگر ارشاد ہو تو علیہ تجتے میں نہیں؟ حضرت نے ایک نظر حاضر الوقت اشخاص پر ڈالی اور فرمایا "ان لوگوں سے کسی راز داری کی ضرورت نہیں ہے۔" انھوں نے کہا آپ اس سوار پر کھاتھا جو کل شام کے وقت آ رہا تھا؟ فرمایا "ہاں وہ میں نے اس سے کچھ بات بھی دریافت کرنا چاہتا تھا۔" انھوں نے کہا کہ ہم نے حضور کے منشا کے مطابق اس سے حدیث دریافت کی ہے اور وہ ہمارے ہی قبیلہ کی آدمی ہے۔ درمیت سمجھا رہی ہے۔ درویشمنہ شخص ہے۔ اس نے ہم سے بیان کیا کہ وہ کوثر سے باہر نہیں آیا تھا کہ مسلم بن عقیل اور ہانی بن عرزہ دونوں شہید کر دیئے گئے اور ان کی ریشیں بازار میں پھرائی گئیں۔

بہ شہد یہ خبر امام حسینؑ کے لئے بہت اندہن ک تھی۔ ایک حرف مسلم کی صدا و صدہ جو آپ کے حجاز و یمنانی اور معتد خاص تھے۔ ویرمیری ٹاٹ اپنے مستقیم کے متعلق نہ ہری تاہم امید دن کا ختم ہو جانا۔ ایک رئیس قوم اور مردی کی نسبت سخت موقع پر بہت ذمہ دارانہ ہوتی ہے۔ اس لئے کہ وہ لوگوں کی سڑک اس پر ہوتی ہیں۔ اگر کہیں اس کو اضطراب ہو تو پھر کام رفت و رستائیں پر ویسی کا چھا جاتا۔ اور اضطراب کا پیدا ہو جانا لازمی امر ہے۔ سی سے اس موقع پر تب یہ دو تک خبر امام حسینؑ کو پہنچی تو آپ نے صرف اتنا کیا کہ چند بار کہا اِنَّ اللہَ وَرَاسُکَ وَاجْعَلْ رَحْمۃَ اللہِ عَلَیْکَ مَعَا وَرِیْسَ خَاصِیْکَ ہو گئے (۱)

دینوری نے کلمہ استرجاع کے بعد ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے کہ عند اللہ
 نحتسب انفسنا (یعنی) "ہم اللہ کے یہاں حساب کرتے ہیں اپنی جانوں کا"
 مطلب اس کا یہ ہوا کہ اُسی کی راہ میں ہم ان جانوں کو نثار کرتے ہیں اور وہی
 معاوضہ دیتا والا ہے۔

اسدی جو ایک رات تک اس وحشتِ اک خبر کو اپنے دل میں بکھڑکھڑا رہا
 پورا پورا اثر لے چکے تھے اور تاج کو ہر لمحہ سوچ کر دل ہی دل میں رات کو
 چلے گئے تھے اُن سے اپنے دل کی بات چھپائی نہ گئی اور وہ بے ساختہ بول اُٹھے کہ
 "خدا کا واسطہ اپنی اور اپنے گھر بھر کی جان کو خطرہ میں نہ ڈالے، یہیں سب
 ہو جائیے کیونکہ کوفہ میں تب کا نہ کوئی بدوگا رہے نہ دوست بلکہ یہیں خونشہ
 کہ پورا کونڈ آپ کے خدوت ہی ہوگا۔" ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ ایک ہنگامی منظر اب
 اور تاج کے جذبہ سے جو ہر دیہ مشورہ دیا جائے اُس کا جواب نہ دینا
 دلائل کا مکمل نہیں ہو سکتا۔ اگرچہ حضرت امام حسینؑ خود پہلے ہی سے تمام
 مطلع تھے اور آپ کا سفر جن تاج کو پیش نظر رکھ کر تھا اُن میں اس خبر کے آئے
 سے کوئی تبدیلی نہیں ہوئی تھی لیکن دوستوں کے لیے وقتی تبدیلیاں کے
 مقابل میں عقلی دلائل کے پیش کرنے کا مکمل نہیں ہوا کرتا۔ اس لیے حضرت
 نے اس ہنگامی جذبہ کے تحت مشورہ کا جواب بالکل مسترد ایک فوری
 جذبہ کے احساس سے دنیا چاہا اور اُس کے لیے ایک نظر اولادِ عقیل برہنہ
 اور فرمایا "تمہاری کیا رائے ہے مسلم تو شہید ہو گئے" تمام عقیل جو نہ گھڑتے
 ہو گئے اور کہا خدا کی قسم ہم تو وہیں نہ ہوں گے جب تک مسلمہ کے خون کا
 نہ لے لیں یا وہی موت کا سا غم ہم بھی نہ جھک لیں جو مسلم نے چکھا۔ حضرت مرتضیٰ

ہوئے۔ دونوں اسدیوں کی طرف اور فرمایا "جب یہ نہ ہوے تو ہم زندہ رہ کر کیا
 کرینگے؟" (۱) حاضرین میں سے ایک شخص نے یہ بھی کہا کہ آپ کی اس بات کی بڑی
 باتیں۔ آپ کو ذہن پہنچ جائیں تو کوئی کے لوگ آپ کی مدد کے لیے دوڑیں
 گے۔ حضرت نے اس خیال کی بولی تائید نہیں کی اور خاموشی اختیار فرمائی۔ (۲)

رات یہیں گزری تھی۔ سحر کے وقت آمزادہ کی منزلوں کے لیے کافی پانی سا
 بننے کے بعد آگے روانہ ہوئے یہاں تک کہ زبالہ پہنچے (۳)

۱۱۔ زبالہ اس منزل پر ایسا بن مشل طائی جو شعرا میں تھا، محمد بن شمس
 کے کہ نام کے پاس پہنچا۔ چونکہ جناب مسلم نے دمشق کے ہاتھوں میں گزرا
 تھا اور وہی مشہور ہے کہ یقین ہو چکے کے بعد یہ وصیت کی تھی کہ میرے بعد حضرت
 مسیح موعودؑ کی آمد کی خبر ملے کہ کوئی یہ حالت ہے کہ آیت برودہ کے کوئی
 شخص اس میں سے ہے اب یہاں آئے اور اراکین فریاد کیا چلا پڑے تھے
 اور منزل زبالہ پر امام کے پاس پہنچا (۴)

اس آئندہ سے یہ بھی اشارہ دی کہ خلیس بن مسہر مثل کیے گئے (۵)
 ذہن بند ہے۔ جس کہ وہ افراد جن کی موجودگی میں جناب مسلم کی خبر شدت
 رہی تھی وہاں عزیمت مخصوص رازدار بستیاں تھیں، اسی لیے اس مجمع
 کے روبرو مسلم کی خبر شدت نہ ہو سکی بعد پھر بھی عام بل قیامت و دراز
 کی حیثیت سے منتظر رہی مگر حضرت نے اب ان واقعات کو ان کے قد سے
 بل بل سے سب نہیں سمجھ سکتے تھے کہ راستے کے بہت سے غریب
 آپ کے ساتھ اس غلط خیال کے ماتحت ہو گئے ہیں کہ آپ ایک ایسے ملک کی طرف

منزلہ سورہ نساء ۲۲ - ۲۳ - ارشاد ص ۲۲ - ۲۳ - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷ - ۳۸ - ۳۹ - ۴۰ - ۴۱ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۴۵ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۵۷ - ۵۸ - ۵۹ - ۶۰ - ۶۱ - ۶۲ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹ - ۷۰ - ۷۱ - ۷۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۷۵ - ۷۶ - ۷۷ - ۷۸ - ۷۹ - ۸۰ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۳ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰ - ۱۰۱ - ۱۰۲ - ۱۰۳ - ۱۰۴ - ۱۰۵ - ۱۰۶ - ۱۰۷ - ۱۰۸ - ۱۰۹ - ۱۱۰ - ۱۱۱ - ۱۱۲ - ۱۱۳ - ۱۱۴ - ۱۱۵ - ۱۱۶ - ۱۱۷ - ۱۱۸ - ۱۱۹ - ۱۲۰ - ۱۲۱ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵ - ۱۲۶ - ۱۲۷ - ۱۲۸ - ۱۲۹ - ۱۳۰ - ۱۳۱ - ۱۳۲ - ۱۳۳ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۰ - ۱۴۱ - ۱۴۲ - ۱۴۳ - ۱۴۴ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۴۷ - ۱۴۸ - ۱۴۹ - ۱۵۰ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۵۳ - ۱۵۴ - ۱۵۵ - ۱۵۶ - ۱۵۷ - ۱۵۸ - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۱ - ۱۶۲ - ۱۶۳ - ۱۶۴ - ۱۶۵ - ۱۶۶ - ۱۶۷ - ۱۶۸ - ۱۶۹ - ۱۷۰ - ۱۷۱ - ۱۷۲ - ۱۷۳ - ۱۷۴ - ۱۷۵ - ۱۷۶ - ۱۷۷ - ۱۷۸ - ۱۷۹ - ۱۸۰ - ۱۸۱ - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۵ - ۱۹۶ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۴ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۰ - ۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۳ - ۲۱۴ - ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۱۷ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۱ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ - ۲۴۴ - ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۵۵ - ۲۵۶ - ۲۵۷ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۰ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۳ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۶۹ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۳ - ۲۷۴ - ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۲۷۷ - ۲۷۸ - ۲۷۹ - ۲۸۰ - ۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸ - ۲۸۹ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۲۹۲ - ۲۹۳ - ۲۹۴ - ۲۹۵ - ۲۹۶ - ۲۹۷ - ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۱۰ - ۳۱۱ - ۳۱۲ - ۳۱۳ - ۳۱۴ - ۳۱۵ - ۳۱۶ - ۳۱۷ - ۳۱۸ - ۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۱ - ۳۲۲ - ۳۲۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵ - ۳۲۶ - ۳۲۷ - ۳۲۸ - ۳۲۹ - ۳۳۰ - ۳۳۱ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۳۳۵ - ۳۳۶ - ۳۳۷ - ۳۳۸ - ۳۳۹ - ۳۴۰ - ۳۴۱ - ۳۴۲ - ۳۴۳ - ۳۴۴ - ۳۴۵ - ۳۴۶ - ۳۴۷ - ۳۴۸ - ۳۴۹ - ۳۵۰ - ۳۵۱ - ۳۵۲ - ۳۵۳ - ۳۵۴ - ۳۵۵ - ۳۵۶ - ۳۵۷ - ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲ - ۳۶۳ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۶۶ - ۳۶۷ - ۳۶۸ - ۳۶۹ - ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۷۳ - ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ - ۳۷۷ - ۳۷۸ - ۳۷۹ - ۳۸۰ - ۳۸۱ - ۳۸۲ - ۳۸۳ - ۳۸۴ - ۳۸۵ - ۳۸۶ - ۳۸۷ - ۳۸۸ - ۳۸۹ - ۳۹۰ - ۳۹۱ - ۳۹۲ - ۳۹۳ - ۳۹۴ - ۳۹۵ - ۳۹۶ - ۳۹۷ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳ - ۴۰۴ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۴۰۹ - ۴۱۰ - ۴۱۱ - ۴۱۲ - ۴۱۳ - ۴۱۴ - ۴۱۵ - ۴۱۶ - ۴۱۷ - ۴۱۸ - ۴۱۹ - ۴۲۰ - ۴۲۱ - ۴۲۲ - ۴۲۳ - ۴۲۴ - ۴۲۵ - ۴۲۶ - ۴۲۷ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۰ - ۴۳۱ - ۴۳۲ - ۴۳۳ - ۴۳۴ - ۴۳۵ - ۴۳۶ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹ - ۴۴۰ - ۴۴۱ - ۴۴۲ - ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶ - ۴۴۷ - ۴۴۸ - ۴۴۹ - ۴۵۰ - ۴۵۱ - ۴۵۲ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۵۵ - ۴۵۶ - ۴۵۷ - ۴۵۸ - ۴۵۹ - ۴۶۰ - ۴۶۱ - ۴۶۲ - ۴۶۳ - ۴۶۴ - ۴۶۵ - ۴۶۶ - ۴۶۷ - ۴۶۸ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۴ - ۴۷۵ - ۴۷۶ - ۴۷۷ - ۴۷۸ - ۴۷۹ - ۴۸۰ - ۴۸۱ - ۴۸۲ - ۴۸۳ - ۴۸۴ - ۴۸۵ - ۴۸۶ - ۴۸۷ - ۴۸۸ - ۴۸۹ - ۴۹۰ - ۴۹۱ - ۴۹۲ - ۴۹۳ - ۴۹۴ - ۴۹۵ - ۴۹۶ - ۴۹۷ - ۴۹۸ - ۴۹۹ - ۵۰۰ - ۵۰۱ - ۵۰۲ - ۵۰۳ - ۵۰۴ - ۵۰۵ - ۵۰۶ - ۵۰۷ - ۵۰۸ - ۵۰۹ - ۵۱۰ - ۵۱۱ - ۵۱۲ - ۵۱۳ - ۵۱۴ - ۵۱۵ - ۵۱۶ - ۵۱۷ - ۵۱۸ - ۵۱۹ - ۵۲۰ - ۵۲۱ - ۵۲۲ - ۵۲۳ - ۵۲۴ - ۵۲۵ - ۵۲۶ - ۵۲۷ - ۵۲۸ - ۵۲۹ - ۵۳۰ - ۵۳۱ - ۵۳۲ - ۵۳۳ - ۵۳۴ - ۵۳۵ - ۵۳۶ - ۵۳۷ - ۵۳۸ - ۵۳۹ - ۵۴۰ - ۵۴۱ - ۵۴۲ - ۵۴۳ - ۵۴۴ - ۵۴۵ - ۵۴۶ - ۵۴۷ - ۵۴۸ - ۵۴۹ - ۵۵۰ - ۵۵۱ - ۵۵۲ - ۵۵۳ - ۵۵۴ - ۵۵۵ - ۵۵۶ - ۵۵۷ - ۵۵۸ - ۵۵۹ - ۵۶۰ - ۵۶۱ - ۵۶۲ - ۵۶۳ - ۵۶۴ - ۵۶۵ - ۵۶۶ - ۵۶۷ - ۵۶۸ - ۵۶۹ - ۵۷۰ - ۵۷۱ - ۵۷۲ - ۵۷۳ - ۵۷۴ - ۵۷۵ - ۵۷۶ - ۵۷۷ - ۵۷۸ - ۵۷۹ - ۵۸۰ - ۵۸۱ - ۵۸۲ - ۵۸۳ - ۵۸۴ - ۵۸۵ - ۵۸۶ - ۵۸۷ - ۵۸۸ - ۵۸۹ - ۵۹۰ - ۵۹۱ - ۵۹۲ - ۵۹۳ - ۵۹۴ - ۵۹۵ - ۵۹۶ - ۵۹۷ - ۵۹۸ - ۵۹۹ - ۶۰۰ - ۶۰۱ - ۶۰۲ - ۶۰۳ - ۶۰۴ - ۶۰۵ - ۶۰۶ - ۶۰۷ - ۶۰۸ - ۶۰۹ - ۶۱۰ - ۶۱۱ - ۶۱۲ - ۶۱۳ - ۶۱۴ - ۶۱۵ - ۶۱۶ - ۶۱۷ - ۶۱۸ - ۶۱۹ - ۶۲۰ - ۶۲۱ - ۶۲۲ - ۶۲۳ - ۶۲۴ - ۶۲۵ - ۶۲۶ - ۶۲۷ - ۶۲۸ - ۶۲۹ - ۶۳۰ - ۶۳۱ - ۶۳۲ - ۶۳۳ - ۶۳۴ - ۶۳۵ - ۶۳۶ - ۶۳۷ - ۶۳۸ - ۶۳۹ - ۶۴۰ - ۶۴۱ - ۶۴۲ - ۶۴۳ - ۶۴۴ - ۶۴۵ - ۶۴۶ - ۶۴۷ - ۶۴۸ - ۶۴۹ - ۶۵۰ - ۶۵۱ - ۶۵۲ - ۶۵۳ - ۶۵۴ - ۶۵۵ - ۶۵۶ - ۶۵۷ - ۶۵۸ - ۶۵۹ - ۶۶۰ - ۶۶۱ - ۶۶۲ - ۶۶۳ - ۶۶۴ - ۶۶۵ - ۶۶۶ - ۶۶۷ - ۶۶۸ - ۶۶۹ - ۶۷۰ - ۶۷۱ - ۶۷۲ - ۶۷۳ - ۶۷۴ - ۶۷۵ - ۶۷۶ - ۶۷۷ - ۶۷۸ - ۶۷۹ - ۶۸۰ - ۶۸۱ - ۶۸۲ - ۶۸۳ - ۶۸۴ - ۶۸۵ - ۶۸۶ - ۶۸۷ - ۶۸۸ - ۶۸۹ - ۶۹۰ - ۶۹۱ - ۶۹۲ - ۶۹۳ - ۶۹۴ - ۶۹۵ - ۶۹۶ - ۶۹۷ - ۶۹۸ - ۶۹۹ - ۷۰۰ - ۷۰۱ - ۷۰۲ - ۷۰۳ - ۷۰۴ - ۷۰۵ - ۷۰۶ - ۷۰۷ - ۷۰۸ - ۷۰۹ - ۷۱۰ - ۷۱۱ - ۷۱۲ - ۷۱۳ - ۷۱۴ - ۷۱۵ - ۷۱۶ - ۷۱۷ - ۷۱۸ - ۷۱۹ - ۷۲۰ - ۷۲۱ - ۷۲۲ - ۷۲۳ - ۷۲۴ - ۷۲۵ - ۷۲۶ - ۷۲۷ - ۷۲۸ - ۷۲۹ - ۷۳۰ - ۷۳۱ - ۷۳۲ - ۷۳۳ - ۷۳۴ - ۷۳۵ - ۷۳۶ - ۷۳۷ - ۷۳۸ - ۷۳۹ - ۷۴۰ - ۷۴۱ - ۷۴۲ - ۷۴۳ - ۷۴۴ - ۷۴۵ - ۷۴۶ - ۷۴۷ - ۷۴۸ - ۷۴۹ - ۷۵۰ - ۷۵۱ - ۷۵۲ - ۷۵۳ - ۷۵۴ - ۷۵۵ - ۷۵۶ - ۷۵۷ - ۷۵۸ - ۷۵۹ - ۷۶۰ - ۷۶۱ - ۷۶۲ - ۷۶۳ - ۷۶۴ - ۷۶۵ - ۷۶۶ - ۷۶۷ - ۷۶۸ - ۷۶۹ - ۷۷۰ - ۷۷۱ - ۷۷۲ - ۷۷۳ - ۷۷۴ - ۷۷۵ - ۷۷۶ - ۷۷۷ - ۷۷۸ - ۷۷۹ - ۷۸۰ - ۷۸۱ - ۷۸۲ - ۷۸۳ - ۷۸۴ - ۷۸۵ - ۷۸۶ - ۷۸۷ - ۷۸۸ - ۷۸۹ - ۷۹۰ - ۷۹۱ - ۷۹۲ - ۷۹۳ - ۷۹۴ - ۷۹۵ - ۷۹۶ - ۷۹۷ - ۷۹۸ - ۷۹۹ - ۸۰۰ - ۸۰۱ - ۸۰۲ - ۸۰۳ - ۸۰۴ - ۸۰۵ - ۸۰۶ - ۸۰۷ - ۸۰۸ - ۸۰۹ - ۸۱۰ - ۸۱۱ - ۸۱۲ - ۸۱۳ - ۸۱۴ - ۸۱۵ - ۸۱۶ - ۸۱۷ - ۸۱۸ - ۸۱۹ - ۸۲۰ - ۸۲۱ - ۸۲۲ - ۸۲۳ - ۸۲۴ - ۸۲۵ - ۸۲۶ - ۸۲۷ - ۸۲۸ - ۸۲۹ - ۸۳۰ - ۸۳۱ - ۸۳۲ - ۸۳۳ - ۸۳۴ - ۸۳۵ - ۸۳۶ - ۸۳۷ - ۸۳۸ - ۸۳۹ - ۸۴۰ - ۸۴۱ - ۸۴۲ - ۸۴۳ - ۸۴۴ - ۸۴۵ - ۸۴۶ - ۸۴۷ - ۸۴۸ - ۸۴۹ - ۸۵۰ - ۸۵۱ - ۸۵۲ - ۸۵۳ - ۸۵۴ - ۸۵۵ - ۸۵۶ - ۸۵۷ - ۸۵۸ - ۸۵۹ - ۸۶۰ - ۸۶۱ - ۸۶۲ - ۸۶۳ - ۸۶۴ - ۸۶۵ - ۸۶۶ - ۸۶۷ - ۸۶۸ - ۸۶۹ - ۸۷۰ - ۸۷۱ - ۸۷۲ - ۸۷۳ - ۸۷۴ - ۸۷۵ - ۸۷۶ - ۸۷۷ - ۸۷۸ - ۸۷۹ - ۸۸۰ - ۸۸۱ - ۸۸۲ - ۸۸۳ - ۸۸۴ - ۸۸۵ - ۸۸۶ - ۸۸۷ - ۸۸۸ - ۸۸۹ - ۸۹۰ - ۸۹۱ - ۸۹۲ - ۸۹۳ - ۸۹۴ - ۸۹۵ - ۸۹۶ - ۸۹۷ - ۸۹۸ - ۸۹۹ - ۹۰۰ - ۹۰۱ - ۹۰۲ - ۹۰۳ - ۹۰۴ - ۹۰۵ - ۹۰۶ - ۹۰۷ - ۹۰۸ - ۹۰۹ - ۹۱۰ - ۹۱۱ - ۹۱۲ - ۹۱۳ - ۹۱۴ - ۹۱۵ - ۹۱۶ - ۹۱۷ - ۹۱۸ - ۹۱۹ - ۹۲۰ - ۹۲۱ - ۹۲۲ - ۹۲۳ - ۹۲۴ - ۹۲۵ - ۹۲۶ - ۹۲۷ - ۹۲۸ - ۹۲۹ - ۹۳۰ - ۹۳۱ - ۹۳۲ - ۹۳۳ - ۹۳۴ - ۹۳۵ - ۹۳۶ - ۹۳۷ - ۹۳۸ - ۹۳۹ - ۹۴۰ - ۹۴۱ - ۹۴۲ - ۹۴۳ - ۹۴۴ - ۹۴۵ - ۹۴۶ - ۹۴۷ - ۹۴۸ - ۹۴۹ - ۹۵۰ - ۹۵۱ - ۹۵۲ - ۹۵۳ - ۹۵۴ - ۹۵۵ - ۹۵۶ - ۹۵۷ - ۹۵۸ - ۹۵۹ - ۹۶۰ - ۹۶۱ - ۹۶۲ - ۹۶۳ - ۹۶۴ - ۹۶۵ - ۹۶۶ - ۹۶۷ - ۹۶۸ - ۹۶۹ - ۹۷۰ - ۹۷۱ - ۹۷۲ - ۹۷۳ - ۹۷۴ - ۹۷۵ - ۹۷۶ - ۹۷۷ - ۹۷۸ - ۹۷۹ - ۹۸۰ - ۹۸۱ - ۹۸۲ - ۹۸۳ - ۹۸۴ - ۹۸۵ - ۹۸۶ - ۹۸۷ - ۹۸۸ - ۹۸۹ - ۹۹۰ - ۹۹۱ - ۹۹۲ - ۹۹۳ - ۹۹۴ - ۹۹۵ - ۹۹۶ - ۹۹۷ - ۹۹۸ - ۹۹۹ - ۱۰۰۰

جاری ہے۔ جہاں لوگ آپ کی سلطنت تسلیم کر چکے ہیں لہذا آپ کو یہ منظور نہ ہوا کہ وہ لوگ غلط فہمی میں مبتلا رہیں اور حقیقت حال سے تباہی میں رہنے کی وجہ سے آپ کا ساتھ دیں۔ آپ کو یقین تھا کہ جب آپ صورت حال کا اظہار کر دینگے تو بس وہی جان نثار آپ کے ساتھ رہ جائیں گے جو حقیقت آپ کے مقصد کے ساتھ ہمدردی رکھتے اور آپ کی نصرت میں جان و مال سے ہاتھ دھونا پسند کرتے ہیں،

چنانچہ آپ نے حسب ذیل بیان کے ذریعہ سے تمام اہل قافلہ کو صورت حال سے مطلع فرمایا:-

”ہمیں یہ دردناک خبر معلوم ہوئی ہے کہ مسلم بن عقیل اور ہانی بن عروہ قتل کر ڈالے گئے اور ہماری اطاعت کے دعویداروں نے ہماری نصرت سے ہاتھ اٹھا لیا اس لیے جو شخص تم میں سے واپس جانا چاہے وہ واپس جلا جائے ہماری طرف سے اس پر کوئی ذمہ داری نہیں ہے۔ والسلام“

نتیجہ وہی ہوا جو معلوم تھا کہ اس اعلان کے ساتھ ہی وگ متفرق ہونا شروع ہوئے اور تقریباً سب واپس بائیں روانہ ہو گئے، یہاں تک کہ زیادہ تر وہی لوگ جو مدینہ سے آپ کے ساتھ آئے تھے باقی رہ گئے۔ (۱)

(۸) بطن عقیق (۲) | اس منزل پر قبیلہ عکرمہ کا ایک شخص (۳) عمرو بن لؤدان (۴) ملا اور اس نے بتایا کہ ابن زیاد کی جانب سے قادیسیہ اور عذیب کے درمیان ناکہ بندی ہو گئی ہے اور اس نے کہا کہ براۓ خدا اسے جہانم بھیجئے۔ آپ کے سامنے سوائے تلواروں اور نیزوں کے کوئی چیز آنے والی

(۱) الاخبار الطوال ص ۲۴۲ - طبری ج ۶ ص ۲۴۲ - ارشاد ص ۲۴۲ (۲) شیخ مفید نے اس

منزل کا نام بطن عقبہ لکھا ہے (۱) ارشاد ص ۲۴۲ (۲) الاخبار الطوال ص ۲۴۲ (۳) ارشاد ص ۲۴۲

نہیں ہے اور خطوط لکھنے والوں پر بھروسہ نہ کیجئے۔ وہی لوگ سب سے پہلے آپ کے
 رٹنے کے لیے آئیں گے۔ امام حسین نے اس کی خیر خواہی پر اسے دعا سے
 خیر دی اور آگے روانہ ہوئے (۱)

بظاہر یہ سننے کے بعد کہ قادیسیہ کے نام کے پرفوجوں کا ہر دہے ہے اور وہاں
 پہنچنا اپنے کو یقینی طور پر دشمن کے ہاتھ میں گرفتار کر دینا ہے آپ نے سمت سفر
 میں ذرا تبدیلی فرمائی اور اسی لیے قادیسیہ کہ جس کا ہر کوئی نہ جانے والے کے محل
 گزریں واقع ہونا ضروری تھا اور جہاں قیس بن مسہر گرفتار کیے گئے تھے آپ کے
 منازل سفر میں واقع نہیں ہوا اور آپ کا اس فوج سے تصادم نہیں ہوا جو حصین
 کی سرکردگی میں قادیسیہ کے حدود میں مقیم تھی۔

۵۔ سراف ابن عقیق سے روانہ ہو کر نامت یہاں رات بسر کی (۲)

۱۔ شرح ابن ابی شیبہ: یوریشخ مفید کی تصریح کے مطابق قادیسیہ و زببار کے بعد اس
 کے منزل چوانامہ بن حکم دیا کہ پانی بھرو اور شکلیں اور تھوٹھیں پر (۳)
 اس منزل سے آگے بڑھنے اور اب غائب محرم سال ۶۱۰ھ میں چانامہ بن حکم پر موقوف ہے
 جتنی تاریخ و دیگر کو امام حسین کا قافلہ منزل شراف کے قریب و دے آئے
 بڑھتا تھا قادیسیہ سے تین دن کے فاصلہ پر (۴) آپ کے سائبین کو ملے گا۔ ان کے
 نام نے فرمایا ہے شک و ترسب بڑا ہے مگر میں دشت میرکتی و جہاں سے کہا
 مجھے ترسے کے درخت دکھائی دے رہے ہیں اس نے یہ معنی ہیں کہ کون آبادی
 بڑبڑا رہا ہے۔ ان میں سے کچھ لوگوں نے کہا کہ اس جگہ تو کبھی ہم نے درخت خوا
 دیکھے نہیں۔ حضرت نے فرمایا: ہر تم ہی دیکھو، کیا دکھائی دیتا ہے؟ انہوں نے کہا

۱۔ اخبار طبرستان: ۱، ارشاد صفحہ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶۷۔ ۱۴۶۸۔ ۱۴۶۹۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۷۱۔ ۱۴۷۲۔ ۱۴۷۳۔ ۱۴۷۴۔ ۱۴۷۵۔ ۱۴۷۶۔ ۱۴۷۷۔ ۱۴۷۸۔ ۱۴۷۹۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۸۱۔ ۱۴۸۲۔ ۱۴۸۳۔ ۱۴۸۴۔ ۱۴۸۵۔ ۱۴۸۶۔ ۱۴۸۷۔ ۱۴۸۸۔ ۱۴۸۹۔ ۱۴۹۰۔ ۱۴۹۱۔ ۱۴۹۲۔ ۱۴۹۳۔ ۱۴۹۴۔ ۱۴۹۵۔ ۱۴۹۶۔ ۱۴۹۷۔ ۱۴۹۸۔ ۱۴۹۹۔ ۱۵۰۰۔ ۱۵۰۱۔ ۱۵۰۲۔ ۱۵۰۳۔ ۱۵۰۴۔ ۱۵۰۵۔ ۱۵۰۶۔ ۱۵۰۷۔ ۱۵۰۸۔ ۱۵۰۹۔ ۱۵۱۰۔ ۱۵۱۱۔ ۱۵۱۲۔ ۱۵۱۳۔ ۱۵۱۴۔ ۱۵۱۵۔ ۱۵۱۶۔ ۱۵۱۷۔ ۱۵۱۸۔ ۱۵۱۹۔ ۱۵۲۰۔ ۱۵۲۱۔ ۱۵۲۲۔ ۱۵۲۳۔ ۱۵۲۴۔ ۱۵۲۵۔ ۱۵۲۶۔ ۱۵۲۷۔ ۱۵۲۸۔ ۱۵۲۹۔ ۱۵۳۰۔ ۱۵۳۱۔ ۱۵۳۲۔ ۱۵۳۳۔ ۱۵۳۴۔ ۱۵۳۵۔ ۱۵۳۶۔ ۱۵۳۷۔ ۱۵۳۸۔ ۱۵۳۹۔ ۱۵۴

ہم کو تو گھوڑوں کی گردنیں (۱۱) یا کنوتیاں (۱۲) نظر آتی ہیں۔ حضرت نے فرمایا میں بھی یہی دیکھتا ہوں۔

(۱۱) ذوحجہ | مخالف فوج کو ادھر متوجہ پا کر امام حسینؑ نے اپنے اصحاب سے پوچھا کہ یہاں کوئی ایسی محفوظ جگہ ہے جسے ہم اپنی پشت پر قرار دے کر دشمن سے سامنے کی جانب سے مقابلہ کریں۔ مطلب یہ تھا کہ چاروں طرف سے گھرنے کا امکان نہ باقی رہے۔ لوگوں نے کہا یہ ذوحجہم (۳) بہار موجود ہے جو آپ کے بائیں پہلو کی طرف ہے۔ آپ اس کی طرف متوجہ ہو جیے۔ اگر ہم دشمن کے پہلے اس حد تک پہنچ گئے تو مقصد حاصل ہو جائے گا۔ حضرت نے اس رائے کو پسند فرمایا اور بائیں طرف کا رخ کیا آنے والی سپاہ نے جو یہ دیکھا تو اس نے بھی اسی طرف کا رخ کر دیا۔ مگر امام وہاں پہلے پہنچ گئے تھے اصحاب کو حکم دیا کہ خیمہ نصب کر دیے جائیں۔ فوراً تعمیل کی گئی۔ اتنی دیر میں وہ فوج بھی قریب پہنچ گئی۔ معلوم ہوا کہ حرمین بڑی ریاحی ایک ہزار کی فوج کے ساتھ سدا راہ ہونے کے لئے آیا ہے (۴) چونکہ امام کو ذہ کے عام راستے پر نہیں جا رہے تھے جو قادیسیہ سے ہو کر گزرتا تھا۔ اس لیے حصین کی فوج سے تصادم نہوا جو قادیسیہ میں پڑی ہوئی تھی مگر جاسوسوں نے حصین کو آپ کے اس طرح بچ کر آگے بڑھ جانے کی اطلاع دے دی تھی اس لیے حصین نے حر کو اس ایک ہزار کی فوج کے ساتھ آپ کا راستہ روکنے کے لیے آگے روانہ کیا (۵) دوپہر کا وقت اور گرمی کا موسم (۶) اس کے علاوہ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ ناکہ بندی پر معین فوج کے حلقہ سے بہت دور دور جا رہے اس لئے حر کو آپ تک پہنچنے کے لیے غیر معمولی تگ و دو کرنا پڑی اور ریگستان

(۱) طبری ج ۶ صفحہ ۲۲۲ (۲) ارشاد صفحہ ۲۳۳ (۳) ذہبوری نے ذوحجہم لکھا ہے والاخبار الطوال صفحہ ۲۴۲

(۴) الاخبار الطوال صفحہ ۲۴۲ طبری ج ۶ صفحہ ۲۲۲ (۵) طبری ج ۶ صفحہ ۲۲۲ (۶) الاخبار الطوال صفحہ ۲۴۲

میں بغیر پانی ساتھ لیے ہوئے بہت تیز چلنا پڑا اس لیے یہاں پہنچتے پہنچتے فوج کے سوار اور گھوڑے سب ہی کی پیاس کے مارے حالت تباہ تھی۔

امام اپنے اصحاب سمیت غمانے سروں پر رکھے۔ انوار میں جاں لیت کھڑے تھے کہ دشمن کے ہانپتے ہوئے گھوڑے اور سوار سامنے آکر کھڑے ہوئے۔ آثار پیاس کی شدت گواہ تھے اور صورت سوال حسین ایک حساس لکھتے تھے جس میں انسانی ہمدردی کوٹ کوٹ کر بھری تھی۔ آپ کے لیے دشمن کی موجودہ حالت ناقابل برداشت تھی آپ نے اپنے جوانوں کو حکم دیا کہ ان پانی پلاؤ اور تمام فوج کو پوری طرح سیراب کر دو۔ حکم کی ذمہ داری اعلیٰ امت امام پر کمر بستہ جوان کھڑے ہو گئے اور سب کو سیراب کیا، حالت یہ تھی کہ پیالے نہیں، شست پانی سے بھرتے تھے اور گھوڑوں کے پاس لے جاتے تھے، جب ہر گھوڑا تین چار پانچ دفعہ پی کر منہ ہٹا لیتا تھا تب دوسرے گھوڑے کے پاس لے جاتے تھے، یہ تک کہ رگب مرگب سب سیراب ہو گئے۔ علی بن طعان محاربی حُر کا ایک ساتھی تھا، وہ کہتا ہے کہ میری حالت پیاس سے بہت تباہ تھی اور سب کے آخر میں میں پہنچا جب امام حسین نے میری اور میرے گھوڑے کی پیاس کو دیکھا، فرمایا "راویہ" (یعنی شتر آشکش کو) بٹھا لو، میری زبان میں "راویہ" مشک کو کہتے تھے۔ اس لیے میں اس کے معنی نہ سمجھا۔ حضرت نے فرمایا "جمل" (یعنی اونٹ) کو بٹھا لو، میں نے اونٹ کو بٹھایا۔ حضرت نے فرمایا اب پانی پو، مگر میں اتنا بدحواس تھا کہ جتنا پانی کی کوشش کرتا پانی زمین پر بہتا اور مجھ تک نہ پہنچتا تھا۔ امام نے کہا مشک کے دھانے کو اپنی طرف موڑ لو۔ پھر بھی میری تھج میں نہ آیا تب حضرت خود آئے اور مشک دھانے کو نیک کر کے مجھے دیا۔ میں نے خود بھی پانی پیا اور اپنے گھوڑے کو سیراب کیا۔ (۲)

امام حسینؑ کی اس بلند ظرفی کا جو اثر مخالف سردار یعنی حر کے دل پر قائم ہوا اُس کے ظاہر میں نے کا ابھی وقت نہ آیا تھا لیکن کم از کم وہ ششدر رہ گیا ہو گا کہ اس احسان کے بعد اب اس بزرگ فطرت انسان سے کس طرح گفتگو کروں امام نے بھی اپنے فطری استقلال و اطمینان کی وجہ سے اس وقت کچھ نہ پوچھا کہ تم کیوں آئے ہو اور کیا مطلب ہے؟ فوج حر کے سپاہی اپنے گھوڑوں کے سایہ میں باگیں ہاتھوں سے پکڑے ہوئے بیٹھ گئے (۱) یہاں تک کہ ظہر کی نماز کا وقت آیا اور امام حسینؑ نے حجاج بن مسروق جعفی کو اذان کا حکم دیا اور انھوں نے اذان کہی۔ جب نماز جماعت کی صفیں تیار ہو گئیں تو امام اپنے نماز کے لباس میں خیمہ سے برآمد ہوئے اور قنات کا حکم دیا۔ اس کے بعد آپ نے حر سے فرمایا کہ تم ہمارے ساتھ نماز پڑھو گے یا تم اپنے ساتھیوں کو الگ نماز پڑھانا چاہتے ہو؟ حر نے کہا نہیں آپ نماز پڑھائیے اور ہم سب آپ کے پیچھے نماز پڑھیں گے چنانچہ ایسا ہی ہوا اور دونوں جماعتوں نے امام کے پیچھے نماز ادا کی (۲)

نماز کے بعد حضرت نے اُس جماعت کی طرف رخ کیا اور حمد و ثنائے الہی سے بندھ کر اور اُس کی فوج کو مخاطب کرتے ہوئے ارشاد کیا "اے گروہ مردم! میں خدا کی بارگاہ میں اور تمہارے سامنے اپنی صفائی پیش کرتا ہوں۔ میں تمہاری طرف اُس وقت تک نہیں آیا جب تک کہ تمہارے خطوط میرے پاس نہیں گئے کہ آپ ہماری طرف آئیے۔ ہمارا کوئی امام نہیں ہے۔ شاید خدا آپ کے ذریعہ سے ہمیں ہدایت پر مجتمع کر دے اب اگر تم اپنی بات پر قائم ہو تو میں آہی گیا ہوں۔ اپنے ارادہ پر قائم رہو اور اگر تم میرے

آنے سے ناراض ہو تو میں واپس چلا جاؤں وہیں جہاں سے آیا ہوں۔ اس
 تقریر کے بعد خاموشی چھائی رہی اور کوئی جواب نہیں دیا۔ (۱) آخر حضرت اپنے
 خیمہ میں تشریف لے گئے اور آپ کے صحابہ آپ کے خیمہ میں بیٹھ ہو گئے۔ حراس
 خیمہ میں جو اس کے لیے لگایا گیا تھا داخل ہو اور اس کے کچھ ساتھی اس کے
 پاس جا کر بیٹھ گئے۔ دوسرے نوک متفرق طور پر اسی میدان میں اسی مکان
 سے کہ سپاہیوں نے اپنے گھوڑوں کی بائیں باتھوں میں سے لیں ان ہی کے
 سب میں دو پہر کا وقت گزرنے تک بیٹھے رہے۔ (۲) غنہ کا وقت ہوا تو امام حسین
 نے اپنے اصحاب کو حکم دیا کہ دوکان کی تیاری کرو۔ پھر آپ نے باہر آ کر عصر کی
 نماز کا اعلان کیا اور اسی صورت سے حضرت کی اقتدار میں دونوں روزوں
 سے نماز پڑھی۔ نماز کے بعد آپ نے پھر مجمع کی طرف رخ کیا اور حمد و ثنائے الہی
 کے بعد فرمایا: اگر عقوبت اختیار کرو اور حق پر ہوا تو خدا کی رضا مندی
 حاصل کرو گے۔ حقیقۃً ہم اہلبیت امتِ سیدہ کی فریادیں کے ان لوگوں
 سے زیادہ مستحق ہیں جو آج اس منصب کے نسل و عوید ہیں اور مسلمانوں پرستم
 زحمت ہیں لیکن اگر تم ہم کو ناپسند کرتے ہو اور ہمارے حق کا اقرار نہیں کرتے
 ہو اور اس رائے کے خلاف ہو جو تمہارے شرط اور قاصدوں کے بیانات سے
 سے ظاہر ہو رہی تھی تو میں واپس چلا جاؤں گا۔ (۳) اب حُرک ہر خاموشی
 بول اور اس نے کہا: ہم تو بخدا خبر بھی نہیں کہ یہ خطوط کیسے ہیں جن کا آپ حوالہ
 دے رہے ہیں۔

امام نے عقبہ بن معان سے فرمایا: اناؤ وہ تھیلے جن میں ان لوگوں
 کے خطوط بھرے ہوئے ہیں عقبہ نے دو تھیلے خطوط سے بھرے ہوئے رکھ سامنے

رکھے اور ان میں سے خطوط نکال کر پھیلا دیے۔ مرنے کہا کہ ہم تو ان لوگوں میں سے نہیں ہیں جنہوں نے آپ کو خطوط لکھے ہیں۔ ہم تو مامور کیے گئے ہیں اس پر کہ جہاں بھی آپ مل جائیں پھر ہم آپ کا ساتھ نہ چھوڑیں۔ یہاں تک کہ آپ کو ابن زیاد کے پاس پہنچا دیں۔ یہ سننا تھا کہ امام نے زور سے کہا کہ "موت تمہارے لیے اس سے قریب تر ثابت ہوگی" (۱)

اور اس کے بعد آپ نے کوفہ جانے کا ارادہ کلیۃً ترک کر دیا یعنی اس کے بعد راستہ بدلتے کے بعد بھی آپ کا رخ کوفہ ہی کی طرف تھا۔ لیکن اب کوفہ جانے کے خیال ہی کو ذرا ہلکا کر دیا۔ اس کے بعد آپ نے اپنے اصحاب کے سامنے ایک خطبہ ارشاد کیا جس میں حمد و ثناء باری کے بعد فرمایا: "صورت حال جو پیش آئی ہے وہ تم ویکھ رہے ہو یقیناً دنیا کا رنگ بدل گیا ہے اور اس کی نیا قیمت ہو چکی ہے اور اس میں کچھ نہیں رہ گیا ہے سوائے ایسے ٹھوڑے حصہ کے جو پانی کے بہنے کے بعد کسی طرف میں پھیر رہا ہے اور ایک پست زندگی کے جو مثل زہریلی گھانسن کے ہے۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ حق پر عمل نہیں ہوتا اور باطل سے علیحدگی نہیں اختیار کی جاتی اس صورت میں مومن یقیناً خدا کی ملاقات کا آرزو ہوتا ہے۔ میرے نزدیک تو موت کی صورت میں شہادت کی سی نعمت ہے اور زندہ رہنا ان ظالموں کے درمیان و بال جان ہے" اس خطبہ کا مقصد صرف اصحاب کو انجام کار کی طرف ایک مرتبہ پھر متوجہ کرنا اور اس طرح ان اپنے غرام کی پختگی کا دوبارہ جائزہ لینے کی دعوت دینا ہی قرار دیا جاسکتا تھا اور اس لیے ضرورت تھی کہ اس تقریر کو سن کر اصحاب کی جانب سے خلوص نیت اور پختگی غم کا قرار واقعی اظہار کر دیا جاتا چنانچہ امام کی تقریر ختم ہوتے ہی

زمہر بن قین کھڑے ہو گئے اور اس احساس کی بنا پر کہ میں اس جماعت میں تازہ شریک ہوا ہوں اس لیے مجھے ایسے موافق پر سبقت کرنے کا حق حاصل نہیں ہے، دوسرے اصحاب سے ان الفاظ میں تقریر کی اجازت چاہی کہ آپ لوگ پہلے تقریر کریں گے یا میں کچھ کہوں؟ سب نے کہا کہ نہیں تم تقریر کرو۔ زمہر نے حمد و ثنائے الہی کے بعد کہا:-

”اُمّہ آپ کو مقصد تک پہنچائے اے فرزند رسول! ہم نے آپ کے ارشاد کو سنا بخدا دنیا اگر ہمارے لیے ہمیشہ باقی رہنے والی ہوتی مگر جدا ہونا اس سے محض آپ کی نصرت اور ہمدردی کی بناء پر ہوتا تو بھی آپ کا ساتھ دینے کو دنیا میں ہمیشہ قیام پر ترجیح دیتے: یہ سنکر امام نے زمہر کو دعائے خیر دی اور ان کے خلوص کی تعریف کی (۱) اس کے بعد نافع بن ہلال جہلی کھڑے ہو اور انھوں نے حسب ذیل پرزور تقریر کی:-

”فرزند رسول! آپ کو معلوم ہے کہ آپ کے جد بزرگوار کے لیے بھی یہ ممکن نہیں ہوا کہ لوگوں کو اپنی محبت گھول کر بلا دیں اور لوگ حضرت کی اس طرح اطاعت کرنے لگیں جس طرح کہ حضرت چاہتے تھے اور حضرت کے ساتھ والوں میں بہت سے منافق تھے جو حضرت سے نصرت کا دندہ کرتے تھے مگر دماغ میں غدارمی کا خیال مضمحل رکھتے تھے وہ باتیں تو یہی بناتے تھے جو شہد سے زیادہ شیریں ہوتیں مگر کردار سے مخافت کرتے ایسی جو انتہائی تلخ ثابت ہوتی یہاں تک کہ رسول اللہ کا انتقال ہو گیا اس کے بعد آپ کے والد بزرگوار حضرت علی کو بھی اسی صورت سے دوچار ہونا پڑا۔ کچھ لوگ ان کی نصرت پر متفق ہوئے اور ان کا ساتھ دیتے ہوئے

..... ناکشیں وقاصطین ومارقین (جمل صفین اور نہروان والوں) سے جنگ کی اور کچھ لوگوں نے مخالفت کی۔ یہاں تک کہ حضرت کی وفات ہو گئی اور آج ہمارے سامنے آپ کے یہی صورت درپیش ہے۔ ہذا جو شخص اپنے عہد کو توڑے گا اور نیت کو خراب کرے گا وہ خود اپنا بڑا کرے گا۔ اور خدا آپ کو اس سے لاپرواہ کر دے گا۔ بسم اللہ چلیے ہم کو لے کر خیر و سلامتی کے ساتھ چاہے مشرق کی طرف اور چاہے مغرب کی جانب۔ ہم خدا کے مقرر فیصلہ سے خوفزدہ نہیں ہیں اور نہ اپنے رب کی ملاقات (موت) سے کراہت رکھتے ہیں۔ ہم اپنی نایبوں اور اعتقادوں پر قائم ہیں۔ موارث رکھتے ہیں۔ اس شخص سے جو آپ کے ساتھ موالات رکھتے اور دشمن ہیں اس کے جو آپ دشمنی کرے۔“

پھر عبید بن حصیر سہدائی نے تقریر کی :-

”خدا کی قسم اے فرزند رسول! یہ خدا کا ہم پر احسان ہے کہ اس نے ہم کو موقع دیا۔ اس بات کا کہ ہم آپ کے سامنے جنگ کریں اور آپ کی نصرت کے سلسلہ میں ہمارے اعتقاد و جوارح قطع کیے جائیں یہاں تک کہ آپ کے جد بزرگوار روز قیامت ہمارے شفاعت خواہ ہوں کیونکہ وہ جماعت کبھی نجات نہیں پاسکتی جس نے اپنے بنی کے نواسے کو تہ تیغ کیا ہو اور واسے ہو ان کے لیے وہ خدا کو کیا منہ دکھائیں گے اور ان کا کیا حال ہوگا اُس دن جب وہ آتش جہنم میں نالہ و فریاد کرتے ہوں گے“ (۱)

اس گفنگو کے بعد امام نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ اپنی سواریوں پر سوار ہو جاؤ اور سب لوگ یہاں تک کہ خواتین بھی اپنی عمارتوں میں سوار

موت گئیں آپ حکم دیا کہ چلو جس راستے سے آئے ہیں اسی راستے پر واپس چلو۔
جب اسی بے راہ دہ پٹے کا کیا حرکت کیا سب اہل سب سے آگے رہے۔ ہوں۔
میں پر، مرنے کی نیت کیا کہ تہہ را مشتب کیا ہے؟ حُر نے کہا میں چاہتا ہوں
کہ آپ کو بن زیاد کے پاس سے جاؤں۔ حضرت نے فرمایا خدا کی قسم یہ شیر
ہو گیا۔ حُر نے کہا پھر میں بندہ آپ کو چھڑوں گا بھی نہیں۔ یہی تہہ را مشتب
بدل ہوئی۔

آخر میں حُر نے کہا کہ میں آپ سے جنگ کر رہا ہوں۔
پھر ہوں، مجھے تو بس یہ حکم ہے کہ آپ کے ساتھ ساتھ رہوں یہاں تک کہ آپ کو
پہنچیں۔ سب سے صورت میں کہ آپ کو ذرا جانے ہی کا کر رہے ہیں تو ایک ایسا
راستہ اختیار کیے جو نہ کوئی طرف جانا ہو اور نہ مدینہ کی طرف ہیں میرے
اور آپ کے درمیان۔ غرض کہ یہی ایک طریقہ ہے۔ من وقت تک جب تک مجھے کام
رہے معلوم ہو کہ حضرت کو حرکت کی یہ بات معلوم ہوئی اور آپ کا مدینہ
و مدینہ کے راستے سے بائیں سمت کی طرف متوجہ ہو گئے اور حُر بھی آپ کے
ساتھ ساتھ چلا۔ تاریخ میں صراحت ہے کہ یہاں سے اور مدینہ تک نہیں
کافی فاصلہ تھا۔

نستے میں یہاں حسین اور حو کے درمیان جو گفتگو ہوئی جاتی تھی وہ
بہت بڑی معنی خیز تھی۔ حُر نے کہا میں آپ کو خدا کا برا مسخ دیتا ہوں کہ آپ
پتہ نہ پتہ کر رہے ہیں کہ اگر آپ نے جنگ کی تو جتنا آپ قتل کر دیے
جائیں گے یہ تمہارا میرے لئے۔ حضرت نے جواب دیا کہ کیا تم مجھے موت
سے ڈراتے ہو؟ کیا تم اس سے زیادہ کچھ کر سکتے ہو کہ مجھے قتل کر دو؟

کے بعد حضرت نے قبیلہ ادس کے ایک شاعر کا وہ شعر پڑھا جس کا مضمون یہ تھا کہ میں اپنے ارادہ پر قائم رہوں گا اور موت سے دوچار ہونے میں جو ائمہ کے لیے کوئی غار و تنگ نہیں ہے جبکہ اس کی نیت میں سچائی ہو اور وہ راہ حق میں جہاد کر رہا ہو۔

پھر اس انتہائی غم و استقلال کا اظہار سن کر حسینی قافلہ سے کچھ دور ساتھ ساتھ ہو کر راستہ طے کرنے لگا۔ (۱)

(۱۰) بیضہ | اس مقام پر امام حسینؑ نے فوج حو اور اپنے اصحاب کے سامنے ایک تقریر فرمائی جس میں اسلام کے تعلیمات کے حوالہ سے اپنے فرائض پر روشنی ڈالتے ہوئے فرمایا کہ ”ایہا الناس پیغمبر اسلامؐ نے فرمایا ہے کہ جو شخص کسی بادشاہ کو دیکھے کہ وہ ظلم و جور کرتا ہے ثمرات الہیہ کو حلال بنائے ہوئے ہے۔ خدائی عہد و پیمان کو توڑ دیا ہے سنت رسولؐ کی مخالفت کرتا ہے اور بندگان خدا میں معصیت کا طرز اختیار کیے ہوئے ہے مگر یہ شخص ان باتوں کو گوارا کرے اور اصلاح کی کوشش نہ کرے اپنے قول اور اپنے عمل سے تو وہ مستحق ہوگا اس کا کہ اللہ اس کو بھی اسی بادشاہ کے درجہ میں محسوب کرے۔“

اس کے بعد موجودہ صورت حال پر تبصرہ کی حیثیت سے فرمایا۔
”تمہیں معلوم ہوگا کہ ان بنی امیہؓ نے اطاعت شیطان کو اپنا رستا بنالیا اور اللہ کی اطاعت سے روگردانی کی ہے۔ مسلمانوں کے اموال لوٹا لیا ہے اور حرام خدا کو حلال اور حلال خدا کو حرام قرار دے لیا ہے اس صورت میں مجھ سے زیادہ کس پر یہ فرض عائد ہوتا ہے کہ وہ اصلاح کی

کو شمش کرے " (۱۱)

(۱۲) عذیب الجحانات (۱۲) اس منزل پر امام حسینؑ اور حر کے لشکر نے ایک تیر کی مسافت کا فاصلہ درمیان میں چھوڑ کر ایک ایک قیام کیا (۱۳) اسی اثناء میں کوفہ کے پانچ آدمی اپنے مرکبوں پر سوار وارد ہوئے جن کے ساتھ ایک کوتل گھوڑا تھا۔ ان کے رہستا بنانے والے قراح بن عدی ساتھ تھے۔

یہ پانچ آدمی عمرو بن خالد اسدی صیداوی، ان کے غلام سعد، مجمع بن غنہ غامدی، ان کے فرزند غائذ بن مجمع اور حنادہ بن حارث سلمانی تھے۔ حر نے جو امام کی نقل و حرکت کا نگران تھا بڑھ کر کہا کہ یہ کوفہ کے لوگ ہیں اور آپ کے ساتھ آنے والوں میں سے نہیں ہیں لہذا میں انہیں قید کر دوں گا۔ کوفہ واپس کر دوں گا۔ امام نے فرمایا اب جب یہ میرے پاس پہنچ گئے ہیں تو ان کی حفاظت میرے دہے ہے اور اب وہ میرے انصار و اعموان کی جماعت میں داخل ہو گئے ہیں۔ " خرخاموش ہو گیا۔

حضرت نے ان سے اہل کوفہ کی کیفیت دریافت کی۔ مجمع بن عبد ہر ساندی نے کہا کہ بڑے آدمیوں کو رشتہیں دی گئی ہیں اور مال و دولت سے بھر دیا گیا ہے اس لیے وہ سب آپ کے خلاف متفق ہیں۔ رہ گئے دوسرے لوگ ان کے دل آپ کی طرف ہیں مگر تلواریں ان کی آپ کے خلاف ہی بلند ہو گئی۔ انہوں نے قیس بن مسہر کی شہادت کے حالات بھی بیان کیے جس پر امام کی آنکھوں میں آنسو ڈھبانا لگے اور آپ نے قرآن کی آیت

ہر ج ۱۰ صفحہ ۱۲۱ یہ نام اس مقام کا اس لیے ہو کہ نعمان بن منذر بادشاہ

حیدر کی بجائے یعنی دشمنوں اس مقام پر چڑھ کر قتل تھیں (بہری ج ۱ صفحہ ۱۲۱)

پڑھی :- **فمنہم من قضیٰ نحبہ ومنہم من ینتظر و ما ید**
تبد یلا مطلب یہ ہوا کہ وہ اس راستے پر چلے گئے اور یہیں بھی اسی
 راستے پر جانا ہے۔ طراح نے امام سے ابن زیاد کے افواج کی کثرت بیاں
 کی اور کہا: کوفہ سے باہر نکلنے کے پہلے میں نے پشت کوفہ پر اتنا غنیم شکردیکہ
 ہے جتنا آج تک تو میری نظروں سے نہیں گزرا تھا اور میں نے دریافت کیہ
 تو بتلانا کیا کہ یہ سب اس لئے اکٹھا ہیں کہ ان کا جائزہ لیا جائے گا اور پھر
 حضرت امام حسینؑ سے مقابلہ کے لیے روانہ ہونگے۔

یہ بین سنے کے بعد انھوں نے کہا کہ اس جماعت سے مقابلہ آپ کے لیے نکر
 ہیں لہذا آپ میرے ساتھ کوہ اجا پر چلے جہاں شاہان غسان و حمیر اور
 اور نعمان بن منذر ایسے زبردست بادشاہ تک ہم پر قابو نہیں پاسکے۔ وہاں
 میں ذمہ داری لیتا ہوں کہ قبیلہ طے کے بیس ہزار سپاہی آپ کی مدد کے
 لیے تیار ہوں گے۔“

امام نے طراح کی مخلصانہ پیشکش پر انھیں دعا کے خیر دی لیکن اُد
 کے مشورہ پر عمل کرنے سے مندرجہ ظاہر فرمائی (۱)

(۱۳) **قصر بنی مقاتل** | عذاب الجنات سے امام حسینؑ کو فہ
 راستے کو چھوڑ کر واسطے ہاتھ کی سمت روانہ

ہوے یہاں تک کہ قصر بنی مقاتل پہنچے۔ یہاں پہنچ کر آپ نے اور ساتھیوں
 نے بھی قیام کیا (۲)

اسی منزل پر کوفہ کے بہادروں اور شہسواروں میں سے ایک شخص علیہ
 بن حرجب قیام پذیر ہوا۔ حضرت نے اتمامِ حجت کے لیے اسے نصرت کی درخواست

ہی مگر اُس کی قسمت میں یہ سعادت نہ تھی اور اُس کی قوت ارادی ابھی
 میں بھنگی تک پہنچی ہوئی نہ تھی۔ اس نے حیلہ حوالہ کر کے اس موقع کو ہاتھ
 سے دے دیا (۱) جس پر اسے عمر بھر افسوس رہا اور بعد میں خونِ امام کے انتقام
 لینے میں شریک ہو گیا۔

یہاں سے روانگی کے قبل رات کے آخری حصہ میں حضرت نے اپنے
 فدیہ کے جوانوں کو پانی بھر کر ساتھ لیے لے لیا جس کو پانی کی تعمیل ہوئی۔ پھر
 سب آگے روانہ ہوئے (۲)

ابھی تھوڑا سا راستہ ہی ہوا تھا کہ امام پر چھ سووں کی ہاری پڑی۔
 مکہ مکمل تو آپ فرما رہے تھے انا لله وانا الیہ راجعون والحمد لله رب
 العالمین دو تین مرتبہ آپ نے یہی کلمات زبانِ مبارک پر جاری فرمائے۔
 اس وقت آپ کے فرزند علی اکبر گھوڑا بڑھا کر آپ کے فریب آئے اور
 اس وقت ان کلمات کے زبان پر جاری کرتے ہی سب دریافت کیا۔ حضرت نے
 فرمایا ابھی میری آنکھ لگ گئی تھی۔ میں نے ایک سوار کو دیکھا جو کہہ رہا تھا کہ
 رگ تو راستے پر جا رہے ہیں اور موت ان کی طرف آرہی ہے۔ میں سمجھتا
 ہوں کہ اس طرح ہمارے موت کی اطلاع دی گئی ہے۔ علی اکبر نے عرض کیا
 کہ بال خدا آپ کو رنج کی صورت نہ دکھائے کیا ہم حق پر نہیں؟ امام
 نے فرمایا کیوں نہیں؟ بیشک قسم اُس خدا کا جس کی جانب تمام خلق کی باز
 گشت ہے ہم حق پر ہیں۔ علی اکبر نے کہا جب ہم حق پر ہیں تو پھر ہمیں موت
 کی خبر پر وہ ہے؟ امام نے فرمایا ابھی تمہیں خدا کے خیر دے۔ بہترین
 نہ جو کسی بیٹے کو اُس کے باپ کی طرف سے مل سکتی ہو۔ (۳) یہ غرتِ نفس

اعینان قلب اور ثبات ضمیر کا عجیب مرقع تھا۔

(۱۳) نینوا | قافار راستہ قطع کر رہا ہے۔ امام آگے بڑھتے جا رہے ہیں اور حشر کی طرف سے بھی اب کوئی مزاحمت نہیں کی جا رہی ہے۔

یہاں تک کہ ”نینوا“ کی زمین تک پہنچا ہوا۔ یہاں ایک سوار مسلح کوفہ کی طرف سے آتا دکھائی دیا اور سب ٹھہر کر اس کا انتظار کرنے لگے۔ جب وہ پہنچا تو اس نے حشر اور اس کے اصحاب کو تو سلام کیا لیکن حشر اور اصحاب حسین کو سلام کرنا ضروری نہیں سمجھا۔ یہ ابن زیاد کا قاصد تھا جو حشر کے نام خط لایا تھا، اس خط میں لکھا تھا کہ تم کو لازم ہے کہ جہاں پر تم کو یہ خط پہنچے وہیں پر حسین کو آگے بڑھنے سے روک دو اور انھیں اس جگہ قیام کرنے پر مجبور کرو جہاں آب دکیا ہ موجود نہ ہو اور نہ کوئی قلعہ جائے پناہ ہو اور میں نے اپنے فرستادہ کو حکم دے دیا ہے کہ وہ تمہارے ساتھ ساتھ رہے اور تمہاری کارگزاری کی مجھے اطلاع دے (۱) اور تم سے جا نہو جب تک کہ میرے حکم کی تعمیل نہ ہو جائے والسلام (۲) معلوم ہوتا ہے کہ امام کے ساتھ حشر کے رکوادارانہ برتاؤ کی اطلاع ابن زیاد کو ہو گئی۔ اس کا امام کے پیچھے اپنی فوج بحیثیت نماز پڑھنا، اور پھر کوفہ لے جانے کے مطالبے سے دست بردار ہو کر یہ صورت بخوبی کرنا کہ مدینہ اور کوفہ کے علاوہ دوسرا کوئی راستہ اختیار کیا جائے یہ باتیں وہ ہو سکتی ہیں جن سے حشر کی وفاداری ابن زیاد کا نگاہیں مشکوک بن جائے اور شاید اسی بنا پر اسے ضرورت محسوس ہوئی کہ وہ اپنے حکم کی تعمیل میں حشر کی نگرانی اپنے قاصد سے کرائے۔ حشر جو کچھ کہی ہوا بھی تک دنیا کا بند

تھ۔ اس لیے ہزار نا چاری و مجبوری اور نا خواہی طبع کے ساتھ ہی مگر اس نے
 امام اور آپ کے اصحاب کے روبرو آکر یہ اعلان کیا کہ یہ امیر ابن زیاد کا خط ہے
 میں مجھے حکم دیا گیا ہے کہ جہاں بھی مجھے یہ خط پہنچے وہیں پر میں آپ کو اترنے
 پر مجبور کروں اور یہ ابن زیاد کا قاصد ہے جسے حکم ہے کہ وہ مجھ سے بغیر اس حکم کی
 تعمیل کرے ہوئے آگاہ ہی نہ ہو اس طرح کرنے واقعی صورت حال کو صفائی کے
 ساتھ پیش کر دیا۔ اس کے بعد امام نے نہ جانا کہ اس کی ضمیر کی طاقت کا زیادہ تھا
 یا جاتے۔ آپ نے اتنا کہا کہ اچھا ہم کو ذرا آگے بڑھ کر اس قریہ میں قیام کرنے دو
 جس کا نام "غاضریہ" ہے یا اس دوسرے قریہ میں جس کا نام شقیہ ہے (۱)
 مگر حُر نے کہا کہ مجھے اس کا اختیار نہیں ہے۔ مجھے تو حکم ہے کہ میں آپ کو ایسے خشک
 صحرائے اماروں جہاں آب و گیاہ نہ ہو اور یہ شخص مجھ پر نگران مقرر کیا گیا ہے
 کہ یہ میرے طرز عمل کی جا کر اطلاع دے۔ اس جواب پر اصحاب امام میں جو ش
 پیدا ہو گیا اور زہیر بن قین نے کہا کہ فرزند رسولؐ ان سے جنگ کر لیتا ہوں
 لیے آسان ہے بہ نسبت ان لوگوں سے جنگ کرنے کے جو ان کے بعد آئیں گے
 کیونکہ اس کے بعد اتنی فوجیں آئیں گی ان کے مقابلہ کی ہم میں طاقت نہ ہوگی۔
 مگر امام نے فرمایا کہ نہیں میں جنگ میں ابتدا کرنا نہیں چاہتا (۲)
 آخر امام حنین نے حُر سے فرمایا کہ اچھا کچھ تو چنے دو اور حُر خاموش ہو رہا۔
 امام ذریاب میں طرف مڑ کر کھڑا سنا چلے گئے کہ سپاہ حُر سامنے آکر سدا ہو گئی
 کسبلا اور کہا کہ بس بس اتر پڑیے۔ فرات یہاں سے دور نہیں، امام نے نام پوچھا
 معلوم ہو کر رہا۔ فرمایا اچھا کرب و بد کی ہی منزل ہے۔ یہ کہہ کر گھوڑے سے اتر پڑا (۳)
 دوسری محرم سنہ ۶۰۰ھ تک (۴)

۱۔ زہیری نے سلفہ میں ہزار ہزار طول ۱۲۰، ۱۱۰ اور خبار اطوال ۲۵، ۲۰ طبری ۶ ص ۲۳۔ ۲۔ شاہ
 ۳۔ ۲۳ ص ۲۳ (۲) طبری ۶ ص ۲۳۔ ۴۔ زہیری نے چار شنبہ یکم محرم ۶۰۰ھ لکھا (۵)

اب جبکہ امام کا سفر منزل آخر تک پہنچ گیا تو ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اس سفر کے مختلف پہلوؤں پر ایک سیر حاصل تبصرہ کر دیا جائے تاکہ اس کی اہمیت اور ضرورت کچھ اور واضح ہو جائے۔

یہ تو پہلے بیان ہو چکا ہے کہ امام کا مقصد یزید سے اس طرح کی جنگ کرنا نہ تھا جیسی دنیا میں ہوا کرتی ہے آپ کو نہ سلطنت کا حاصل کرنا مقصود تھا نہ براہ راست یزید کی سلطنت کا ختم کرنا بلکہ آپ کا مقصد یہ تھا کہ مسلمانوں کو خوب غفلت سے بیدار کر دیں اور ان میں ایک ایسا انقلاب ذہنی پیدا کر دیں کہ وہ یزیدی کردار کو اس کی اصلی شکل میں دیکھنے لگیں اور اس کے ظاہری دعوائے اسلام سے دھوکا نہ کھائیں۔ اس کے لیے آپ نے مدینہ سے روانگی اختیار کی۔ جہاں تک مدینہ سے نکلنے کا حق ہے پورے طور سے اس پہ تبصرہ کیا جا چکا ہے۔ اگر آپ مدینہ میں قیام کر گئے وہاں ہونے والے واقعات کے مشاہدہ میں جنگ کرتے یا قربانی پیش کرتے تو اس سے وہ نوعیت پیدا ہی نہ ہوتی جو آپ کو مدینہ سے نکلی۔ یا زہر کم کرنا اور یا تلوار گرتلوار کیسی جس کی ذمہ داری کسی حکومت سے سلطنت یا ریاست پر نہ ہوتی۔ کوئی خارجی نکلتا ابن تیم کا سا جس نے شان کو شہید کیا تھا یا کوئی تیرا آؤں نہیں کہ جنوں کی طرف سے جیسا کہ اسلامی تاریخ میں سعد بن عبادہ کا شہرہ کا شہرہ خاتمہ ہوا تھا۔ یہی ہوتی ہیں عام حکومتوں کی شعبہ کارہاں جن کا نام دنیا سے سیاست رکھا ہے۔ حضرت امام اس طرح کی سیاست کے گروہی کو خوب سمجھتے تھے وہ ہے خود اخلاقی و اسلامی پابندیوں کی وجہ سے اختیار نہ کریں۔ انہوں نے مدینہ سے یہ پھوٹا کہ ان کا واقعہ شہادت کوئی اچانک اور بے سان گمان کا حادثہ نہ سمجھی جائے۔ جا کر قیام کیا، کہاں، مکہ معظمہ میں جو قلب جزیرۃ العرب تھا اور جہاں حج کے لیے ہر حال ہر طرف سے کھینچ کھینچ کر مسلمان جمع ہوتے تھے۔ علاوہ فریضہ حج کے جو اسلامی شریعت کی رو سے ہر مسلمان پر واجب ہے خود عرب کے قدیم دین

در سابقہ عہد آمد کی وجہ سے جو صدیوں سے قائم تھا عرب کے اس خطہ کو تمام مختلف خیال قبائل عرب کا مکمل اجتماع ہونا ضروری تھا وہ مشہور کہ غزیر جو شہر و سخن اور خریہ و ذوق و خست کے لیے قائم ہوتی تھی۔ جن کو "اسواق عرب" کہا جاتا تھا، ذیقعد سے لے کر محرم تک مکہ و طائف اور مدینہ کے درمیان ہی قائم ہوتی تھیں۔ امام حسین کی شخصیت دنیا سے عرب میں کوئی اجنبیت نہ رہتی تھی۔ اگرچہ مذہبی حساسات مردہ ہو گئے تھے اور حضرت کو آپ کے بوسے مراتب کے ساتھ وگت نہ پہچانتے تھے لیکن رسول کے نواسے سلطان حجب زور وفاق کے فروزا ملک عرب کے سب سے بڑے سخی جس کے در سے کوئی سائل محروم نہیں رہتا بنی ہاشم کے بزرگ خاندان اور امام کے سب سے بڑے مالک یہ عنوان وہ بھی جن سے کوئی بھی نادانستہ نہیں تھا۔ حسین نے یہی خاص زمانہ کہ جو تمام قبائل عرب کے اجتماع کا تھا مکہ میں اپنے قیام کے لیے تجویز کیا۔ امام حسین کا یہاں خوشی کے ساتھ قیام بھی تمام طوائف ملک میں آپ کی بیعت یزید سے نہ رہ سکی کہ حضرت کے یہ کافی تھے اور یہی سب سے بڑی وجہ وہ تھی جس کی بنا پر آپ کی زندگی سب سے سخت و تنگ کے لیے یہاں بھی ناقابل برداشت ثابت ہوئی جب پنج یزید کی طرف سے حاجیوں کے بھیس میں آدمی بھیجے گئے کہ وہ آپ کو گرفتار کریں یا قتل کر دیں۔

امام حسین جب کہ مکہ سے روانگی کے وقت فرمادیا تھا یہ نہ چاہتے تھے کہ آپ مکہ کے اندر مقیم رہیں جس کی بنا پر خانہ کعبہ کی حرمت زائل ہو۔ پھر یہ بھی ظاہر ہے کہ خانہ کعبہ کے گرد و پیش حج کے زمانہ میں ہر قسم کے لوگ ہر طرف سے آتے ہوئے ہوتے ہیں اور امام حسین کے ساتھ یہ غیر ممکن تھا کہ آپ عرفات منی، مشعر، مقدم ہر جگہ اپنے ساتھ محاذ رکھتے۔ یہی صورت میں بہت آسان

تھا کہ حجر اسود کے استلام کے وقت، عرفات میں وقوف کی حالت میں، مشعر کی طرف واپسی کے دوران میں، منیٰ میں قربانی کے موقع پر، مقام ابراہیم میں نماز پڑھنے کی حالت میں، کسی وقت آپ پر قاتلانہ حملہ ہو جاتا اور قاتل موجودہ ہنگامہ و اثر وہام کے اندر گم ہو جاتے۔ اس کے بعد کون کہہ سکتا تھا کہ حسین کا قاتل حقیقہ یزید یا اس کا کوئی فرستادہ ہے۔

اس شدید خطرہ کی بنا پر امام حسین نے مکہ کو چھوڑا اس طرح کہ حج کو بھی مکمل نہ کیا جس کا سبب وہی ہنگامی صورت حال تھی جو پیدا ہو گئی تھی مگر جیسا کہ علامہ سید مہبتہ الدین شہرستانی نے ”نہضۃ الحسین“ میں لکھا ہے اس طرح دفعہ ایسے موقع پر امام کی روانگی نے تمام قابلِ عرب کے نمائندوں میں ایک بھلی کی سی لہر دوڑادی۔ اور اگر کوئی تاریخ اس موقع کی مکمل اسی وقت قلم بند کی گئی ہوتی تو اس میں ضرور نظر آتا کہ اس موقع پر کن خیالات کا اظہار کیا جاتا تھا۔ حسین بن علیؑ کہاں چلے گئے؟ حج بھی نہ کیا؟ آخر تمام اہل و عیال و اقربا کے ساتھ اپنے نانا کے قبر کے جوار کو کیوں چھوڑ دیا؟

”یزید کے خون سے“

کیوں؟ یزید کیا چاہتا ہے؟

”حسین سے بیعت کا طالب ہے۔“

لاحول ولاقوة۔ بھلا ایسا کیونکر ہو سکتا ہے؟ فرزند رسول ساحق آشنا

یزید ایسے شرابخوار اور زنا کار کی بیعت کرے! اچھا پھر مکہ معظمہ میں کیوں

قیام نہ کیا؟ کس لیے حج کو بھی مکمل نہ کیا؟!

وہ جان کا خطرہ تھا شاید مکہ میں حسینؑ کو قتل کرنے لیے شام سے کچھ لوگ

بھیجے گئے تھے ”توبہ! توبہ! اس سے بڑھ کر سفاکی اور ظلم کیا ہو گا۔ اسے فرزند

رسول کو حرم میں بھی چین نہ لینے دیا۔ کم و بیش اس قسم کے تذکرے ہوں گے جو مکہ
مکہ اور اس کے اطراف و جوانب میں اکثر باخبر حلقوں میں بڑی قوت کے ساتھ
ہوئے ہونگے۔ اس زمانہ میں جب مراسلت و خبرت کے طریقے محدود تھے و تاہم میلینوں
بذریعہ وغیرہ خبر رسانی کے ذرائع نمایاں سے بہتر کوئی صورت واقعات کی خبر کے لیے
نہیں ہو سکتی تھی۔ اس لیے کہ بعد ختمام حج جو شخص بھی اپنے شہر میں دس آتا اس کو
تازہ واقعات کے ضمن میں حسین کی نقل و حرکت اور اس کے اسباب و علل کا بیان کرنا ضروری تھا
اس کا مطلب نہیں کہ امام کی موافقت میں کسی شکر کے جمع ہونے کا امکان پیدا ہو
تھا بلکہ یہ کہ پہلے سے ان حالات کی اشاعت ہو جانے کی وجہ آپ کی شہادت نامعلوم اسباب
و علل کا نتیجہ قرار نہیں دیا جاسکتا۔ درحقیقت شام کو اس کے متعلق اپنے ہی شہاد کے کاغذ
سے مخصوص وجوہ تراشنے کا موقع نہیں مل سکا اور امام حسین کی مصروفیت و خفایت پر
بڑا زور دیا جاسکتا لیکن اگر یہاں تو اس سلطنت یزید کی طرف سے امام کی شہادت کو طبع عروج
کے لباس پہنائے جاتے اور آئین و شعار اسلام کے تحفظ کا وہ بلند مقصد جو امام کے پیش نظر
تھا اس کے اسباب طریقہ پر حاصل نہوتا۔ مگر یہ امام کے انتہائی مدبرانہ طریقہ کار کا نتیجہ تھا کہ
ابوہریرہ امام شہید ہوئے اور اذہر تمام دنیا نے اس بات کو تسلیم کر لیا کہ آپ ناحق قتل کیے گئے
شام کا حاکم اور اس کے ذرائع اور خواہ کسی تہمت کے تراشنے کا موقع نہ پاسکے۔ اس لیے
کہ امام حسین نے اپنی نقل و حرکت کے اسباب کو اپنی شہادت کے پہلے ہی عالم اسلام میں
شایع کر کے دشمنوں کی زبانیں بند کر دیں و اپنی حقانیت کے ساتھ دنیا کا سرخرم کر لیا۔
نتیجہ کے اعتبار سے کہا جاسکتا ہے کہ حسین کا قتل جو مکہ سے نکل کر جارا
تھا ایک خاموش مبلغ تھا۔ اس لیے کہ حج کی وجہ سے عراق، بنی ہاشم وغیرہ سب
طرف سے قبائل مکہ میں آ رہے تھے۔ اور اصرار امام حسین اپنے اہل

واقربا۔ انصار و اصحاب کی جماعت کیساتھ خیمہ و خرگاہ تمام اسباب ساتھ
 لیے ایک قافلہ کی صورت میں مکہ سے جا رہے تھے۔ عالم مسافرت میں زندگی
 گزارنے والے واقف ہیں کہ راستے میں چار پانچ آدمیوں کا بھی قافلہ نظر آئے
 تو کھوج پیدا ہو جاتی ہے کہ یہ کون لوگ ہیں، کہاں سے آتے ہیں، اور کبوں؟
 پھر کہاں امام حسینؑ اور آپ کے اصحاب و انصار کا شاندار قافلہ، حج کو صرف دو
 دن باقی رہتے ہوئے مکہ معظمہ کی طرف سے آ رہا ہو جبکہ دیارِ مکہ معظمہ کی طرف حج
 کیلئے جا رہی ہو یہ وجوہ یقیناً جاذبِ نظر اور باعثِ توجہ تھے اور ایک اجنبی شخص
 کو یہ پوچھنا ناگزیر تھا کہ یہ کون جماعت ہے اور کہاں جا رہی ہے؟ اور حسین
 کا نام معلوم ہونے پر اسی شخص کا مکالمہ حبیباً اور درج ہو چکا ہے ان کے ارمان
 لازمی طور پر شروع ہو جاتا ہوگا۔ جب پتہ پڑ جائے گا کہ فرزدق کی بات
 امام سے یونہی ہوئی اور عبداللہ بن مظعون اور عمر بن عبدالرحمن مخزومی کی بھی
 کہ وہ مکہ کی طرف جا رہے تھے اور امام مکہ کی طرف آ رہے تھے، اس سے ظاہر
 ہے کہ حسین بن علیؑ اور یاسعی جو انوں کا شاندار قافلہ موخانہ نجد کو پہنچ
 چھوڑ کر دستِ غربت میں راہِ پائنتا دور دور کے لوگوں کو حالات کی تحقیق
 اور حقیقت کے سمجھنے پر مجبور کر رہا تھا۔

مکہ سے نکلنے کے بعد آپ نے کوہِ کا رخ کیا، اس لیے کہ ان کو فر کے
 انتہائی اصرار کو عدم اعتماد کی بنا پر مسترد کر دینا اخلاقی و مذہبی حیثیت سے کسی
 طرح آپ کے نزدیک مناسب نہ تھا خصوصاً جبکہ آپ کے معتد سفیر (مسلم بن عقیل)
 نے وہاں کے حالات کو قول و قرار کے موافق پا کر آپ کو اس کی اطلاع پہنچا
 دی تھی جس کے بعد امام کے لیے ان کے مطالبہ ہدایت کی آواز پر بیٹھ گئے ہو۔
 اتمامِ محبت کرنا ایک فریضہ تھا مگر اس ضمن میں اس انقلاب کے لیے جو حضرت

کی شہادت سے پیدا ہوئے وہ تھے پھر مزید اسباب کا فائدہ ہو گیا۔ ظاہر ہے
 کہ حضرت امام حسینؑ دشمن سے بے بسی نہ کیسی کے ساتھ لکھتے تھے۔ مگر میں بھی کون
 قابلِ عینانِ محبت نہ تھی۔ یہ تھے آپ کا سفر اختیار کرنا۔ آپ کو فہم کے نہیں کی
 حیثیت تھی۔ وہ آپ کی قرب و محبت کا آئینہ صاف صاف کے بارے میں ضرب
 لاش کی حیثیت رکھتے تھے۔ یہ اصل صیغہ ہے کہ عینِ موحی پر آپ کو ذکاوت کے
 ساتھ۔ و حسینؑ کی نفرت کے لیے نہیں پہنچ سکتے۔ یہ نہیں پہنچ سکتے مگر سنائی دے
 عربِ فہم کے لازمی نتیجہ کے طور پر عین تھے کہ وہ کوئی کو فہم کے دور میں ایک
 عجیب و غریب حساس پیدا ہو گا جس کا ہم نے بدایہ قد و مردانہ کی اور یہی
 احساس آگے بڑھ کے اور پردہ شایا کے ایک عظیم سبب کی صورت میں
 منہ بجا جو اس سلطنت کے بڑے کو ہمیشہ کے لیے نہ جو کر چھوڑے گا جس کا
 نتیجہ ہونا نام کی فتح اور دشمن کی شکست۔ بنی امیہ کی عداوت اور ان کے
 وسیع ذریعہ حکومت کو دیکھتے ہوئے یہ ماننا پڑے گا کہ امام حسینؑ تو ملکِ عراق
 میں جن جن نے آخر میں شہید ہوئے لیکن وہ بڑی حیثیت سے یہ نتیجہ مرتب ہوا
 جو کہ ان کی طرف سے کی صورت میں ہوا۔ وہ وہ جو اس کی شہادت کے بعد آپ
 کو ان کا سوراہے سے تھے یقیناً نیک نیت رہا اپنے نقد خیال کے کو فہم
 سے جن کی قرب بھی ہوئے مگر انھیں حسینیؑ ان کی نوعیت کا نہ نہ تھا۔ عراق
 کا سفر اختیار کرنا۔ یہ جو خوشہ تو فہم تھے۔ یہی ہوا تو جنیک بے بس رہا کہ
 جس کا جانتے تھا اس لیے کہ وہ تو فہم تھے بے بسی سے جس کے ساتھ یقین
 جبکہ۔ مگر سبب کوئی ایسا نہ تھا کہ سببِ باخ نہیں تھا بلکہ اس حد سے بڑھے
 ہوئے۔ یہ کی پذیرائی اور غیر معمولی غلبہ و دعوت کی قبولیت تھی جس سے
 نہ محبت کا مقصد پورا ہوتا تھا تو اس ارادہ کو اسے بڑے آپ کو مسدود کی خبر شہاد

مل گئی متزلزل نہ ہونا چاہیے تھا۔ بلکہ استقلال و ثبات قدم، کوہ آسا عزم اور
 ہمتی ارادہ، وعدہ کی پابندی اور اصولوں کے تحفظ کا تعاضل تھا کہ آپ عملاً اس
 کا ثبوت پیش کر دیتے کہ آپ اپنے وعدہ پر قائم رہے۔ یہاں تک کہ آگے بڑھتے ہیں
 خون ریزی اور نقص امن عامہ کے باعث ہونے کا انہیٹ ہو گیا اس کے علاوہ ابھی
 مسلم کی شہادت کے تفصیلی حالات بھی تو عام طور پر لوگوں کو معلوم نہ سکتے اور ہر
 اسباب کی بنا پر یہ ممکن تھا کہ وہ بڑی خونریزی لڑائی کے بعد شہید ہوئے ہوں جس میں ہل
 کھٹے پورے طور پر داد شجاعت دی ہو لیکن سرکاری فوج کے مقابلہ میں سر
 ہنوی ہوں اور ممکن ہے ان کے دلیس یہ ارمان ہوتا یا بعد میں کہنے کا موقع
 ملتا، کہ اگر امام حسین آجاتے تو ہمیں تازہ قوت حاصل ہو جاتی اور حالات
 کا ورق بالکل پلٹ جاتا اس صورت میں آپ کا ہیں سے واپس ہو جانا جبکہ کوفہ
 کے بہت سے لوگ گویا آپ ہی کی خاطر سے ایک بڑی مصیبت اور کشمکش میں مبتلا
 ہو چکے، بڑی کمزوری اور کم ہمتی کا نمونہ سمجھا جاسکتا تھا۔ آپ نے ارادہ میں تبدیلی
 کی بس اُس وقت جب حر کا لشکر آپ سے دو چار ہوا اور یہ معلوم ہوا کہ وہ آپ کو
 ابن زیاد کے پاس لے جانے پر مامور ہے اب امام نے اپنا ارادہ بدل دیا۔ اسلئے
 کہ اب آپ کا آگے بڑھنا دو ہی صورتوں سے ہو سکتا تھا ایک تو یہ کہ آپ جنگ
 آزمایا نہ صورت سے فوجوں کو درہم دہرہم اور راستے کو صاف کرتے ہوئے
 کوفہ پر حملہ آور ہوتے اور ابن زیاد کو کوفہ سے نکال کر وہاں اپنی عملداری قائم کرتے
 دوسرے یہ آپ صبر و خاموشی کے ساتھ جس طرح اب تک آرہے تھے اسی طرح
 کوفہ کی طرف اپنی رفتار کو جاری رکھتے۔

دوسری صورت موجودہ حالات میں غیر ممکن تھی کیونکہ اب تک آپ کا آگے بڑھنا
 خود مختارانہ حیثیت سے اور خدا اپنے ارادہ سے تھا مگر حر کی فوج کے اس قصد سے

آنے کے بعد کہ وہ آپ کو کوفہ ابن زیاد کے پاس لے جائے۔ آپ کا خاموشی
کیساتھ آگے بڑھنا اس فوج کے ہاتھ میں اسیر ہونے اور ابن زیاد کا قیدی
بنجانے کا مرادف ہوتا کیونکہ ابھی یہ حرکی سپاہ ہے اور آگے بڑھ کر حصین
کا فوجی مرکز ہے اور وہاں سے پھر افواج کے محاصرہ میں ابن زیاد کے پاس
لے جایا جانا ہے جس کے بعد آپ کا معاملہ ابن زیاد کے ہاتھ میں ہے۔
اسی لیے آپ نے حر کے اس اظہار کا کہ ہم آپ کو ابن زیاد کے پاس
لے جانے کیسے آئے ہیں انتہائی ترش جواب دیا کہ موت تمہارے لیے اس سے
قریب تر ثابت ہوگی۔

بیشک پہلی صورت باقی تھی اور یہ کہ آپ کو فہ پر حملہ آور ہوتے اور غنیم کی
فوج کو پسپا کر کے وہاں اپنا قبضہ جمانے لگا ایک تو ظاہری اسباب کی بنا پر
آپ کے ساتھ موجودہ فوجی طاقت ایسی نہیں تھی کہ وہ زبرد کی منظم افواج کا
مقابلہ کر سکتی اور بغیر ایسی طاقت کے موجود ہوئے ایک جگہ گھیر لیے جانے کے
بعد دفاعی حیثیت سے بہتر نفوس کو ساتھ لے کر تیس ہزار کا مقابلہ کر لینا تو عین
شجاعت و ہمت اور قابل ستائش طریقہ کار ہے مگر اس قلیل تعداد کے ساتھ
غنیم پر جارحانہ طرز پر حملہ آور ہونا سوائے تہور اور ناما عاقبت اندیشی کے اور کچھ
قرار نہیں دیا جاسکتا تھا۔ دوسرے یہ آپ کے اس مسلک کے خلاف تھے
جو آپ سے اختیار کر رکھا تھا کہ آپ کی اس مقاومت میں غومی محاورہ
کے لفظ سے بغاوت اور شورش انگیزی کی صورت پیدا ہونے پائے۔
اسی لیے آپ نے اپنی اس گفتگو میں جو حر کے ساتھ غومی تھی
لے کر اس نقطہ نظر کو واضح کر دیا تھا کہ میں بلایا ہوا آیا ہوں اگر میرا آنا
نہ پسند ہے تو میں واپس جاتا ہوں۔

چنانچہ فوجِ محر کی اس مزاحمت کے بعد آپ نے کوفہ کا خیال ترک کر دیا اور حر کی معقول تجویز کے مطابق ایک دوسرا راستہ اختیار فرمایا جس نے آگے بڑھ کر آپ کو میدانِ کربلا میں پہنچا دیا۔

اور یہی آپ کا اپنی طرف جنگ کی ابتدا کرنے کا مول اس کا بھی باعث ہوا کہ جب کربلا کی سرزمین پر پہنچ کر فوجِ حرسے صفحہ کے ساتھ آگے بڑھنے سے روکا تو آپ نے وہیں پر حقے نصب کر لیے کیونکہ اب بغیر جنگ کے ہوسے آگے بڑھنا ممکن نہ تھا پھر آگے بڑھنے کی صورت میں اگر کوئی اہم مرکز آپ کے پیش نظر ہوتا جہاں جا کر آپ اطمینان کے ساتھ زندگی بسر کریں تو ان لوگوں سے اپنے مقصد میں سدا راہ ہونے کی بنا پر جنگ بھی کرتی جاتی لیکن جب آپ کے پیش نظر ایسا کوئی خاں مرکز نہیں تھا تو صرف اس بات پر جنگ کرنا کہ ہم یہاں نہیں بٹھریں بلکہ کچھ آگے جا کر ٹھہریں گے ایک لا حاصل سی بات ہوتی۔

چنانچہ فوجِ مخالف کے مطالبہ پر آپ نے کربلا کی سرزمین پر فرات کے کنارے سے ہٹ کر حقے نصب کر لیے۔ جس زمین کو اب کربلا کہا جاتا ہے یہ حقیقتاً مجموعہ ہے چند زمینوں اور قریوں کا جو اس زمانہ میں بالکل پاس پاس واقع تھے۔ اس کی مثال زمینداروں اور جاگیرداروں اور مواضع کی حیثیت سے ہر ملک میں موجود ہے اور خصوصیت سے عرب میں ایسا پایا جاتا تھا کہ چھوٹے چھوٹے قطععات زمین کے مستقل نام ہوتے تھے جنہیں اگر ہر ایک کی خصوصیت کے لحاظ سے دیکھا جائے تو وہ کئی مقام متصور ہوتے تھے اور اگر ان کے باہمی قرب پر نظر کی جاتی تو وہ سب ایک قرار پاتے تھے اور اس طرح ایک جگہ کا واقعہ

دوسری جگہ کی طرف منسوب کیا جاسکتا تھا۔

جب کہ علامہ سید حبیب الدین شہرستانی نے "نہضۃ المکیین" میں لکھا ہے وہ کہہ رہے ہیں کہ محل وقوع کے ماتحت جو بہت سے نام گوش زد ہوتے ہیں، اگر بلا تینوں نام نہ لیں، شرط فرات انہیں ایک ہی جگہ کے متعدد نام نہیں سمجھنا چاہیے بلکہ وہ متعدد جگہیں تھیں جو باہمی قرب کی وجہ سے ایک ہی سمجھی جاسکتی تھیں اور اس لیے محل وقوع واقعہ کے تحت ہر ایک کا نام غارت کے موقع پر ذکر کیا جاتا ہے۔

"نہضۃ المکیین" ایک قریہ تھا جسے موجودہ زمانہ کے سیدہ ہند کے قریب سمجھنا چاہیے، اس کے پہلو میں "غاضریہ" تھا۔ یہ قبیلہ بنی اسد کی ایک شاخ بنی غاضریہ کی طرف نسبت رکھتا تھا۔ اور ان ہی کا محل سکونت تھا یہ غالباً وہ زمین ہے جو ب حسیدنیہ کے نام سے مشہور ہے اسی جگہ ایک قریہ شعیہ تھا اور یہیں پر ایک نقطہ زمین کو بلندہ (۲) پایا جاتا تھا۔ وہ اب موجودہ شہر گر بلا کے مشرقی حصہ میں جنوب کی طرف واقع ہے۔ اس کے متصل "عقر بابل" نام کا قریہ تھا جو غاضریات کے شاہان مغرب میں واقع تھا۔ وہاں اب کھنڈر ہیں جن میں بہت اہم آثار قدیمہ کے نشانات کی امید کی جاتی ہے اور یہ بالکل دریائے فرات کے کنارے پر تھا۔ اور اپنے وہ رتی محل وقوع یعنی ٹیلوں میں گھرے ہوئے کیوجہ سے ایک نقطہ کی حیثیت رکھتا تھا اس کے مقابل غاضریات کے دوسری جانب "وادیس" کا مقام تھا جو مسلمانوں کے فتوحات کے قبل ایک عمومی قبرستان کی حیثیت رکھتا تھا۔ اس کے وسط میں زمین "حیر" کہتی جو اب حائر کے نام سے معروف ہے اور جہاں حضرت امام حسینؑ کی قبر مبارک ہے۔ حیر ایک وسیع میدان کی

حیثیت رکھتا تھا جو تین طرف سے متصل اور پہلو بہ پہلو ٹیلوں سے گھرا ہوا تھا۔ ان ٹیلوں کا سلسلہ شمال مشرق کی طرف سے جدھر حرم حسینی کا "باب السد" اور "منارہ عبد" ہے شروع ہو کر غرب کی جانب باب زبلیہ کے حدود تک پہنچتا تھا اور وہاں سے پچیدہ ہو کر جنوب کی طرف در قبلہ کے مقام تک آ کر ختم ہوتا تھا ان متصل ٹیلوں کے اجتماع سے ایک نصف دائرہ کی شکل بنتی تھی جو "ن" کی صورت سمجھی جاسکتی ہے۔ اس دائرہ میں داخل ہونے کا راستہ مشرقی جہت میں اُس جانب سے تھا کہ جدھر روضہ حضرت عباس میں جلنے کا راستہ ہے۔ تحقیقاتی انکشاف سے اب تک یہ بات پائی جاتی ہے کہ اُن مکان کے آثار میں جو قبر امام حسینؑ کے گرد ہیں شمالی اور مغربی جانب زمین کی قدیمی بلندی کے قریب موجود ہیں اور مشرقی جانب سوائے نرم مٹی کے جو پستی کی طرف مائل ہے۔ کچھ نظر نہیں آتا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام کی قدیمی صورت ایسی ہی تھی کہ مشرق کی جانب سے ہموار اور شمال اور مغرب کی جانب ... ہلالی شکل کے طور پر بلند تھی۔ یہی ہلالی دائرہ وہ تھا جس میں امام حسینؑ کو گھیر کر شہید کیا گیا تھا۔ فرات کی اہلی نہر جسے ہماری زبان کے اعتبار سے دریائے فرات کہا جاتا ہے اُس کا براہ راست کوئی تعلق کر بلا کی زمین سے نہ تھا۔ اُس کا خط سیر حلقہ مستطیل وغیرہ مقامات سے ہوتا ہوا کونہ کے بیرونی حصوں کی جانب جاتا تھا۔ کر بلا اور اُس کے درمیان بڑا فاصلہ تھا لیکن اس نہر یا دریائے فرات کی ایک چھوٹی شاخ مقام "رضوانہ" کے پاس سے نکل کر جدا ہوتی تھی جو کر بلا کے شمال مشرق جانب کے ریگستانوں اور نشیبوں سے ہوتی ہوئی اُس مقام سے ہو کر گزرتی تھی جہاں طلحہ و حسیں ابو الفضل العباس کی قبر ہے اور اس کے بعد موجودہ مقام ہندیہ کی طرف سے ہوتی ہوئی اُس مقام کے شمال مغربی جانب

جس کا نام "قریہ ذی الکفل" ہے اصل دریائے فرات سے مل جاتی تھی۔ یہ
 چھوٹا نہر "علقمہ" کے نام سے موسوم تھی اور اسے اپنی اصل کے اعتبار
 سے فرات بھی کہہ دیا جاتا تھا۔ تلف کے معنی ہیں "نہر کا کنارہ" خصوصیت
 سے دریائے فرات کے اس کنارے کو جو جنوبی پہلو میں بصرہ سے بہت
 کم فاصلے پر تھا کہا جاتا تھا اور اسی مناسبت سے "فرات صغیر" یعنی نہر علقمہ
 سے کنارہ کو جس میں کربلا واقع تھا تلف کہا جانے لگا اور اسی وجہ سے
 یہاں کے واقعہ کو "واقعہ بقیع" کہا جاتا ہے اور کربلا کو شط فرات کے نام
 سے بھی اسی وجہ سے یاد کیا جاتا ہے۔

یسواں باب

یزیدی حکومت کی سرگرمی اور کربلا میں فوجوں کی

مسلم بن عقیل کی شہادت کے بعد کوفہ میں سخت گہری انتہا تک پہنچ گئی۔ ابن زیاد کو اندیشہ تھا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ مسلم کی بیعت کرنے والے جوان کی انداد سے قاصر نہ ہو اب اپنی قوتوں کو مجتمع کر کے کوئی انقلاب پیدا کریں لہذا اس نے تلاش کرے جن جن اشخاص کو حضرت امام حسین کا ہمدرد سمجھا جاسکتا تھا یا ان پر لبیبا شد بھی ہو سکتا تھا انہیں قتل یا تہ کرنا شروع کر دیا۔

میدم تمار اور رمشید، ہجری اسی دوران میں شہید کیے گئے۔
 مختار بن ابوعبیدہ جو مسجد کے زمانہ میں کوفہ کے اندر موجود نہ تھے اور اسی دن اطلاع پا کر آئے لیکن یہ وقت پہنچے کہ مسلم شہید ہو چکے تھے اور عمرو بن حوشب نے رایت امان بلند کیا تھا کہ جو شخص اس کے نیچے پہنچا اس کا جان و مال محفوظ رہے گا۔ چنانچہ مختار موقع کی نزاکت محسوس کرتے ہوئے اس جھنڈے کے نیچے چلے گئے مگر انہیں اس پر بھی مان نہ مل سکی اور پانچ بجے قید خانہ بھیج دیئے گئے اسی طرح عبداللہ بن حارث بن نوفل اور دیگر اشخاص۔
 ادھر یزید کو دمشق میں جناب مسلم نے جہاد کے قتل کی خبر ملنے پر حصر امام حسین کی مکہ سے روانگی کی اطلاع پہنچی تو اس نے ابن زیاد کو خط لکھا۔
 ”مجھے خبر ملی ہے کہ حسین بن علی عراق کی طرف متوجہ ہو چکے ہیں لہذا تم

”دستبنی“ (۱) کے مقام پر قبیلہ دہلم نے قبضہ کر لیا تھا۔ اس بغاوت کو فرو کرنے کے لیے مشہور فاتح عراق سعد بن ابی وقاص کے بیٹے عمر بن سعد کو چار ہزار فوج کا سردار بنایا گیا تھا اور اس کے لیے رے اور سسرہ دستبنی و دہلم کی حکومت کا پردانہ لکھ دیا گیا تھا چنانچہ یہ فوج ایران جانے کے لیے باہر نکل بھی چکی تھی (۲) اور عمر بن سعد اس فوج کو ساتھ لیے کوفہ کے بہ مقام ”حمام“ میں ”پر خیمہ زن“ تھا اور عنقریب آگے بڑھنے والا تھا (۳) اب امام حسینؑ کی ہم جو درپیش ہوئی تو ابن زیاد نے عمر بن سعد کو حکم دیا کہ پہلے اس ہم کو سسرہ کر لے پھر ایران کی طرف روانہ ہو (۴)

عمر سعد صحابی تو نہیں مگر عام مسلمانوں کی اصطلاح کے مطابق تابعی ضرور تھے عین خلیفہ دوم عمر بن خطاب کے انتقال کے دن اس کی پیدائش ہوئی تھی (۵) اور اس کے سن تیز تک پہنچنے تک بہت سے صحابہ رسول موجود تھے۔ یحییٰ ان کی زبانی اس نے وہ احادیث بھی سنے ہوں گے جو پیغمبر اسلامؐ نے حسن و حسینؑ کے بارے میں فرمائے تھے۔ نیز امام حسینؑ کے ساتھ رسولؐ کی انتہائی محبت کے واقعات بھی اس کے گوش زد ہوتے ہوں گے پھر حضرت علیؑ بن ابی طالبؑ

(۱) دستبنی کا نام تاریخ میں ہمدان اہل رے کی فتح کے ساتھ ساتھ آتا ہے۔ نعیم بن مقرئ نے ان مقامات کو سسرہ یا ۲۳ ہجری میں فتح کیا۔ دستبنی چند اہل کوفہ میں تقسیم کر دیا گیا جس کے نام یہ ہیں محمہ بن عبد اللہ شبلی، جہلم بن زید طائی، سماک بن عبد العباسی، سماک بن خزیمہ اسدی اور سماک بن خرمشہ اشعاری۔ یہ تو گ مسلمانوں میں سب سے پہلے دستبنی کی چھاؤنیوں کے والی ہوئے اور انہوں نے دہلم سے جنگ کی۔ ایک قول یہ ہے کہ رے کو قرظ بن کعب نے فتح کیا (طبری ج ۲ ص ۲۵۵) دستبنی ہمدان کا جزو تھا اور وہاں کی چھاؤنیاں ہمدان پہنچی ہوئی تھیں (طبری ج ۲ ص ۲۵۵) نعیم نے فتح کرنے کے بعد رے کا قدیم شہر بادرہ اور اس سے ہٹ کر نئے شہر کی بنیاد قائم ہوئی (۲) (۳) الاخبار الطوال ص ۲۵۱ ج ۲ ص ۲۵۱ ج ۲ (۴) طبری ج ۶ ص ۱۲۵ (۵) تقریب التہذیب ص ۱۹

زمانہ خلافت میں جبکہ امام حسینؑ بھی کوفہ میں موجود تھے عمر بن سعد کا
 کچھ سیاکم سنی اور بے شعوری کا دور نہ تھا۔ اسے یقینی قریب حضرت امام
 حسینؑ کے محاسن ذات اور بلند اوصاف و اخلاق کے مشاہدہ کا موقع
 مل ہو گا اور جب سے آپ مدینہ شریف لے گئے تھے تو اب تک بیس برس
 کی مدت میں آنے جانے والوں کی زبان سے اُس نے امام کے زہد و تقویٰ
 عبادت و ریاضت اور خوش اخلاقی و سخاوت کے کتنے ہی واقعات ضرور
 سنے ہوں گے۔

شاید انی امور کا نتیجہ تھا کہ وہ حضرت امام حسینؑ سے جنگ کو پس
 نہ کرتا تھا نہ رت بیک نہ وہ خیال کرتا تھا۔ چنانچہ اُس نے انکار کیا اور کہا کہ
 مجھے موافق کر دیجئے تو بہتر ہے۔ ابن زیاد نے جواب دیا کہ اچھا تو جہاد و شہاد
 سے کا واپس کر دو۔ یہ معاملہ سخت تھا۔ عمر سعد کو رے کی حکومت ال
 سے غریزہ تھی۔ جاہ طلبی اور حق شناسی کے جذباتوں میں شہماش ہوئی
 یہاں تک کہ اُسے یکسوئی حاصل کرنے کے لیے ایک دن کی مہلت مانگنا
 پڑی۔ مہلت ملی اور عمر سعد نے اپنے مخصوص احباب و اعزاء سے مشورہ
 کیا۔ سب نے مخالفت کی اور اس قسم کے بلانے سے منع کیا۔ حمزہ بن مغیرہ
 بن شعبہ نے جو اس کا بھانجا تھا حسب ذیل تقریر کی: "آپ حسینؑ سے
 جنگ کرنے کو نہ جانیے اور گناہگار ہونے کے ساتھ ساتھ رشتہ قرابت
 کو قطع کرنے کے مرتکب نہ ہو جائے۔ نہ ہی قسم اگر تمام دنیا کا مال و دولت
 اور دولت اور عالم بھر کی سلطنت آپ کے قبضہ میں ہو اور پھر وہ نکل جائے
 تو بہتر ہے اس سے کہ آپ حسینؑ کے خون کا بار اپنی گردن پر لیں" (۱)

یہ وہ پہلو تھا جسے اُس کے پیچھے مشیرکار پیش کر رہے تھے لیکن دوسری طرف اُس کا حیاہ طلبی کا جذبہ رہ رہ کر رے کی حکومت کا خیال دلا رہا تھا۔ وہ ایک دماغی کشمکش میں مبتلا تھا جسے شب کے تاریک پردہ میں اُس کے یہ اشعار ظاہر کر دیتے تھے :-

۱۴۱۔ ترجمہ مذموم ما بقتل حسین
الآن ملک الوری والری رغبۃ
حجاب ملک الری قرۃ عینی
وفی قتلہ الناس التي لیس و غنا

(یعنی) کیا میں رے کی حکومت چھوڑ دوں در آنحالیکہ وہ مجھے دل سے پسند ہے یا میں حسین کو قتل کر کے طوق مذمت میں گرفتار ہوں؟ اُن کو قتل کرنے میں دوسرے کی آگ ہے جس کے متعلق شک و شبہ کی گنجائش نہیں اور رے کا ملک میری آنکھوں کے لیے ٹھنڈک ہے (۱)۔

بعض مورخین اس کے ساتھ مزید اشعار اور نقل کرتے ہیں جن کا مفہوم یہ ہے کہ حسین کے قتل کا جو کچھ جرم ہے اُس کا نتیجہ مرنے کے بعد نمایاں ہو گا جو معلوم نہیں صحیح بھی ہے یا نہیں پھر رے کی نقد حکومت کو چھوڑنے کے آخر تک حث و آرام کی امید باندھنا کس سمجھدار آدمی کا کام ہو سکتا ہے؟

غالباً ان اشعار کی روایت صحیح ہے اس لیے کہ نتیجہ عمر بن سعد کے عمل سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے۔ نتیجہ یہی تھا کہ دنیا کی وقتی دنیوی غالب آئی اور اُس نے فرزند رسول سے جنگ کرنے پر کمر باندھ لی مگر ایک آخری بار ضمیر کی چیخوں نے اُسے پھر آمادہ کیا کہ وہ ابن زیاد سے کمزور الفاظ میں سہی مخدوم کر لے جنانچہ اُس نے آکر کہا کہ آپ مجھ کو دستی اور دلم کے حدود کی طرف جانے پر مامور کر چکے ہیں۔ لوگوں کو اس کا علم بھی ہو گیا ہے اور میری فوج والوں نے

بھی وہیں جانے کی تیاری کی تھی۔ بہتر یہ کہ آپ مجھ کو ادھر ہی روانہ کیجئے اور
 حسین بن علیؑ کے ساتھ جنگ کرنے کے لیے کسی اور کو اشتراکِ اہل کوفہ میں
 سے جو کسی طرح شخصیت و شہرت اور فنِ سپہگیری و مہارتِ جنگ میں مجھ
 سے کم نہیں ہیں روانہ کر دیجئے چنانچہ اُس نے چند آدمیوں کے سردار بن اہل کوفہ
 میں سے نام بھی لے دیے مگر بن زیاد و برمہ موگنا اور اُس نے کہا کہ میں شہزاد
 کوفہ کے نام سے مجھے گنہگارنے کی ضرورت نہیں ہے۔ مجھے اگر کسی کو بھیجنا ہوگا تو تم
 سے مشورہ لے کر نہیں بھیجوں گا۔ تم تو اپنی متعصب کہو کہ تمہیں جانا ہے یا نہیں؟
 اگر نہیں جانا ہے تو ہمارا پرزوارہ حکومت کے واسطے کرو۔ عمر سعد نے سمجھ لیا
 کہ بغیر قربانی کے اس جرم سے بھٹکا رامن ممکن نہیں اور قربانی کے لیے اس کا
 نفس تیار نہیں ہوتا تھا۔ آخر اُس نے اقرار کر لیا کہ اچھا میں ہی جاؤں گا۔ چنانچہ
 وہی چار ہزار کی فوج جو ملکِ ایران جاسے پر کمر بستہ تھی کربلا کی طرف روانہ
 ہوئی اور عمر سعد اس فوج کے ساتھ امام حسینؑ کے درودِ کربلا کے دوسرے
 ہی دن (۱۰) یعنی قیسری محرم کو یہاں پہنچ گیا۔

کربلا میں حر کے ساتھ ایک ہزار کی فوج پہلے ہی سے موجود تھی۔ اب عمر سعد
 کی فوج ملا کر پانچ ہزار ہوئی۔ حضرت امام حسینؑ اور ان کی مختصر جماعت کیلئے
 شاہری حیثیت میں اتنا لشکر بہت تھا مگر امام حسینؑ کی خاندانی شجاعت،
 اور ان کی سچائی کی طاقت کا بن زیاد کے دل پر اتنا عجب تھا کہ وہ فوج کی یاد
 سے زیادہ مختار کو بھی کم سمجھتا رہا چنانچہ حصین بن نمیر کو تو اس شہر کوفہ کی
 سرداری میں قادیسیہ کے نام کے پر جو باقی تین ہزار فوج تھیں وہ پوری کی پوری

کر بلا کی طرف منتقل کر دی گئی اس کے بعد کوفہ میں عام بھرتی کا اعلان کر دیا گیا
 اور ابن زیاد خود کوفہ سے باہر نکل کر تحیلہ میں جو کر بلا کے راستہ پر تھا آکر خیمہ زن
 ہو گیا تاکہ اپنے سامنے افواج کا معائنہ کر کے پے درپے کر بلا کی جانب روانہ
 کرے۔ اور بڑے بڑے سرداران کوفہ، حجار بن ابجر، شبث بن ربعی، عمرو بن
 العجاج وغیرہ کو مامور کیا گیا کہ وہ اپنی ہماقت کے ساتھ کر بلا روانہ ہوں
 ان میں سے ہر ایک کثیر فوج کے ساتھ روانہ ہوتا تھا۔ ان میں سے کسی ایک
 کا کوئی عذر بھی سنا نہیں جاتا تھا چنانچہ شبث نے بیماری کا عذر کیا تھا
 لیکن ابن زیاد نے کہا تم بیمار بن رہے ہو اگر تم ہماری اطاعت میں ہو تو ہمارے
 دشمن سے جنگ کے لیے کروانہ ہو۔ مجبوراً شبث بھی روانہ ہوا جس اشخاص
 ایسے تھے کہ ابن زیاد کو اپنی صورت دکھا کر پھر کوفہ واپس چلے جاتے تھے۔
 جب ابن زیاد کو اس کا علم ہوا تو اس نے سوید بن عبد الرحمن منقری کو
 کچھ سواروں کے ساتھ کوفہ روانہ کیا کہ جو شخص کوفہ میں نظر آئے اور وہ ابھی تک حسینؑ
 سے جنگ کرنے کو نہیں روانہ ہوا، اسے گرفتار کر کے میرے پاس لاؤ چنانچہ سوید
 نے کوفہ کے قبیلوں میں گردش کی۔ اتفاق سے ایک شخص شام کا رہنے والا اپنے کسی
 متردک کے جھگڑے میں کوفہ آیا تھا سوید نے اسے پکڑ کر ابن زیاد کے پاس بھیج دیا
 اس کی گردن مار دی گئی۔ اس واقعہ سے تمام لوگوں پر دہشت طاری ہو گئی اور
 سب نام حسینؑ سے جنگ کے لیے نکل کھڑے ہوئے (۱) اس کے بعد تاریخ کے لحاظ سے
 مردم شمار کی ضرورت نہیں اور علماء کے اقوال دیکھنے کی حاجت کہ ہیں ہزار تھے
 جسے ابن مادم نے توجیع دی ہے یا تین ہزار چھ کو علامہ مجلسیؒ مانا ہے۔ یا پچیس
 ہزار۔ جیسا کہ ابن شہر آشوبؒ نے لکھا ہے یا ایک لاکھ تک مطابق بعض اہل مقاتل کی
 تحریر کے۔ بلکہ گزشتہ انتظامات ہی سے ظاہر ہے کہ کوفہ کی تمام قابل جنگ بادی کر بلا
 میں اندیل دی گئی تھی جس کے بعد کر بلا کی زمین فوجوں کی کثرت موجب مائتے کی تھی۔

ایک سو ا باب

انصار امام حسینؑ کی قلت تعداد اور اس کے سبب

سابقہ ابواب میں ان واقعات و حالات کا تذکرہ ہو چکا ہے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ کوفہ کی اُس جماعت میں سے جو حضرت امام حسینؑ کی ہمدرد تھی اور اور جنہیں آپ کی نصرت کا فریضہ محسوس ہو سکتا تھا۔ ایک کثیر تعداد پابزنجیر کر لی گئی تھی۔ نیز عدد و د کی ناکہ بندی (۱) اطراف و جوانب کے رہے سے اشیاء ص کے لیے حضرت تک پہنچنا دشوار سے دشوار تر بنا دیا تھا اور کوفہ سے اگر کوئی آنے کا قصد کرتا۔ تو غیلہ میں جہاں ابن زیاد نے اپنا پڑاؤ ڈالا تھا گرفتار کر لیا جاتا اور کسی دوسری طرف سے آنا چاہتا تو قادیسیہ و خفان و نطفطانہ، لعلع وغیرہ کی کسی نہ کسی منزل پر وہ مقید ہو جاتا۔

اس کے علاوہ گربلا میں آپ کا درود اچانک طور پر تھا اس لیے اطراف و جوانب میں اُسکی اطلاع تک ممکن نہ تھی جبکہ بعد کے واقعات بتاتے ہیں کہ اُس وقت تک بھی کہ جب امام حسینؑ شہید ہو چکے ہیں اور اسیروں کو کوفہ لے جایا گیا ہے بہت سے اشیاء ص ان واقعات سے بچ کر تھے۔ ایسی صورت میں یہ ممکن ہی نہ تھا کہ آپ کے پاس کوئی بڑی جمعیت نصرت کے لیے پہنچ جاتی خصوصاً جبکہ آپ پہلے ہی نے اپنے ساتھ تعداد کے بڑھانے کی کوئی

کوشش بھی نہ فرمائی تھی۔۔۔ پھر بھی مذکورہ بالا تمام مشکلات کے باوجود شیعہ ان کو ذہ کی وفاداری اور اولوالعزمی کا ایک بڑا آثار بھی کارنامہ یہ ہے کہ وہ افراد جو امام حسینؑ کے کوذہ کی طرف تشریف لائے کی تحریک کے ذمہ دار تھے، جنہوں نے حضرت مسلم بن عقیلؑ سے ان کے درود کے موقع پر پہلے جلعہ میں وفاداری کا اقرار اور جانبازی کا عہد کیا تھا وہ کسی نہ کسی طرح حسینؑ بن علیؑ تک پہنچ گئے اور اپنی جانیں آپ کے قدموں پر شمار کر دیں اور جو لوگ اس جماعت میں سے حسینؑ کی نصرت کے لیے نہ پہنچے یا نہ پہنچ سکے ان سے بھی کسی متنفس کی امام حسینؑ کے خلاف معرکہ کربلا میں موجودگی ہرگز پائی نہیں جاتی۔

بلکہ کچھ کمزور عزم و ایمان رکھنے والے اشخاص جو بظاہر ضعیف العزم بھی تھے اس لیے ابن زیاد کی فوج میں جانے سے بھی مستثنیٰ ہو سکے تھے اس وقت جب کربلا میں جہاد ہو رہا تھا بیرون کوذہ ٹیلے پر کھڑے آنسو بہا رہے تھے اور دعائیں مانگ رہے تھے کہ خداوند اپنی نصرت نازل فرما اے حبیب رسول اور ان کے انصار پر جنہیں اس طرح دیکھ کر رادوی کو غصہ آیا اور کہ اس کم بخت کو تمنا ہے جذبات یہ ہیں تو آخر خود جا کر نصرت کیوں نہیں کرتے (۱)۔

مگر یہ توقع ہر شخص سے کرنا کہ وہ عزم و ہمت میں مسلم بن عوسجہؑ اور حبیب بن مظاہرؑ کی ثابت ہو ایک دور از کار بات ہے۔ بہر حال ان کمزور نفوس والے افراد کے بالمقابل ان پر جگر اور با وفا افراد کی تعداد جنہوں نے امام حسینؑ کا اس نازک موقف میں ساتھ دیا اور وہ کوذہ ہی کے باشندہ تھے بجائے خود قلیل ہونے کے باوجود تاریخ عالم کے تجربات کو سامنے رکھتے ہوئے ہرگز کم نہیں ہے۔

یسی وہ پہلو ہے جسے اہل کوفہ کی حمایت میں پیش کیا گیا اس وقت جب
 ابو العباس سفاح کے سامنے ابو بکر ہذلی بصری اور ابن عیاش بن
 بصرہ اور کوفہ کی باہمی فضیلت کے بارے میں مناظرہ ہوا اور ابن عیاش نے
 شیعہ اہل کوفہ کے تذکرہ میں کچھ شہسواران کوفہ کے نام لیے اور ابو بکر ہذلی
 نے دھکتی ہوئی رگ کو دباتے ہوئے کہا کہ "کوفہ والوں کی بہادری کا کہا کہنا
 کہ ان میں جتنے بھی تھے وہ یا امام حسینؑ اور ان کے اقربا و انصار تھے
 کے قاتل تھے یا عدم تعاون کرنے والے یا ان کا مال و اسباب لوٹنے والے
 یا ان کی لاشوں کو یا مال کرنے والے۔ یہ سنکر ابن عیاش نے کہا کہ جو
 خنز کا پہلو ہے وہ تم نے چھوڑ دیا اور طعنے دینے پر اتر آئے۔ تم نے امام حسین
 کے والد بزرگوار حضرت علیؑ بن ابیطالب کو قتل کیا اور ابن ہجر بصرہ کا رہنے
 والا مقام رہ گئے اہل کوفہ۔ ان میں سے حضرت امام حسینؑ کے ساتھ مذ
 شہادت جالینس آدمی تھے جبکہ آپ کے سپاہیوں کی مجموعی تعداد تقریباً
 ستر تھی اور کوفہ کے یہ جتنے آدمی تھے ان میں سے کوئی ایک بھی زندہ واپس
 نہیں گیا بلکہ سب نے امامؑ پر اپنی جان نثار کی اور ہر ایک نے قتل ہونے
 سے پہلے کچھ نہ کچھ اپنے دشمنوں کو بھی قتل کیا (۱۱)

حقیقت یہ ہے کہ فوج عمر سعدؓ میں کوفہ کے عوام تھے اور اطراف و جوار
 کے قبائل جن کا مسلک صرف اطاعت شیوخ تھا اور کچھ نہیں۔ ان میں
 سے اکثر کا نصب العین قتل امام حسینؑ میں صرف حکم خاکم کی تعمیل اور اپنی
 ذہنی ذمہ داری کا پورا کرنا اور جائزہ و انعام کی ہوس تھی۔ اور کچھ ایسے
 بھی تھے جو حضرت امام حسینؑ سے جنگ کرنے پر خوشی سے رضا مند نہ تھے

مگر ان میں اتنی قوت ارادی نہ تھی کہ وہ حکومت کے خلاف اپنے اختیار سے کام لیں۔ نیز یہ بھی ممکن ہے کہ ان میں بہت سے ایسے جوان اور نو عمر بھی ہوں جو حسینؑ کی شخصیت سے آگاہ ہی نہ ہوں اور وہ صرف سمجھتے ہوں کہ ہم کو حاکم کی طرف سے ایک باغی سے مقابلہ کرنے کے لیے روانہ کیا گیا ہے۔ اس کے برخلاف حضرت امام حسینؑ کے ساتھ کوفہ کے جتنے آدمی تھے وہ وہاں کی خلعت کے دل و دماغ تھے وہ وہ تھے جو دنیا کے تمام محرکات کے مقابل میں اپنے شہر اور ارادہ کے مالک ثابت ہوئے اور یہ بہت بڑی بات ہے۔ ان میں سے بہت سوں سے کوفہ کے عوام واقف بھی تھے اور ان کی شخصیت سے متاثر ہوئے تھے اور ان کے لیے عجیب معجزہ بن گیا تھا کہ ایسے عابد و زاہد اور پرہیزگار لوگ آج کس طرح میدان جنگ میں آگئے ہیں۔ ان شخصیتوں کا فوج مخالف کے افراد پر اتنا زبردست اثر پڑ رہا تھا کہ ان کے دلوں کی طاقت نے جواب دے دیا تھا۔ واقعہ کربلا کی جنگ میں بار بار تاریخ کے اوراق پر نظر آتا ہے کہ فوج مخالف نے حسینی مجاہدین کے سامنے سے فرار کیا۔ حقیقت یہ فرار مادی قوت کی کما حقہ نتیجہ نہیں بلکہ اس میں سب سے زیادہ ضمیر کی کمزوری کا دخل تھا۔

درحقیقت یہ ایک مارے باندھے کا سودا تھا جو کیا جا رہا تھا جس کیلئے آخر وقت تک فوج کی اکثریت سپر انڈا حتمہ ثابت ہو رہی تھی اور کچھ افسران فوج کی زبردستیاں اور جائزہ و انعام وغیرہ کے ترغیبات اور غتاب حکومت کے تازیانے ہی تھے جو ان کے جذبات صداقت کی کمزوری کے باعث ان کے رکتے ہوئے قدموں کو بار بار آگے بڑھاتے تھے۔ اس کے برخلاف حسینی سپاہیوں کا ضبط و نظام ایک بے مثال نمونہ ہے۔ یہاں نہ بڑھنے کے موقع پر قدم پیچھے ہٹنے کا امکان تھا، نہ بے موقع قدم آگے بڑھنے

کا سوال۔ اُن کا کوئی اقدام جوش کے ماتحت نہیں ہوتا تھا بلکہ وہ برابر اپنے ساتھ کے اشارہ کے منتظر رہتے تھے اور جس وقت تک امام کا نام جنت کی منزلوں کو ختم کر کے جنگ کے اقدام کو حق بجانب نہ سمجھ لیا اس وقت تک سپاہی بھی ایسا نہ تھا جو حسینی نظام کے خلاف خود راہی یا خود سری سے کام لے۔ یہ بات صرف اس لیے لکھی کہ یہ جتنے افراد تھے سب عارف حق امام ترمیت یافتہ اور صاحب اخلاق تھے۔

بایسواں باب

صلح کی باتیں

عمر سعد چاہتا تو تھا ہی کہ کسی طرح اس جرم عظیم سے جس میں وہ حر دنیا کی بدولت اپنے ہاتھوں گرفتار ہوئے جا رہا ہے چھٹکارا حاصل کرے چنانچہ اس نے کر بلا آ کر ایک کوشش معاملات کے سلجھانے کی شروع کی۔ اس طرح کہ غزوہ بن قیس احسی کو بلا کر یہ چاہا کہ وہ امام حسینؑ کے پاس جا کر آپ کے مقصد تشریف آوری کو معلوم کرے مگر غزوہ یہ ان سات آدمیوں میں سے تھا جنہوں نے وقتی سیاست سے متاثر ہو کر جماعت شیعہ کے خطوط جانے کے بعد اپنی جانب سے امام حسین کو ایک دعوتی خط لکھ دیا تھا۔ اس لئے اس کو آپ کے پاس جانے اور اس قسم کی گفتگو کرنے سے حجاب دامن گیر ہوا۔ اور اس نے انکار کر دیا کہ میں نہیں جاؤنگا۔ دوسرے ایسے اشتیاق کو بھی جو خطوط لکھ چکے تھے جانے میں اسی صورت سے توقف ہوا اور آخر کثیر بن عبد اللہ شعبی ایک درشت خواہر سخت آدمی یہ کہتا ہوا سامنے آیا کہ میں جانے کے لیے تیار ہوں بلکہ مجھے حسینؑ کے قتل کرنے کے لیے کہا جائے تو اس میں بھی عذر نہیں ہے۔ عمر سعد نے کہا نہیں۔ یہ مطلب نہیں ہے۔ تم بس جا کر اتنا دریافت کر لو کہ آپ اس ملک میں کس لیے آئے ہیں۔ کثیر خیمہ گاہ حسینی کی طرف روانہ ہوا۔ بہادر ابو تمام

صدمہ ہی نے جو شاید اس وقت خیمہ امام حسینؑ پر پہرا دے رہے تھے، اُسے دور سے دیکھ لیا اور امام سے عرض کیا کہ آپ کی طرف بدترین خنق اور انتہائی سفاک و خونریز شخص آ رہا ہے اس کے بعد وہ خود آگے بڑھ گئے۔ اور انھوں نے کثیر کو روک کر ہتھیار کھول کے رکھ دینے کا مطالبہ کیا۔ اس نے کہا نہیں، یہ نہیں ہو سکتا۔ میں پیغام لے کر آیا ہوں اگر مجھے موقع دو تو میں پیغام پہنچا دوں۔ نہیں تو واپس جاؤں۔ ابو تمارہ نے کہا اچھا میں تمھاری تلوار کے قبضہ پر ہاتھ رکھے رہوں گا۔ اور اس طرح تم کو امام کی خدمت میں لے جاؤں گا۔ کثیر نے اسے بھی منتورہ کیا اور کہا میری تلوار کو تو تم ہاتھ بھی نہیں لگا سکتے۔ ابو تمارہ نے کہا اچھا پھر اپنا پیغام تم مجھ سے کہہ دو۔ میں اُس کا جواب امام سے لا دوں گا۔ اس طرح گفتگو بڑھتے بڑھتے بالآخر سخت کلامی کی نوبت آ گئی اور کثیر نے واپس جا کر عمر سعد کو اپنی سرگزشت سے مطلع کر دیا۔

اب اُس کے قرہ بن قیس حنظلی کو بلایا اور اُس سے کہا تم جا کر حسینؑ سے دریافت کرو کہ وہ اس سرزمین پر کس لیے آئے ہیں؟ چنانچہ قرہ بن قیس روانہ ہوا۔ امام نے جو اُسے آتے دیکھا تو دریافت فرمایا کہ تم لوگ اسے پہچانتے ہو؟ حبیب بن مظاہر نے کہا جی ہاں۔ یہ قبیلہ حنظلہ کا ایک شخص ہے۔ بنی تمیم میں سے اور تنخیال کی طرف سے ہمارا عزیز ہوتا ہے۔ میں ایک عرصہ سے اس کو جانتا ہوں اور میرے خیال میں یہ سنجیدہ و فرزادہ شخص تھا۔ مجھے یہ خیال نہ تھا کہ یہ اس موقع

پر جنگ کے لیے ہمارے مقابل میں آئے گا۔ اتنی دیر میں وہ آگیا اور امام
 کی خدمت میں تسلیم بجا لاتے ہوئے اس نے عمر سعد کا پیغام پہنچایا۔
 وہی کہ آپ کی تشریف آوری کا مقصد کیا ہے؟ حضرت نے فرمایا۔
 ”مجھ کو تمھارے شہر کے لوگوں نے لکھا تھا کہ میں آؤں لیکن اب جب کہ
 وہ میرا آنا پسند کرتے ہیں تو میں واپس چلا جاؤں گا۔“ جواب اتمام
 حجت کے مقصد کا حاصل اور صلح پسندی کے مطابق ہونے کے ساتھ
 ساتھ بالکل صاف تھا۔ قاصد واپس جانے لگا۔ حبیب بن مظاہر
 کو موقع تبلیغ کا مل گیا۔ کہنے لگا ”اے قرہ بن قیس ظالم جماعت کی طرف
 کہاں واپس جاتے ہو، آؤ اور اس مظلوم کی مدد کرو جس کے بزرگوں
 کی بدولت تمھاری اور ہماری ہدایت ہوئی ہے۔“ قرہ نے کہا میں جو
 پیغام لایا تھا اس کا جواب پہنچا دوں، پھر غور کروں گا کہ مجھے کیا کرنا
 چاہیے۔ اس نے جا کر عمر سعد سے جواب امام حسینؑ کا بیان کیا۔ اس
 جواب سے اُسے توقع پیدا ہوئی کہ اب صلح ہو جائے گی۔ لہذا اُس نے
 عبید اللہ بن زیاد کے نام خط لکھا کہ میں نے یہاں پہنچ کر حسینؑ کے
 پاس اپنا نامزدہ بھیجا اور اُس کے ذریعہ سے دریافت کیا کہ وہ ادھر
 کیوں آئے ہیں، کیا جانتے ہیں اور کیا مطالبہ رکھتے ہیں۔ اُنھوں نے
 کہا کہ اس ملک کے لوگوں نے مجھ کو لکھا تھا اور میرے پاس اُن کے
 قاعد گئے تھے اور مجھے ادھر آنے کی دعوت دی تھی۔ لیکن اب جبکہ وہ
 میرا آنا پسند کرتے ہیں اور ان کے خیالات میں تبدیلی ہو گئی ہے تو
 میں جہاں سے آیا ہوں ادھر ہی واپس چلا جاؤں گا۔
 خط پہنچا۔ ابن زیاد نے پڑھا اور غرور و تکبر، فرعونیت اور ظلم

کہ فوج کی کثرت کو دیکھ کر آپ ڈر گئے ہیں اور اس لئے کہہ رہے ہیں کہ
 میں جہاں سے آیا ہوں وہیں واپس چلا جاؤں گا۔ مگر عمر سعد حسینؑ
 اور ان کے اصحاب کے تیوروں کو قریب سے دیکھ رہا تھا۔ اور سمجھتا تھا
 کہ آپ کا جواب صرف امن پسندی اور سلامت رومی کا نتیجہ ہے۔ کسی
 ہیبت اور خوف پر مبنی نہیں ہے۔ اس لیے اس نے ابن زیاد کے اس
 خط کو بالکل نامعقول سمجھتے ہوئے کہا۔ ”مجھے پہلے ہی اندیشہ تھا کہ امیر
 (بن زیاد) امن و سکون کے خواہاں نہیں ہیں“ (۱۱)
 پھر بھی اس نے یہ کیا کہ ابن زیاد کا خط امام حسینؑ کے پاس بھیج دیا۔
 امام حسینؑ نے وہی کہا جو عمر سعدؓ سمجھ چکا تھا۔ یعنی ”یہ ہرگز نہیں ہو سکتا۔
 زیادہ سے زیادہ موت ہی تو ہے۔ میں اس کا خیر مقدم کرنے کے لیے تیار
 ہوں۔“ (۱۲) عمر سعد نے یہ جواب امام حسینؑ کا ابن زیاد کے پاس بھیج دیا۔

تیسواں باب

بند شدن اور غلبہ و تشنگی

حقیقت امر یہ ہے کہ امام حسینؑ اور آپ کے اصحاب و اقربا رہاں تک کہ اطفال خورد سال پر پانی بند کرنے کا انتقام دوسری محرم ہی ہو گیا۔ قتار اُس خط کے ذریعہ سے جو ابن زیاد نے خربن یزید ریاحی کے پاس بھیجا تھا اور جس میں صاف صاف لکھا تھا کہ حسینؑ کے ساتھ سختی سے پیش آؤ اور انہیں ایک ایسی جگہ قیام پر مجبور کرو جہاں پانی موجود نہ ہو۔ اس حکم کے نفاذ میں اتنا تہام تھا کہ قاصد کو یہ ہدایت کر دی گئی تھی کہ وہ حرم سے اُس وقت تک جدا نہ ہو جب تک اس حکم کی تعمیل نہ ہو جائے چنانچہ حرم نے امام کے سامنے اپنی اس مجبوری کا اظہار کر کے حضرت کو کربلا میں ایسے ہی بے آب مقام پر قیام کے لیے مجبور کیا (۱)۔ اس کا تذکرہ تفصیل کے ساتھ پہلے ہو چکا ہے۔

اس کے بعد اب صورت حال یہ تھی کہ امام حسینؑ، آپ کے اصحاب و عزارہ خدرا ت عصمت اور اطفال ان سب کے خیمے ہرم سے دور چلتی ہوئی ریت پرستے۔ صحرائے عرب کا سورج دن بھر اپنی پوری قوت سے ان خیمام

پر چمکتا تھا جس کے اندر رہنے والے یقیناً تازہ آفتاب کی گرمی شدت کے ساتھ محسوس کر سکتے تھے۔ نہر فرائٹ فاصلہ پر رواں تھی اور وہاں دشمن فوج کا قیام تھا۔

کوئی نہیں کہہ سکتا کہ ابن زیاد کے خط کے جس جز پر ہر دیکھنے والے کی نظر سب سے پہلے پڑتی ہے اور جسے حر نے بھی خاص اہمیت دی۔ وہ بے آب مقام "اس کے مقصد کی طرف خود ابن زیاد کی فوج کے سپاہیوں کی نظر نہ گئی ہو گی۔ جبکہ ہمارا مشاہدہ یہ ہے کہ حکومت کے اقتدار اعلیٰ والے افراد فریق مخالف کے ساتھ جس سخت گیری کا حکم نہیں بھی دیتے اچھوٹے درجہ کے عمال اور سپاہی پر بنائے تعصب اور نیز اپنے بڑوں کو ان کے مخالف کے ساتھ سختی کر کے خوش کرنے کے لیے اس کے لیے بھی تیار ہو جاتے ہیں۔ یہ جاہلکہ حاکم کی طرف سے شدت کے ساتھ سختی کرنے کا حکم اور پھر صاف صاف پانی سے دور رکھنے کا فرمان بھی ہو گیا ہو۔ اس کے بعد یہ کسی طرح سمجھا ہی نہیں جاسکتا کہ اب حسینؑ اور اصحاب حسینؑ کے لیے پانی باطمینان و سکون اور بالکل آسانی بغیر کسی رکاوٹ کے حاصل ہو جاتا ہو گا۔

ہاں ممکن ہے حر اپنی ذات سے سختی نہ کرتا ہو چونکہ وہ پہلے ہی امام کی حقانیت سے کچھ متاثر ضرور تھا مگر جب ابھی وہ "بازمانہ بساز" پر عامل تھا اور حکومت و تحت کی مخالفت پر کھل کر آمادہ نہ تھا تو دوسرے سپاہیوں کو وہ صاف صاف صاف سختی و درشتی سے باز بھی نہ رکھ سکتا تھا۔ اور اس لیے اصحاب امام کے لیے پانی تک پہنچانا اور پانی بھر کر لانا ہر مرتبہ ایک خطرہ اور کشمکش کا مقابلہ کرنا تھا جسے اسی وقت اختیار کیا جاتا ہو گا جب بچوں کی پیاس بہت بڑھ جائے یا پوری جماعت پر پیاس کا شدید غلبہ ہو۔ چنانچہ اس سلسلہ میں

جس وقت جنگ بھی ہو گئی ہے۔ اور جنگ کر کے پانی حاصل کیا گیا ہے (۱۱)۔
 ساتویں محرم وہ خانہ تارخ بھی جلی جب ابن زیاد کا دوسرا خط عمر
 سعد کے پاس پہنچا۔ اس کا مضمون یہ تھا کہ
 ”حسینؑ اور ان کے اصحاب پر پانی بند کر دو۔ اس طرح کہ
 انہیں ایک قطرہ بھی پانی ملنے نہ پائے جیسا عثمان بن حفا و کیساتھ
 سلوک کیا گیا تھا۔“ (۱۲)

عمر سعد نے اس خط کو دیکھتے ہی عمر بن حجاج زبیدی کو پانچ سو سواروں
 کی فوج کے ساتھ گھاٹ کے اوپر مقرر کر دیا۔ اور یہ تاکید کر دی کہ ایک قطرہ خیام
 حسینی کی طرف جانے نہ پائے۔

تاریخ میں تصریح ہے کہ: امام حسینؑ کی شہادت سے تین روز قبل کا
 واقعہ ہے۔ (۱۳)

پانی کی اس بندش کے بعد جماعت حسینی کے تمام افراد اور بالخصوص
 سفیر اطفال پر پیاس کا شدید غلبہ ہو گیا۔ (۱۴)
 چہرہ سمن کی یہ تنگدستی تھی کہ اس ظلم و تشدد کے ساتھ زخم زبان بھی
 لگائے جا رہے تھے۔ جیسے یہ فقرہ کہ ”حسینؑ! دیکھتے ہو یہ پانی نیلا آسمان
 رنگت کا کس طرح بہ رہا ہے۔ مگر تم مرتے دم تک اس میں سے ایک قطرہ بھی نہیں
 پائے گے۔“ (۱۵)

۱۱۔ نہ در سیامتہ بن قتیبہ صفحہ ۱۱۱ (۱۲) العبد الطوال صفحہ ۲۵۲۔ طبری ج ۶ صفحہ ۶۳۳۔

۱۳۔ العبد الطوال صفحہ ۲۵۲۔ طبری ج ۶ صفحہ ۲۳۳۔ ارشاد کامل ابن اثیر ج ۴ صفحہ ۲۷۰۔ تذکرہ

عمر ص ۱۰۰۔ مرسلہ بن جوزی صفحہ ۳۴ (۱۴) موت سید بنی دوس (۱۵) جری ج ۴ صفحہ ۲۲۲

ابن اثیر ج ۴ صفحہ ۲۷۰۔ تذکرہ سید بن جوزی صفحہ ۲۷۰۔

اور یہ کہ "اے حسینؑ! یہ پانی موجود ہے جس میں سکتے ہیں منہ ڈالتے ہیں۔
اور عراق کے سوا گدھے اور بھیڑیے تک اس میں سے پیتے ہیں۔ مگر تم اس
میں سے بخدا ایک قطرہ چکھ بھی نہیں سکتے۔" (۱)

بعید نہیں ہے کہ فوج یزیدی کا خیال یہ ہو کہ جماعت حسینی سے کسی جنگ
کی ضرورت ہی نہ پڑے گی۔ پیاس کی شدت ہی ان کے ختم کرنے کے پلے کافی
ہو گی۔ چنانچہ ایک موقع پر جب حضرت نے اتمام حجت کے لیے خطبہ پڑھا۔
اور پیغمبر اسلام کے ساتھ اپنے خصوصی تعلق کا اظہار کر کے ان نام نہاد مسلمانوں
میں حساس فرہن پیدا کرنے کی کوشش فرمائی تو اس کے جواب میں کہا گیا کہ
"ہم یہ سب جانتے ہیں مگر اس کے باوجود تم کو چھوڑیں گے نہیں یہاں تک
کہ پیاس کی شدت کی وجہ سے ہی تم دنیا سے رخصت ہو جاؤ۔" (۲)

حالانکہ حسینؑ اصحاب نے اپنی شجاعت سے یہ ثبوت دیدیا کہ ہم اب
بھی جب چاہیں تمہیں گھاٹ سے ہٹا کر پانی حاصل کر لیں چنانچہ حضرت
ابوالفضل العباسؑ کے اس کے بعد بھی جہاد کر کے پانی لانے کا تذکرہ تاریخ
میں ملتا ہے۔ (۳)

غالباً یہ ساتویں تاریخ گزیر کے آٹھویں شب کا واقعہ ہے۔ اس کے بعد
آٹھویں، نوویں اور دسویں تین دن کی مسلسل پیاس پھر بھی مسلم طور پر برقرار
رہتی ہے۔

یہ اقرباؤ انصار حسینی کی یادگار وفاداری ہے کہ بغیر امام کے ان میں سے

(۱) تذکرہ ص ۱۳۱ (۲) لہوف ابن طاووس (۳) الاخبار الطوال ص ۲۵۲

طبری ج ۶ ص ۲۳۲ (۳) طبری ج ۶ ص ۲۳۲۔

ایک نے بھی باوجود ہر تکاپ بھیج جانے کے لب تر نہیں کیے اور عیا
 کہہ دیا کہ یہ ناممکن ہے کہ ہم پانی پییں اور حضرت امام حسینؑ پیاسے
 رہیں (۱) اور یہ امام کی باندہ نظری تقی کہ پانی کے منہ میں کرے پر اپنی
 طاقت بروت نہیں کی بلکہ تین دن تک صرف اتمام حجت کے طور پر ان
 کے ضمیر کے بیدار کرنے کی کوشش "سوال آب" کی صورت میں کرتے رہے
 اور عقیاب کو بھی اسی کی اجازت عطا فرمائی چنانچہ جب شدت عشر
 کا عالم دیکھتے ہوئے بریرہمدانی نے اجازت چاہی کہ میں ابن سعد کے
 پاس جا کر پانی کے باب میں گفتگو کر سکوں مگر یہ ناممکن ہے کہ اس پر کچھ اثر ہو۔ حضر
 تؑ نہیں اختیار ہے۔ بریرہمدانی ابن سعد کے پاس گئے اور کہا تم کیسے
 مسلمان ہو کہ آل رسول کے قتل پر تیار ہو کر آئے ہو پھر اس پر طرہ یہ ہے
 کہ یہ آب فرات ہے جس میں سے عراق کے کتے اور سورت تک پانی پیٹے
 ہیں مگر یہ حسینؑ ہیں اور ان کے اہل حرم اور اعزاء و اقارب کہ پیاس
 سے ہلاک ہو رہے ہیں اور انہیں، فرات کے پانی تک پہنچنے نہیں دیا
 جاتا۔"

پھر سعد نے جواب میں گویا، قرار جرم کرتے ہوئے یہ عذر پیش کیا کہ
 "کیا کروں اسے کی حکومت مجھ سے جاتی رہے گی اگر ابن زیاد کے خدشہ کر رہا
 اور اسے کی حکومت کا ترک کرنا میرے لیے کسی طرح ممکن نہیں ہے" (۲)
 صبح نا شور جب حربن یزید لشکر شام سے جہاد ہو کر جاعت حسینی
 کی طرف آگیا تو اسے سب سے زیادہ فوج یزیدی کے جس ظلم و تعدی کا

احساس ہوا وہ پانی کا بند کرنا تھا اور ہونا بھی چاہئے تھا اس لیے کہ
امام حسینؑ نے اس کے پہلے حرا اور اس کی جماعت کو انتہائی تشنگی
کے عالم میں سیراب کیا تھا۔ پھر یہ کہ اسی نے ابن زیاد کے حکم سے خیم
حسینی کو تیرہ ہنر کے کنارے برپا ہونے دیا اس لیے ایک بندش آب
کا وہ اپنے کو ذمہ دار سمجھتا تھا چنانچہ اس نے امام حسینؑ سے عفو و
کراہنے کے بعد فوج مخالف کے سامنے جو تقریر کی اس میں انتہائی براثر
انداز میں جماعت حسینی اور بالخصوص خواتین و اطفال کی عیال کی
بیان اور بندش آب پر اعتراض کیا ہے۔
اس کا تفصیلی تذکرہ آئندہ آئے گا۔

جب اس تمام اتمام حجت اور موغلط و نصیحت کا اس ستمکار اور
قسی القلب فوج پر کوئی اثر نہ ہوا تو امام حسینؑ اور آپ کے ساتھ کے
ہر یک نے اپنے عمل سے ثابت کر دیا کہ راہ حق پر ان کے قیام اور ثبات و
استقلال میں کسی تشدد اور ایذا رسانی سے ذرہ بھر کمی نہیں ہو سکتی۔
انہوں نے شدت تشنگی کی تکلیف کو برداشت کیا اور تین دن کی پیار
کے عالم میں فریضہ جہاد کو پورے طور سے ادا کرنے کے ساتھ شہادت
کا خیر مقدم کیا۔

چوبیسواں باب

صلح کی آخری کوششیں و اس کا انجام

حسینؑ اپنے دامن پر یہ دھبہ لینا نہیں چاہتے تھے کہ آپؐ سناؤ
 کے درمیان خونریزی کو پسند کرتے ہیں۔ اس لیے آپؐ نے اتمام
 حجت کے لیے دوبارہ خود اپنی جانب سے صلح کی گفتگو کا آغاز فرمایا
 اس طرح کہ عمرو بن قرقہ بن شعبہ انصاری کو عمرو بن سعد کے پاس بھیجا کہ
 آج شب کو مجھ سے دونوں طرف کے شکروں کے درمیان مل لینا۔
 چنانچہ عمر سعد کوئی بیس سو اور اپنے ساتھیوں کے ساتھ آئے تھے ہی
 اس بھتیوں کے ساتھ اشرفؑ کے گھر جب قریب پہنچے تو اپنے اپنے
 ساتھیوں کو ہٹا دیا جس کے بعد ابن سعد نے بھی اپنے ساتھیوں سے
 علیحدگی اختیار کی۔ یہ مکہ مدہ بڑی رات گئے ملک جاری رہا جس کے
 بعد امامؑ اپنے خیام کی طرف واپس ہوئے اور ابن سعد اپنے لشکر گاہ
 کی طرف چلا گیا (۱)

یہ تمام گفتگو صیغہ راز میں تھی۔ مختصر طور پر اتنا معلوم ہو سکا کہ امام
 حسینؑ اس پر آمادہ تھے کہ عراق میں قیام کے خیال کو ترک کر دیں
 اور اگر ضرورت سمجھی جائے تو عرب کا ملک بھی چھوڑ دیں گے اور کسی دور

و دراز مقام پر چلے جائیں گے (۱)

حقیقت کے لحاظ سے اس صورت میں بھی امام حسین کی فتح تھی یعنی آپ کا ملک ترک کرنا بھی اس مقصد کا ایک اعیان تھا جس کی خاطر آپ کو بیٹا دینا پڑی پھر بھی آپ کا رویہ اتنا نرم و در سلجھا ہوا تھا کہ یزید و فوج کے افواج عمر سعد کے خلاف اعتراض کر لیا کہ آپ صلح کے راستے پر گامزن ہیں اور اس نے بہت خوش ہو کر ابن زیاد کو خط لکھا اور حضرت امام حسین کی اس شرط سے انصاف دی ان الفاظ کے ساتھ کہ محمد بن مسلمہ کی آگ فرو ہو گئی اور مسلمانوں کا شیرازہ مجتمع رہنے کی صورت پیدا ہو گئی اور اُمت اسلامی کا موہلہ رد باصلاح ہو گیا۔ آخر میں اس نے اپنی رائے بھی لکھی کہ میرے نزدیک اب فصاحت کی کوئی وجہ نہیں ہے اور اب اس معاملہ کو ختم ہونا چاہیے۔ (۲) کہا جاتا ہے کہ ابن زیاد نے بھی اس رائے کو منظور کرنا چاہا اور کہا کہ شرمسور کا یہ خط بہت خیر خواہانہ ہے مگر شرمسور کا یہ اور کئے کا یہ بھلا ایل موقع جس کے ہاتھ آئے وہ اسے چھوڑ دے! حسین آپ کے پاس پہلو میں آئے ہیں۔ اگر آج وہ چلے گئے اور اُفتوں نے آپ کی امانت اختیار نہ کی تو پھر یاد رکھئے کہ قوت و عزت ان ہی کا حق ہو گا اور کمزوری دعا جزئی آپ کا حصہ۔ میری رائے میں ان کی یہ خواہش کبھی منظور نہ کرنا چاہیے۔ کیونکہ یہ بڑی ذلت کی بات اور کمزوری کی نشانی ہے۔ بے شک انھیں غیر مشروط طور پر مستہزایا

(۱) طبری ج ۶ ص ۲۵۵ (۲) طبری ج ۶ ص ۲۵۶ (۳) استاد ص ۱۴

(۴) ترمذی کا اصل نام تھا شرمیل بن عمرو بن حارثہ۔ وہ بنی مامر بن مصلحہ میں

الوجہ کلابی میں سے تھا۔ (الاجار الطوال ص ۲۵۴)

دینا اور آپ کے سامنے تسلیم کر دینا چاہیے۔ پھر اگر آپ انھیں ان کے جرم
 کے سزا میں قتل کرنا چاہیں تو آپ کو حق سنا ہے۔ اور اگر معاف کر دیں تو اس
 کا بھی اختیار ہے۔ یہ گیا عمر سعد اس کا کیا ذکر۔ میں نے تو سنا ہے کہ پوری پوری
 تین دو تین کے ساتھ باتوں میں گزار دیتا ہے (۱۱)
 خوشامد میں غزوت میں غزوہ بدر اور فتنہ بدر تقریباً وہی تھیں
 سے ایک طرف تو خوفِ صحابی اور سخطِ انجاس کے زمانہ میں حرکت یہ ہوئی دوسری
 طرف نہایت غرور و خود مہی کی رنگ میں ہمیشہ پوری اور تیسری طرف ہن
 سعد کی جانب سے بدگمانی ہو گئی اور دونوں میں درخشاں بھی کا قرینہ جو اس کی
 مختصر میں یا جاتا تھا نیست و بود گیا۔ شمر بن ذی الجوشن دوست اور سچی مشی
 پر شہر کیا جانے والا۔ درمیں سعد پر عقد آنے لگا کہ وہ نہ لڑے کیا تھا اور راست
 بھر بیٹھ کر دشمن سے باتیں کرتا ہے جسلیت سے مل گیا ہے اور بہ کثرت و ثناء
 و تحو کا دیتا ہے۔ پھر ایسے مشتبہ شخص کا سرور و لشکر باقی رکھنا ایسا با یقیناً
 تم کو بھی بابائے جا کہ ان سعد کے سرور میں کاتھارک اور جسلیت کے ساتھ
 بر قسم کی منہ لگانے لگتو و سدا باب کر سکے۔ چنانچہ ابن زیاد نے اسی مٹی کھن
 کے نام پر عمر سعد کے نام نہ لکھ کئی بار میں نے تم کو جسلیت کی جانب اس لیے
 نہیں بلایا ہے کہ تم ان کے ساتھ مراعات کر دیا ان کے ساتھ معاملات کو طول
 دیا ان کو زندہ کی اسیر میں دیا و یا میرے پاس ان کی سپہ ریش رہے لیکن
 لکھو اگر جسلیت کے نام کے حساب میرے حکم کے سامنے تسلیم کر دیا اور
 نہ کہ میرے رحم و کرم پر چھوڑ دیں تو ان کوئی مویشی کے ساتھ میرے پاس بھیج
 اور اگر وہ جان کر میں تو ان پر حملہ کر دو۔ (۱۲) انھیں قتل کر دو۔ اور ان کے

اعضاء و جوارح کو قطع کر دینا کہ وہ اسی کے مستحق ہیں : اتنا ہی نہیں بلکہ اسلام کے نام کو بدنام نہ انسانیت کی پیشانی کو عرق انفعال سے تر اور تارخ کو ہمیشہ کے لیے انگشت بدنداں کرنے والے یہ الفاظ تھے جو کسی اور کی نسبت نہیں۔ رسول اسلام کے سرب سے پیارے راستباز نو اسے حسینؑ کی نسبت لکھے جا رہے تھے کہ اگر حسینؑ قتل ہو جائیں تو ان کے سینہ اور پشتات کو گھوڑوں کی ٹاپوں سے پامال کرانا۔ کیونکہ وہ سلطنت کے باغی، مخالف اور حریف ہیں۔ میرا یہ مقصد نہیں ہے کہ اس سے موت کے بعد ان کو کوئی نقصان پہنچے گا۔ لیکن یہ زبان سے کہہ چکا ہوں کہ اگر حسینؑ کو قتل کیا تو ان کے ساتھ یہ سلوک کر دیا گا۔ اگر تم نے ان احکام کا احرار کیا تو خیر نہیں معاوضہ ملے گا۔ جو ایک دفا دار و فرمانبردار کو ملنا چاہیے۔ اور اگر تمہیں یہ منظور نہ ہو تو لشکر کی سرداری سے علیحدہ ہو جاؤ اور اس منصب کو شمر کے سپرد کر دو۔ جسے ہم نے پورے طور سے مناسب ہدایتیں کر دی ہیں : اس نے یہ خط شمر کے سپرد کیا اور زبانی بھی اس سے کہہ دیا کہ اگر عمر سعد اس حکم کی تعمیل نہ کرے تو وہ معزول مقبوض ہوگا۔ اور تم اس کی جگہ سردار لشکر قرار پاؤ گے۔ تم حسینؑ سے جنگ کرنا اور عمر سعد کو بھی قتل کر کے اس کا سر میرے پاس بھیج دینا۔ (۱)

یہ تعمیلی اور تنبیہی حکم نامہ شمر کے ہاتھ عمر سعد کے پاس بھیج دیا گیا۔ اب جنگ کا التواء غیر ممکن سا ہو گیا۔ خود عمر سعد کو اس کا خوب اندازہ تھا کہ حسینؑ ینزد کی بیعت یا ابن زیاد کی غیر مشروط اطاعت پر ہرگز آمادہ نہ ہوں گے۔ اس لیے جو نہی اسے ابن زیاد کا خط شمر کے ہاتھ پہنچا اور اس نے کھول

کر اسے ٹرہا فوراً شمر سے کہنے لگا "کبھوت یہ تو نے کیا کیا بہ خدا تجھ سے سمجھے
 خدا تجھے غارت کرے اور اس پیغام کو نارت کرے جو تو میرے پاس لایا ہے۔
 بخدا میں سمجھتا ہوں کہ تو نے ہی ابن زیاد کو میرے مشورہ پر عمل کرنے سے روک
 دیا اور اس بات کو بگاڑ دیا جس کے بن جانے کی امید تھی۔ خدا کی قسم حسین کبھی
 اپنے کو ابن زیاد کے رحم و کرم پر چھوڑنا پسند نہ کریں گے۔ یقیناً حسینؑ اپنے
 باپ کا دل اپنے سینہ میں رکھتے ہیں" وہ شمر نے کہا کہ ان باتوں کو جانے دو۔
 یہ بتاؤ کہ اب کرو گے کیا؟ اپنے امیر کے حکم پر عمل یا سرداری کو میرے پسز کر دے؟
 کمزور دل اور دنیا پر جان دینے والا عمر سعد اپنی تمام قلبی کیفیتوں اور ضمیر کی
 باتوں کو اس وقت بھول جاتا تھا۔ جب دنیا کے وقتی اعزاز اور جان و شرف سے
 اس کے باقی سے جانے کا سوال پیش ہوتا تھا اور اس طرح وہ دنیا کے مشفق میر
 اپنی تمام وجدانی کیفیتوں کے پامال کر دینے پر اس حد تک تیار ہو جاتا تھا کہ اس
 کے ذیل میں اس کو بڑے سے بڑے جرم کا ارتکاب بھی گوارا ہو جاتا تھا۔ خطرہ
 بالکل قریب اور اس کا رقیب سرداری شمر سامنے موجود تھا اور صرف ایک ہاں
 یا نہیں کا جواب وہ تھا کہ جس پر تمام اس کی آئندہ زندگی کا دار و مدار تھا جس میں
 فقط سرداری رہنے یا نہ رہنے کا سوال ہی نہ تھا۔ بلکہ ابن زیاد کے مزید حکم کے
 مطابق جان مانے کا اندیشہ بھی تھا۔ اس کے لیے تو ویسے ہی جذبہ حق پسندی
 کی ضرورت تھی جو راد جوتہ کے فداکاروں میں ہوا کرتا ہے مگر عمر سعد اس جذبہ کے
 غاری اور ثبات و استقلال سے خالی تھا۔ لہذا شمر کے اس سوال پر اسے کہہ
 دینا پڑا کہ نہیں میں ہی اس مہم کو سر کر دوں گا۔ (۱۰) ہاں تمہیں پیادوں کا افسر

بنائے دیتا ہوں۔ (۱) اس کے بعد سے شمر کا وجود اس کے لیے سوہان روح ثابت ہو رہا تھا۔ ابن زیاد کی بدگمانی اس کی نسبت نمایاں ہو چکی تھی لہذا اسے اپنی وفاداری اور خیر خواہی کا ثبوت فراہم کرنا تھا۔ اس لیے اب جنگ میں ذرا بھی تاخیر اس کے نزدیک مناسب نہ تھی۔

چنانچہ اس نے اسی وقت حملہ کی تیاری کا حکم جاری کر دیا اور روزِ پنجشنبہ ذی القعدة کی شام ہونے نہیں پائی تھی کہ امام حسینؑ پر حملہ کر دیا گیا۔ یہ حملہ باطل و خیر اطلاع تھا۔ امام حسینؑ غصہ کی ناز کے بعد خیمہ کے دروازے پر تلوار کا سہارا لیے گھٹنوں پر سر رکھے بیٹھے تھے اور آپ کی آنکھ لگ گئی تھی کہ ایک مرتب گھوڑوں کی ٹاپوں اور فوج کے غل کی آواز جناب زینبؑ کے کان میں گئی۔ آپ گھبرا کر پردے کے پاس آئیں اور امام حسینؑ کو مخاطب کیا کہ دیکھئے فوج دشمن کی آوازیں بہت نزدیک سے آرہی ہیں۔ آپ نے سر اٹھایا اور فرمایا میں نے ابھی خواب میں دیکھا رسول اللہؐ کو حضرت نے مجھ سے فرمایا کہ تم عنقریب ہمارے پاس آیا چاہتے ہو۔ اور اچانک دشمنوں کے حملہ سے زینبؑ کا دل پریشان تھا ہی۔ اور جو امام نے یہ خواب بیان کیا تو جناب زینبؑ مضطرب ہو گئیں دو نوٹا ہاتھوں سے منہ میٹ لیا اور کہا "ارے یہ غضب!" امام نے بہن کو تسکین دی، فرمایا کہ بنو غنیمت ہمارے دشمنوں کے لیے، خاموش رہو۔ خدا مالک ہے۔ ابھی یہ گفتگو ہو رہی تھی کہ ابو الفضل العباسؑ نے آکر اطلاع دی کہ فوج اعدائے چڑھائی کر دی ہے۔ حضرت یہ سن کر اپنی جگہ سے اٹھ کھڑے ہوئے۔ اور فرمایا کہ عباسؑ سوار ہوان کے پاس جاؤ اور ان سے پوچھو کہ اس

وقت حملہ کا سبب کیا ہے، جناب عباسؑ میں حواریوں کے ساتھ تشریف
 لے گئے اور آپ نے فوج مخالفین سے خطاب کرتے ہوئے دریافت کیا کہ تمہاری
 رائے میں کیوں متحید بنی ہوئی اور اب تم کیا چاہتے ہو؟ جواب ملا کہ امیر امن زیاد
 کا ذکر آیا ہے کہ تم کو کول سے امیر کی انتہا سے تمہیں کول سے متحید کیا جائے اور
 نہیں تو پھر جنگ شروع کر دی جائے۔ آپ نے فرمایا کہ چاہیے پھر یہی نہ کرو۔
 میں نام کے پاس جا کر تمہارے متحید پیش کرتا ہوں۔ اس کے بعد یہاں تک کہ
 فرمایا میں اس سے تم کو منع کر دوں گا۔ جناب عباسؑ نے انہیں کول سے کول
 ہوئے نام حسینؑ کی خدمت میں واپس لے گئے اور آپ نے کول کی اطلاع کی اور
 حضرت نے فرمایا اگر ممکن ہو تو آج کی شب کی نائستہ حالت میں کرو کہ
 آج رات ہر مہم غیارت، حق اور دعا و استغفار میں بسر کریں۔ اس سے ہی نفع
 ہے کہ میں اس کی نذر و غیارت، تلاوت قرآن اور دعا و استغفار سے کتنی
 محبت رکھتا ہوں، اور اس دوران میں۔۔۔۔۔

حذیر بن مرثد امیر اور نہ ہیر بن قیس بن فوج مخالفین سے غشتو
 اور غارت۔۔۔ حسینؑ پر بھاد بہ ظلم رستم کرتے پران کو قاتل مستحق کرنے سے
 جس تک کہ جناب عباسؑ کو پس آئے اور امام کے ارشاد کے مطابق ان سے
 ایک رات کی خدمت منصب کی (۲) حکم سعد گریستہ و قعات کو بنا پر تمہاری
 موجودگی کو اپنے لیے انتہائی خطرناک سمجھتا تھا اس لیے اب وہ امام حسینؑ
 کے متعلق حوا و مخوا و طبی تشدد سے کام لینا چاہتا تھا۔ ہذا وہ تھر و طرف
 متوجہ ہو اور کیا تمہاری اس بارے میں کیا رائے ہے۔ تمہارے جواب دیا کہ جیسا

آپ مناسب سمجھیں اس لیے کہ آپ افسر ہیں اور آپ کی رائے معتبر ہے
 عمر سعد نے سمجھ لیا کہ شمر کا یہ جواب طنزیہ انداز کا حامل ہے، اس
 نے کہا ”میں تو چاہتا ہوں کہ ہمت نہ دی جائے“، مگر چونکہ دراصل
 اس کا ضمیر اس کے خلاف تھا۔ اس لیے اب وہ متوجہ ہوا دوسرے
 سرداروں کی طرف اور ان سے دریافت کیا کہ کیوں تمہاری کیا رائے
 ہے۔ عمرو بن حجاج زبیدی ہانی بن عروہ کے برادر بستی نے جو ان
 کے قتل کی غلط خبر سن کر فوج سے لے کے دارالمارہ پر چڑھ دوڑا تھا۔ کہا
 ”سبحان اللہ! اگر یہ لوگ قبیلہ ترک و دیم سے بھی ہوتے اور اتنی مرا
 کے طالب ہوتے تو تمہیں ان کے ساتھ یہ مراعات لازم تھیں“ قبیلہ
 بن اشعث نے بھی یہی مشورہ دیا کہ ہمت دینی چاہئے (۱) حضرت
 عباس کے ضبط و صبر کا بے نظیر نمونہ تھا یہ کہ یہ تمام گفتگو میں آپس میں
 ہوتی رہیں اور آپ خاموش نتیجہ کے منتظر کھڑے رہے۔ آخر کو ہمت
 کا مسئلہ طے پایا اور جناب عباس واپس ہوئے اس طرح کہ آپ کے
 ساتھ عمر سعد کی طرف کا ایک نایندہ بھی تھا اور اس نے آکر کہا کہ ہم
 آپ کو کل تک کی ہمت دیتے ہیں۔ اگر کل آپ نے ہتھیار ڈال دیے
 تو ہم آپ کو اپنے امیر عبید اللہ بن زیاد کے پاس بھیج دیں گے اور اگر آپ
 نے انکار کیا تو پھر جنگ یقینی ہوگی (۲)

پچیسواں باب

شب عاشور یعنی محرم کی دیوڑیا

بوشش کے ساتھ اس رات کی ہمت اس لیے نہیں لی گئی تھی کہ جنگ کی کوئی خاص تیاری کرنی جائے۔ نہ یہ کہ ہمیں سے کسی آدمی کے آنے کی کل تک اُمید ہو اور نہ یہ کہ امام چاہتے تھے کہ اپنے اہلبیت اور پسماندگان کو آئندہ کے لیے کچھ دھیتیں فرمادیں اور انھیں آئندہ کے لیے تیار کر دیں یا اپنے بعد ان کی حفاظت کا کوئی سامان کرنا منظور تھا۔

ان میں سے کوئی بات نہ تھی بلکہ ایک تو مقصد اس ہمت کا ہی تھا جو خود آپ نے جناب عباس سے ظاہر فرمادیا تھا اس وقت جب انہیں ہمت لینے کے لیے بھیجا ہے۔ وہ یہ تھا کہ ہم آج کی رات اپنے پروردگار کی خوب عبادت کریں اور دعاؤں استغفار میں مصروف رہیں۔ چنانچہ اپنے اوزا کے اصحاب نے تمام شب اس عالم میں آ رہی کہ وہ مسلسل نماز اور دعا اور استغفار اور بارگاہِ الہی میں تفرغ و زاری میں مصروف تھے (۱)

دوسری بڑی مصائب اس ایک شب کی فہمت میں یہ مضمحل ہوتی کہ
 آپ خطرہ کے یقینی ہونے کے بعد اپنے ساتھیوں کو اپنی اپنی طبیعتوں
 کے لحاظ لیتے کاموقع دینا چاہتے تھے اور ایک بار اور یہ کہہ دینا چاہتے
 تھے کہ جو آپ کا ساتھ چھوڑ کر جانا چاہتا ہو۔ وہ چلا جائے تاکہ عین موقع
 پر کوئی ایک متنفذ بھی ایسا باقی نہ رہے پائے جو خطرہ کے ہنگامی ہو
 گی۔ جب سے بادل ناخواستہ آپ کا ساتھ دینے پر مجبور ہوا ہو جیسا کہ
 آپ نے شام ہوتے ہوئے اپنے ساتھیوں کو مجتمع کر کے یہ خطبہ ارشاد فرمایا:
 ”تمام تعریفیں خدا کے لیے ہیں۔ رحمت و تکلیف ہر حال میں اس
 کا شکر ہے۔ بارالہا تیرا شکر ہے کہ تو نے ہم کو نبوت کی عزت و شہادت کی، قرآن
 کا علم دیا، دینی معلومات کا خزانہ مرحمت فرمایا اور ہمیں گوش شنوا، چشم
 بینا اور دل دانا کی نعمتوں سے مال مال کیا۔“

اس کے بعد حضرت نے فرمایا ”معلوم ہونا چاہیے کہ میں دنیا میں کسی
 کے ساتھیوں کو اپنے ساتھیوں سے زیادہ باوقار و متین سے بہتر نہیں جانتا
 اور نہ اپنے ان سے زیادہ نیکو کار اور ادا سے حق کرنا والے، عزا پس کے مجھے
 معلوم ہیں خدا تم سب کو ہر حق طرف سے جزائے خیر دے گا۔ ہو کہ دشمن
 کل ضرور جنگ کرے گا۔ میں بخوشی اجازت دیتا ہوں کہ تمہارا تمہارا جی چاہے
 چلے جاؤ میں بیعت کی ذمہ داری تم سے ہٹاتا ہوں۔ رات کا پردہ ہوا
 چاہتا ہے اسی کو اپنا مرکب بنا کر روانہ ہو جاؤ تم کو میں جانے کیسے نہیں
 کہتا بلکہ ہر ایک تم سے میرے عزیزوں میں سے بھی ایک ایک شخص کا ہاتھ
 پکڑ لے اور اپنے ساتھ لیتا جائے اس لیے کہ یہ لوگ صرف میرے دل لب ہیں
 اگر مجھے قتل کر ڈالیں تو پھر کسی دوسرے کی طرف متوجہ نہیں ہوں گے (۱)“

میں تعزیر نو سن کر سب سے حضرت ابوالفضل العباسؑ کھڑے ہوئے :۔
 اس سے غریب گزین ہا کی نسبت کہ آپؑ کے بعد ہم زندہ رہیں یا مر جائیں
 ہرگز میرے ذریعہ نصیب نہ آئے :۔ دوسرے کام غرضی حضرت عباسؑ کے ساتھ ہم
 دزد موت و مشفق سب کو کہ یہی الفاظ زبان پر جاری کیے جس کے بعد اہل
 میں شور مچا اور دشمنان حریت متوجہ ہو کر فرمایا کہ تمہارے لیے تو مسودہ قتل جو کیا
 بستہ ہے۔ تو چپ چپ کر میں نہیں جانتے دیتے ہوں :۔ سن سب مشفق سب
 نہ کہ کما جہر یا نہیں کر سکتے :۔ آپؑ کے بعد زندہ رہنے کا کوئی فرد نہیں :۔

اس کے بعد صبح میں سے سلم بن خوجہ کھڑے ہوئے کہ تم آپؑ کے چھوڑ
 دیں :۔ یہ نہیں ہو سکتا۔ خدا کی قسم میں ان دشمنوں سے نبرد کے ساتھ جاؤں
 کروں تا یہاں تک کہ میرے نذرانے کے سینوں میں ٹوٹ جائے ورنہ چھوڑ دوں :۔
 جب تک کہ اس کا قبضہ میرے ہاتھ میں نہیں آئے :۔ آپؑ سے کسی نے نہ
 نہ ہوں گا :۔ اگر مجھے زندہ ہوں گے کہ جن سے جنگ کروں تو میں نہیں ہتھیار دوں :۔
 در آپؑ کی حمایت کروں گا یہاں تک کہ آپؑ کے قدموں پر اس جان کوئی نہ رہے
 سے بعد سعید بن جبیر نے حنفی نے کہا :۔ "بخدا ہم آپؑ کا ساتھ نہیں چھوڑیں گے
 جب تک کہ خدا کی بارگاہ میں یہ ثابت نہ کر لیں کہ مجھے رسالت آپؑ کے غالبانہ
 حق کو آپؑ کے بارے میں :۔ کر دیا :۔ بخدا اگر مجھے یہ معلوم ہو کہ میں قتل ہوں یا ہر
 زندہ کیا جاؤں گا :۔ پھر جیسے جی چاہا جاؤں گا پھر میری خاک میں منتشر ہو جائے
 کی :۔ یہ میرے ساتھ شرم مرتبہ جو نہ بھی میں آپؑ کا ساتھ نہ چھوڑوں گا
 جب تک کہ آخری مرتبہ بھی آپؑ کے قدموں پر موت نہ آئے :۔ چہ جائے کہ یہ تو ایک
 مرتبہ کا قتل ہوتا ہے اور اس کے بعد وہ دائمی غارت ہے جو کبھی ختم ہونے والی
 نہیں ہے :۔ زہیر بن قین نے کہا :۔ "بخدا میری تو آرزو یہ ہے کہ میں قتل کیا جاؤں پھر

زندہ ہوں اور پھر قتل کیا جاؤں۔ ایسا ہی ہزار مرتبہ ہو بلکہ کسی طرح آپ کے اور آپ کے خاندان کے ان نوجوانوں سے یہ مصیبت دفع ہو جائے، دیگر اسباب نے بھی ملتے جلتے الفاظ میں اسی قسم کے جذبات کا اظہار کیا اور سب کا متفق اللہ مجھ مطلب یہی تھا کہ یہ غیر ممکن ہے کہ ہم آپ سے جدا ہو جائیں بلکہ اپنی جانیں آپ پر فدا کر دیں گے۔ ہاں جب ہم مرجائیں تو پھر چاہے جو ہو۔ ہم تو اپنا فرض ادا کر چکے ہوں گے (۱) امام نے دعائے خیر دی اور اپنے خیمہ میں واپس تشریف لے گئے (۲)۔

یہ تھا مجاہد کر بلا کی حقانیت کا ایک بے مثال مظاہرہ۔ آپ زور تقریر پرست جوش و خروش پیدا کرنے والے بیانات اور خوش آئند و لفریب توقعات اپنے ساتھ والوں کو ساتھ رکھنا نہیں چاہ رہے تھے بلکہ ان کے سامنے حقیقت حال کو واضح کر کے غلط فہمیوں کو دور کر رہے تھے۔ یہ کوشش شب و نادر ہی تک نہیں رہی بلکہ اس کا آپ کی جانب سے مظاہرہ روز و عا شوری بھی ہوا اس طرح کہ جب ہشتر ہجرت ہجری کو جو انصار امام میں سے ایک تھے یہ خبر پہنچی کہ ان کو فرزند شہرورس کی سرحد پر قید ہو گیا ہے انھوں نے کہا کہ خدا پر چھوڑتا ہوں اس کو بھی اور اپنے آپ کو بھی۔ بیشک اگر مجھے زندہ رہنا ہوتا تو یہ پسند نہ کرتا کہ وہ قید میں رہے انام کو اس کی خبر ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ تم میری بیعت سے آزاد ہو جاؤ اور اپنے فرزند کی رہائی کی فکر کرو۔ دفا دار مجاہد نے جواب دیا کہ مجھے جیتے جی زندہ سے کھانا جائیں اگر میں آپ سے جدا ہوں یہ بھلا کیوں کر ہو سکتا ہے؟ حضرت نے فرمایا: ”اچھا اپنے فرزند محمد کو بھیج دو اور یہ کہہ دے کہ اس کو دید کہ ان کی قیمت سے اپنے بھائی کی۔ ہائی کا سامان کر سکے؟“ آپ نے پانچ مہرمت کہے جن کی قیمت ہزار اشرفی کے

ترب غنی۔ اس سب کے جد جتنے باریک شمار اہم کے ساتھ رہ گئے تھے وہ بھی ہو سکتے
تھے جو موت کو اپنے لیے لختی سمجھتے ہوئے دل و جان سے مقدمہ حسینؑ کی حمایت کے لیے
آہ دے تھے۔ اور ان کے گرد ایسے کمزوری کے شاہجہان کا امکان بھی نہ تھا۔

تیسری مصلحت اس ایک رات کی نوبت میں یہ ہو سکتی تھی کہ آپ دشمن کو ایک
موفق اور اپنا کردار کے جائزہ دینے کو دینا چاہتے تھے تاکہ اگر کسی میں عمل حیات یہ
سرت پر آنے کی ہو تو وہ آجائے۔ جس نچرے سعد کی فوج کا ایک بڑا افسر حرمین
یزید بن ابی جہش سب سے حسد کو گھیر کر بلا میں رہنے کا ذمہ دار تھا اپنے خیمہ کی
ہدایت کو بنا دیا فوج کو عرف سے میں رہا ہو کر اصحاب حسینؑ میں داخل ہو گیا اور
اس نے بھی آپ کی نصرت میں اپنی جان دی۔ اسی طرح اور بھی چند سپاہی نصرت
باعتل پھوڑ کر نصرت حق پر آمادہ ہو گئے۔

حقیقت میں ایک بڑی حق کی بڑی کامیابی یہ قرار پا سکتی ہے کہ در کسی ایک
مستند و جہل کی حقیقی معنی میں۔ اور ہدایت دے سکے۔ اور نصرت امام حسینؑ کی یہ ایک
بڑی کامیابی اس رات کی مصلحت کا نتیجہ تھی جو آپ نے دشمن سے بگ کر دینے کی تھی۔
گزشتہ ختبعہ کے بعد تمام رات اور اصحاب امام نے عبادت خالق میں
بہرگی۔ اس کے ساتھ آپ نے جنگ کے بیگانہ کے لیے۔ مگر اذ حد تک تحفظی تدابیر
بھی کیے۔ آپ نے اپنے اصحاب کو حکم دیا کہ وہ خیموں کو بالکل ایک دوسرے کے ساتھ
نہ دیں۔ اور خیمہ کی تناب کو دوسرے خیمہ کے ساتھ نہ دیں۔ (۱)

اس کے علاوہ آپ نے پشت کی جانب ایک ایسے نشیب کو جو ایک تالی کی طرح
تھا کھدوا کر رزق تیار کرادی اور اس میں گدیاں جمع کرادیں کہ جب ان میں آگے دی

جائے تو اس طرف سے دشمن کے حملہ کا اندیشہ نہ رہے۔

یہ تیار کیا گیا شب عاشور منکمل ہو گئیں اور بیچ کو اس خندق میں آگ روشن کر دی گئی۔ اس طرح فوج دشمن کو بالکل گھیر کر چاروں طرف سے حملہ کرنے کا موقع باقی نہ رہا۔



پچھیسواں باب

دسویں محرم ۱۱۷۵ھ

اتمامِ حجت اور آغازِ حرب

ماستور کی رات یعنی تمام کیفیتوں سمیت ختم ہوئی۔ شیخ کو یہ ہے کہ شب
کو جاکے میدان میں کسی کو کھانسنے نہ پائی بیوگ اس طرف عہدِ دولت و شہادت
شہادت بالیوں میں ہے، بالیوں میں پریشانی اور سب سے بڑھ کر پیاس کا صدمہ
اور اس طرف جنگ کی تیاری، سیر کی درستی، تہہ و بیہوشی کے متعلق مشورے
درائش و رند۔ دور کی نگاہ کے بے بیج کو نفع۔۔۔

دینار سے ختم ہوئی، سپید و سحری نمودار ہو، حضرت امام حسینؑ نے
حجاب و تہذیب کے ساتھ نماز صبح پڑھ لی، اور کی اور نماز جس کے تقیبات میں کر رہے
کا حوالہ تھا۔

عدمِ نفسانی دل و جان کے مجاہد کو پیش کیا دے، جو کہ ہم میں از روئے
گرنے میں کہیں وقت، جس بے حسیت پر غیب پر اس کا حال واری ہو، اس
شہادت کی ہو، کو دشمن کی فوج کا عظیم سمندر میں نیتا ہوا شہر آتا ہو، اور
جی بستی میں حجاب کی کسی ضرورت ہوگی، مگر نہیں حقیقتہً ایسا نہیں تھا، ان
کے پر تمنا سے سمورے تھے، ان کے سینوں میں خوشی و مسرت کی لہریں تھیں
وہ ان کے چہروں پر فرحت و انبساط کی کرنی تھی، وہ جیسے کبھی خوش نہیں تھے،
وہ آج خوش و شادمان تھے جیسی پرہیزگار باتیں کبھی نہ کرتے تھے، ایسی آج کر رہے تھے۔

محرکوں کے ذریعہ جنگ اور مجاہدین کے ناموں کی تفصیل اور دوسرے متعلقہ
واقعات سے یہ سمجھ جا سکتا ہے کہ یہ تعداد سنو سے زیادہ اور دو سو سے کم تھی (۱۰)
مگر سب سے زیادہ معروف یہ تاریخ میں خود ذرا اور ٹیوٹ زمانہ خلق ہے۔ اور جو اس کتاب
میں ہیں بعض نگہ نظر آئے گی، ان ہاں مذکور کی جو جو فوجیں انداز پر ترتیب یافتہ تھے
انہیں سلسلہ جہاد میں بہت سے ایسے اندر رکھ دیے گئے ہیں جو فوجی حیثیت سے
سیاہی نہ سمجھے جاسکتے تھے۔

موجودہ جنگ میں آنے والے بعد ہے، مگر سب سے زیادہ حدیث میں پسند
کے ذریعہ مناجات زبان پر جاری کی، کیا نسبت دی جا سکتی ہے بنی خدا حضرت
میں کی اور ان کو جو وہ ہیں، عمدہ جدید کی نفع کے منہ بن صلیب پر بلند ہوئی
نہی میں نہ کہ ایتھرائڈ (۱۱) سب سے زیادہ خدا تو ہے کہ یوں چوڑا ہوا
ذریعہ سیرا، احباب میں آگ، اس مناجات کے ساتھ جو سر سیر بے شہادت
کے بعد آپ کے ہوں پر جاری ہو رہی تھی۔

خدا اور زمین میں، ہر جہاں میں، میرا قبیلہ امیر ہے، میری
جس پر چھ پرکھے برہم میں جو درپیش ہو، ہر سب سے زیادہ سے بے
جب جس کے ہر، شہادت کے ساتھ، مزور بہت ہو، ہے درمیان ہر
کی، جب میں شرفی ہیں، دوست رہا، سب سے زیادہ، دہشت گردانہ، ہے
میں میں کرنا گئے ہیں، جس کو تربیت خوب، میں میں، اور میری بارگاہ
جس میں میں میں کرتا، جو اس سے کہ میں جیسے چھوڑ کر کسی در سے و

لگانا ہی نہیں جانتا۔ تو اس تکلیف کو دور کرتا اور اس کا تدارک کرتا ہے۔ یقیناً تو ہی ہر نعمت کا مالک اور احسان کا مرکز اور ہر مطلب کے

بیۃ آخری جائے پناہ ہے۔ (۱)

اس کے بعد آپ نے اپنے چھوٹے سے لشکر کو ترتیب دیا۔ مہم سپرد مہر بن قین میسرہ پر حبیب بن مخطا ہرا اور علمدار عباس بن علی قرار دیا گئے۔ (۲)

چونکہ امام حسینؑ کی جدوجہد کا مقصد یہ تھا کہ دین و آئین شریعت کی حقانیت کو ظاہر کرتے ہوئے اپنے دشمن کی سیرت و کردار کے متعلق دنیا کے سامنے اس حقیقت کو ثابت کر دیں کہ اسے اسلام سے دور کا بھی کوئی تعلق نہیں ہے۔ اس کے لئے نہ درست فتنے کہ ایک تو آپ کے کردار میں کوئی ایسا ثبوت بھی نہ آنے پائے ہر آپ کے خیانت تشدد کے جواز کی دہلیز بن سکے۔ اسی لئے آپ نے مہالخت کی گھنگو میں ہیں۔ ملک عرب کو چھوڑنے اور در بدری کی زندگی بسر کرنے پر آمادگی ظاہر کی اور اسباب اشتعال پیدا کیے جانے کے باوجود بھی اپنے ساتھیوں کو جنگ میں سبقت سے روکے رکھا۔ اور لڑائی کی مکمل تیاری ہو چکنے کے بعد بھی اپنی طرف سے پہل نہ ہونے دی چنانچہ صبح عاشورا بھی جب خیمہ امام کے ساتھ خندق میں آگے بڑھ کر رہی تھی تو اُدھر کا ایک سوار سر سے پیر تک بوسے میں غرق اس طرف سے گزرا اور اس خندق کی آگ کو شعلہ در دیکھ کر ایک انتہائی اشتعال انگیز جملہ کہا۔ معلوم ہوا کہ سحر بن ذی الجوشن ہے۔ مسلم بن عوسجہ نے امام سے عرض

(۱) طبری ج ۶ ص ۲۳۱۔ ارشاد ص ۲۳۲

(۲) طبری ج ۶ ص ۲۳۱۔ ارشاد ص ۲۳۲ اخبار القوال ص ۲۵۳۔

حجت کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ جس کے بعد دشمن کے "اصرار گناہ" یا باطل پر مند کی حیثیت اتنی نمایاں ہو گئی کہ کسی تاویل یا حمایت کا موقع باقی نہ رہا۔

تاریخی بیانات سے ظاہر ہوتا ہے کہ صبح عاشورہ دونوں طرف کی صف بندی ہو چکنے کے بعد کافی وقت تک آغاز جنگ نہیں ہوا۔ اس کا سبب یہی معلوم ہوتا ہے کہ دشمن اس کا موقع ڈھونڈ رہا تھا کہ کسی صورت سے حسینؑ کی طاقت کی طرف سے کوئی ایسا اقدام ہو جو بنائے جنگ بن سکے اور امام حسینؑ کا نشانہ یہ تھا کہ میری طرف سے آغاز جنگ ہونے نہ پائے بلکہ اس کے برخلاف آپ نے دشمن کو راہ راست پر لانے کی پراسن کوشش کر کے چاہا کہ امام حجت فرما دیا اس لیے آپ نے ناقہ طلب فرمایا اور اس پر سوار ہوئے۔ قرآن اپنے سامنے رکھا اور پھر ہفت دشمن کے قریب آ کر بلند آواز سے ارشاد فرمایا "اے گروہ مردم میری بات سنو! جلدی سے کام نہ لو۔ یہاں تک کہ مجھ پر جو تمھارا حق ہے اس کے تحت تم کو نصیحت و ہدایت کا فرض اور کردار اور تمھارے سامنے یہ حقیقت حال بیان کر دوں کہ میں تمھاری جانب کیوں آیا۔ اگر تم نے میرے بیان کو صحیح سمجھتے ہوئے تسلیم کر لیا اور میرے ساتھ انصاف سے کام لیا تو یہ تمھاری خوش قسمتی ہو گی اور تمھیں عار ہو گا کہ تمھیں میری مخالفت کی کوئی وجہ ہو ہی نہیں سکتی اور اگر تم نے میرے بیان کو قبول نہ کیا اور انصاف سے کام نہ لیا تو شوق سے جھگڑ کر لو اپنی طاقتوں کو اور کھٹا کر لو جس جس کو چاہو اپنے ہمپاؤں میں سے اور کوئی کوشش اٹھانے نہ ہو۔ پھر پوری طاقت سے بغیر ایک دم کی جی ہمت دئے ہوئے میرا خاتمہ کر دو۔ میرے لیے وہ پروردگار کافی ہے۔

جس نے قرآن کو نازل کیا اور وہی اپنے نیک اعمال بندوں کا مددگار
 ہے۔ امام حسینؑ کی آواز خیمہ میں پہنچنا کتنی کہ المحرم میں گریہ و بکا کا
 شور مبنہ ہو۔ حضرت نے جناب عباس و علی اکبر کو بھیجا کہ انھیں غارت
 کرو۔ روئے کا وقت بعد کو آئے گا جب آواز گریہ کی موقوف ہو گئی تو
 حضرت نے حمد ہی اور فریاد اور خدا کے اوصاف ذکر فرمائے پھر جب
 رس مآب پر درود بھیجا اور آنحضرت کے اوصاف و صفات دیر تک بیان
 فرماتے رہے۔ راوی کہہ رہا تھا کہ میں نے حسینؑ کے پاس رحیق
 کے بعد کون شکر نہیں دیکھا جو فصاحت و بلاغت میں آپ سے بڑا ہو
 جو حمد و ستودہ داکر کے بعد حضرت نے فرمایا: "اور میرے نام و نسب پر
 غور کرو اور دیکھو تو میں کون ہوں پھر آپ گریہ و زاری میں منہ ڈالو۔ غور کرو
 کہ ہر ایک سے میرے خون کا بہنا اور میری جنگ حرمت کرنے میں کیسے؟
 کیا میں نہیں ہوں مہار سے بنی کا نواسہ اور ان کے دعویٰ میں ان کے حمی زار
 بھائی برائے سب سے بہتے ایمان والے و سچے اور ان کی تصدیق کرنے
 والے و فرزند؟ کیا حمزہ سید شہداء میرے باپ کے چچا اور جعفر علیہ
 السلام سے ہی چچا نہیں تھے۔ کیا یہ حدیث جو زبان زوہلہ سے مہار سے
 گوشت و خیز ہوئی کہ حضرت رسول خداؐ نے میرے اور میرے بھائی کے بارے
 میں فرمایا کہ یہ دو ذوق جو ان ہیں جنت کے سردار ہیں؟ رقم میری بات
 دیکھ سکتے ہو اور حقیقتہً دور جنت، ان بات کو سمجھیں میں نے سچ بات نہیں
 کہی، چہ تو کوئی بات نہیں اور رقم میری بات کو غلط سمجھو تو اسلامی دنیا میں بھی
 سب سے شگاف جنت رقم پچھو تو وہ بد دیش۔ پوچھو جو جابر بن عبد اللہ
 رضی اللہ عنہ سے ابو سعید خدری سے، مسلم بن سعد ساعی سے، زید

بن ارقم سے، الحسن بن مالک سے وہ نہیں بتائیں گے کہ انہوں نے رسالتِ
 سے اپنے کانوں سے اس حدیث کو سنا ہے پھر کیا یہ نہیں میری خوریزی کے روئے
 کے لیے کافی نہیں ہے (۱) اس موقع پر شمر آپ کا کلام قسح کرٹا ہوتا ہوا
 اٹھ کر میں لندہ کی عبادت ایک طرف پر کرتا ہوں اگر میری سمجھ میں آتا ہو کہ تم
 کیا کہہ رہے ہو؟ قرآن میں منافقین کی نسبت آیا ہے ومن الناس من بعد
 الله على حرف لہذا اس کا مقصود تھا کہ میں مسلمان نہیں، منار ہوں اگر
 کچھ سمجھتا ہوں کہ آپ کیا کہہ رہے ہیں

انہی پ خاموش کھڑے ہوئے امام کی تقریر سن رہے تھے۔ انہیں
 شمر کی یہ بدتمیزی اور حضرت کے خطبہ میں مداخلت سمجھتے گوارہ نہ تھی۔
 حبیب بن مظاہر نے پکار کر جواب دیا: بخدا میں جانتا ہوں کہ تو خدا کی
 عبادت نہ شر حروف پر کرتا ہے۔ (یعنی انتہائی سنگار اور عبادت کے معاملہ
 میں فریبی ہے) اور میں گواہی اس کی بھی دیتا ہوں کہ تو سچ کہتا ہے تیری
 کچھ سمجھ میں نہیں آتا کہ حضرت کیا کہہ رہے ہیں۔ خدا نے تیرے دل پر نور
 ہے۔ امام نے پھر سلسلہ تقریر جاری فرمایا: ”اگر تمہیں اس حدیث کی صحت
 میں پھر بھی شک ہے تو کیا اس میں بھی شک ہے کہ میں تمہارے رسول کا
 نواسا ہوں۔ خدا کی قسم مشرق و مغرب عالم میں کوئی بھی نبی کا نواسا میرے
 سوا موجود نہیں ہے نہ تم میں اور نہ تمہارے سوا دوسرے اقوام میں دریں
 تو خود تمہارے ہی نبی کا نواسا ہوں۔ ذرا بتاؤ تو سہی کہ میرے قتل پر تم اس لیے
 آمادہ ہوئے ہو؟ کیا کسی اپنے مقتول کا قصاص لینا چاہتے ہو جسے میں نے قتل

کرنا ہو یا کسی بنے۔ ال کا مرقع بہہ رکھتے ہو جسے میں نے تلف کیا ہو یا کسی جرم
 وید نہ چاہتے ہو۔ جو میرے ہاتھ سے کسی کو لگا ہو یا ایک خاوشی سے چھپائی
 رہی اور میں سے کسی سے کچھ جواب دیتے رہیں پڑا۔ (۱) دیکھئے تو کہ
 ایک انسان ایک طرف در ہزاروں زبانیں دوسری طرف۔ بے شک حق
 اسی کا وقت ہونا چاہئے اور ایک انسان اپنی سی فی در حسن عمل پر امت
 نثار دیکھتے ہو حسین اس وقت جبکہ اپنا کوئی گواہ نہ تھا۔ یہ جمع
 بہ متن تھا مجمع سے اپنی بے جرمی کا انداز لے رہے تھے۔ تمام لشکر کو دعوت
 دی جا رہی تھی۔ کہ کوئی شخص کسی جرم کو پتہ دے دے۔ ہونگا کوئی جرم کسی
 کا لگا وہیں تو اس غیبت ہزار کے مجمع میں کوئی زبان کھولتا۔ کیا دنیا کی کوئی
 دیکھتا وقت زبانوں کو روکنے والی تھی، مگر معلوم ہوتا ہے کہ سچائی کا
 وقت بھی جو دینوں پر نفس اور نہ باؤں پر گراہ لگائے ہوئے تھے جس کا نتیجہ یہ
 تھا کہ ایک ایک وقت ہزاروں آدمیوں کو مخاطب کر رہا تھا۔ اور کسی کو
 اس کے خلاف زبان کشائی کی جرأت نہ تھی۔

فوج مخالف الف کے سکوت کو مدح دہانے کے بعد آپ نے نام بتا م ان
 لوگوں کو پکارا جن کے اس خط پر دستخط موجود تھے۔ اور یہ لوگ معمولی وجہ
 کے سب سے بھر نہ تھے۔ بلکہ ان میں سے ہر ایک کو نہ کم ہزار پانچ سو آدمیوں کا ہزار
 تھا۔ آپ نے فرمایا اے شہبث بن ربعی اے حجار بن ابجر۔ اے عیس
 بن اشعث۔ اے یزید بن عمارت کیا تم نے مجھے نہیں سنا تھا کہ
 کیتیاں لہر رہی ہیں چٹھے پانی سے چھلک رہے ہیں۔ آئیے لشکر آپ کی مدد

کے بیٹے تیار ہیں" (۱) اب معاملہ ان اشیا میں سے ہے انہما فی نازک تھا۔ چار آدمیوں کی بابت نام لے لے کر یہ انکشاف کیا جا رہا تھا کہ انہوں نے بھی آپ کو خط بھیجا تھا۔ گویا یہ یہی افواج اور ان کے سالار عمر سعد کے سامنے ان لوگوں کی سازش و دیرنگی اور حکومت سے ایک طرح کی بغاوت کا ثبوت تھا کیا جا رہا تھا حالانکہ وہ کوفہ کے سربراہ اور وہ اشیا میں تھے اور ابن زیاد کی طرف سے بڑے بڑے معزز عہدوں پر فائز تھے۔ انہوں نے تو وہ خط جیسا پہلے بنایا جا چکا ہے محض سازشی انداز میں جو اس کے رخ کو دیکھ کر لکھا تھا اس خیال سے کہ حسینؑ کے نام اتنے کثرت سے خطوط جا رہے ہیں اور جو یہ صادر ہے۔ اگر کہیں حسینؑ آگئے اور فضا ان کے موافق رہی تو ہمارے بیٹے بھی جگہ باقی رہنا چاہئے اس لئے انہوں نے یہ خط بھیجی تھا مگر اس وقت انے گواہوں کے سامنے ان کی سازش منکشف ہو رہی تھی اور اندیشہ تھا کہ واقعہ کر بلا کے بعد ابن زیاد کے ہاتھ سے ان لوگوں کا فیصلہ ہو جائے اور مسند بنی امیہ کی جانب سے راند و بارگاہ قرار پائیں اس لیے یہ بنائے ضرورت ان کو اس موقع پر بے غیروں کے ساتھ بولنا ناگزیر تھا۔ چند نچے انہوں نے اپنی تحریر کیا سے انکار کیا اور کہا کہ ہم نے اس طرح کے خطوط نہیں کئے تھے۔ امام نے فرمایا "اللہ اکبر! اتنا کھڑا حقیقت کے انکار اور تم نے کھانا تھا اور ضرور کھانا تھا اگر بفرس محال نہیں بھی تھا اور تم لوگ میرا آنا حقیقتہً نہیں جانتے تھے مجھے واپس چلا جانے دو کسی ایسی جگہ جہاں میں امن و امان کی زندگی گزار سکوں۔"

قیس بن اشعث نے جس کی بن بعد بنت اشعث نے حکومت
 شام کے ساتھ سازش میں متریک ہو کر اہام حسن " وزیر دیا تھا اور جس کا
 بھائی محمد بن اشعث حضرت مسلمہ کے قتل کا ذمہ دار تھا پکار کر کہا " آپ
 یزید کی بیعت کیوں نہیں کریتے؟ " حضرت نے فرمایا " تم ایسا کیوں نہ ہو گے؟
 تم محمد بن اشعث ہی کے تو بھائی ہو کیا تم نے کوئی فیضان سے پہلے نہ مسلمہ پر
 عیسوں کے خون کی ذمہ داری نہ یہ ہے۔ خدا کی قسم میں اس کے ساتھ یہاں نہ
 تھا رہے ہاتھ میں نہ زور تھا۔ اور نہ خدا کو دیکھنا ہے اسے ایسی جان ہی کہ
 بھاگوں گا۔

فوج نئی لشکر کے متاثر ہونے کی یہی تھی۔ یہ رہتی رہتی پورے کوفہ
 تک دوپور ہو گیا۔ حضرت نے لاقہ کو مٹھا دیا۔ نہ پڑے۔ درخت بہ بن سمجھا نا کہ
 حکم دیا کہ اسے نہ چھو دینا۔

چونکہ عرب حسینؑ آپ کے غم سے، قنفیٹ و نعل کرچتے
 تھے اس سے وہ بھی مسک حسینؑ ہی کو پیش نہ رکھتے۔ و شہداء کرتے تھے۔
 ہر فوج یزید کی کثرت عوام اس کو نہ پہنچتے تھے۔ اس لیے لاف کے متدار
 فرار کی تقریریں کر رہے تھے۔ یہاں پر کافی شہر ہوئے تھے۔ یہاں پر بھی تحلیل و
 ہر صفت پر ہونے لگا جو ویسے شیوہ سی ہو کر فیضیت میں مستور رہتا۔
 حضرت کو فوجی سب دعوت دیتے۔ وہ یہاں سے سب جو فوجی ہاں لیتے
 کہ یہاں کی تقریر ایسی موثر نہ ہو سکتی تھی جیسی کہ میری فیضیت کی جو رہا تھی

قریبی زمانہ تک "عثمانی" گروہ میں شمار ہوتے تھے اور اب کہ اور کہ بلا کے راستے
 پہلی میں امام کے پاس آکر شریک ہوئے تھے اس لیے فوج مخالف کے
 سامنے سب سے زیادہ آغز پر یہ افغانوں نے کی ہیں جن کو انکا ہری حیثیت سے
 اس وقت کوئی نتیجہ مرتب ہوا ہو یا نہیں۔ لیکن یہی نتیجہ کیا کم ہے کہ افواج
 مخالف پر ہر ممکن ذریعہ سے اتمامِ حجت ہو گیا۔ چنانچہ امام حسینؑ کے مذکور
 بالا خطبہ کے بعد زمیر بن قین گھوڑے پر سوار، سر سے پاؤں تک لوسے میں
 غرقِ صف سے باہر نکلے۔ پکار کر کہا: "و نہ داو دا خدا کے عذاب سے
 ڈرو۔ ایک مسلمان کی گردن پر اس کے سداق بھائی کا یہ حق ہے کہ وہ اسے
 خیر خواہانہ نصیحت کرے اور ہم آپس میں بھائی بھائی اس وقت تک
 ہیں اور ایک ہی ملت کے تابع کی حیثیت رکھتے ہیں جب تک کہ ہمارے
 متحاربے درمیان تلوار چلنے نہیں لگی ہے۔ یعنی جب تک باقاعدہ جنگ
 شروع نہیں ہو جاتی ہم میں اور تم میں رشتہ اخوت قائم ہے اور تم ابھی ہماری
 طرف سے انصاف کے مستحق ہو۔ بے شک جب تلوار چلنے لگے گی تو یہ رشتہ
 خود بخود ٹوٹ جائے گا اور ہم عیسیٰ علیہ السلام کے تابع قرار یا جائیں گے
 یقیناً! سننے ہماری اور تمہاری آزمائش کی ہے اپنے نبی محمد مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد کے ذریعہ سے تاکہ وہ دیکھیں کہ ہم ان کے ساتھ
 کیا کرتے ہیں اور تم کیا ساؤک کرتے ہو۔ ہم تم سب کو دعوت دیتے ہیں
 کہ ان کی مدد کرو اور عبید اللہ بن زیاد کا ساتھ چھوڑ دو۔ ینمید اور اس
 نہ یاد سے تم کو ان کی حکومت کے تمام دور میں کبھی سوا کے بھائی کے بولی
 اچھا سلوک نظر نہ آئے گا۔ یہ تمہاری آنکھوں میں سلاکیاں پھر داتے، تمہارے
 ہاتھ پاؤں قطع کراتے، تم کو سولیاں دلو اتے اور تمہارے نیک اعمال حفاظ

و ان مثلا حجر بن عدی اور ان کے ہمراہیوں اور ہانی بن عروہ وغیرہ کے ایسے
 سچی نفس کو فہم کرتے رہے ہیں اور

مفسرین کے لفظوں سے امام حسینؑ کے خطبہ اور زبیر بن عقیل کی تقریر
 میں بہت نمایاں فرق ہے۔ اس کا نہ انداز خاص طور پر انفرادی حیثیت سے
 حقیقت حال کو دیکھ کر اس قدر درجہ شخصیت کے تعارف پر مبنی معلوم ہوتا
 ہے اور اس موجود حکومت کے سبب ایک سب سے زیادہ ہے جس میں مزید
 سے زیادہ دوا بن زیاد کی حکومت کے کردار پر متوجہ کیا گیا ہے۔ اس مسئلہ سے
 امامی عرب کو نہ کے ساتھ ساتھ اور ان کو براہ راست بن زیاد کے منہ
 سے سنا ہے۔ یہاں تک کہ زبیر بن عقیل کو اپنی تقریر کے سلسلے
 میں حکومت مزاحمت سے بچا رہا ہے۔ اس طرح کہ بن زیاد کے دو اہول
 اور خوشامیوں نے خود زبیر کی خدمت اور ابن زیاد کی مدد شروع کر دی۔
 اس کے بعد وہ ہمیشہ وقت بیکار رہے لیکن گئے جب تک کہ تمہارے سر اور
 ان کے تمام حیلوں کو فہم نہ کر سکیں یا اگر فہم نہ کر سکیں تو بن زیاد کے پاس
 لے جائیں۔ زبیر بن عقیل کے خلاف بن زیاد کی حکومت اور ان کو ہدایت کرتے رہے۔
 یہاں تک کہ شمر کے ساتھ اور کما بس خاموش رہنے کی ضرورت کو چاہیے
 کہ بن زیاد زبیر بن عقیل کی جڑیں نہ ہٹا دے۔ انہیں کی اور سب سے زیادہ خوف
 ہونے کے ساتھ شمر کے ساتھ رہنے کے لئے اور شمر کی مدد میں تمام ہمتیں
 سب نفس ہر چاہت ہیں۔ زبیر بن عقیل کی جگر مارنے اور قوت پانی کے
 ساتھ جو اب رہا تو جسے موت سے خوف رہا تا تب ہی خدا کی قسم ان

کے ساتھ مرنا مجھے تم لوگوں کے ساتھ زندگی جاوید حاصل کرنے سے زیادہ
 محبوب ہے۔ اس کے بعد پروردگار تعالیٰ نے اس طرف مخاطب ہو کر کہا۔
 "اے اللہ کے بندو! ایسے بندگانِ زر کے کہنے میں نہ آؤ۔ خدا کی قسم پیغمبر
 خدا کی شفاعت ان لوگوں کو بھی نصیب نہیں ہو سکتی جنہوں نے پیغمبر خدا کی
 اولاد کا خون بنایا ہو اور ان کے ساتھ دغا دہوں کو قتل کیا ہو۔" امام مختصین نے
 یہ روایت کر کے باتوں کا جواب یہ بت دیا جا رہا ہے اور ان کا نام حضرت کا فرض ادا
 ہو چکا ہے کسی سے چکار کر رہو یا کہ "نہ سمیرا واپس چلے آؤ اگر مومن آل
 فرعون نے اپنی قوم کو نصیحت کر کے اپنے فرض کو ادا کر دیا تھا تو اقصائے عالم بھی
 اپنا فرض پورا کر چکے۔ اور نصیحت کا حق ادا کر دیا۔ مگر نصیحت و تبلیغ کا
 کوئی فائدہ بھی تو ہو گا۔ اس آواز کو سن کر نہ ہیر واپس چلے آئے۔

اس صلی نہ رہی نہ رست، ان حقیقت پر پناہ نہ ملے۔ البتہ رستہ افروز
 نصائح و نہایا رست کا کوئی اثر ہو رہا تھا یا نہیں۔ یہ امر بالکل تاریکی میں ظن
 جب تک کہ شُرکے باطن نے یہ دھماکہ نہ کر اپنے کوئی ہر نہیں کیا۔ ہماری کتاب کے
 ناظرین کے لیے یہ نام کوئی عجیب حقیقت نہیں رہے گی۔ یہ تو وہ تھے جس نے ایک ہزار
 فوج کی جمعیت کے ساتھ آل کو کوفہ کے راستے میں ارم حسین کو روکا تھا جو اب
 کو بھیر کر بلا لایا تھا اور جس نے ابن زیاد کا خط آنے کے بعد اتنی سختی برتنی تھی
 کہ خیام حسینی کو دریا کے کنارے برپا ہونے نہ دیا تھا۔ اس کے بعد محرم کی دوسری
 تاریخ سے دسویں تک اس کی کیا حالت رہی تھی اس کا بعد کی صورت حال

در خود نحو کے اقوال سے پتہ چلتا ہے کہ جس وقت سے وہ امام حسین
 کو کربلا میں پہنچا کر ابن زیاد کو مطلع کر چکا اس وقت سے برابر
 فی مویشی کے عالم میں گریبے جینی کے ساتھ حارث کا بغور مشاہدہ کر رہا تھا۔
 اس کے نہیں ماننے راستے ہی میں اس طرح کی ساسا اہ جینیان
 رہنا چاہتی تھی کہ کسی طرح امام حسین اور یزید یا ابن زیاد کو در
 خط و کتابت ہو اور معاملات رو با صلح ہو جائیں اس کے بعد ان
 میں پود کرنے کے بعد کسی سے یہ توقع تھی کہ بیچ میں کوئی ایسا مشترک
 عقد پیدا ہو جائے گا جہاں امام وراثت کے حق تلف نہ ہو جائیں
 وراثت کی صورت پیش نہ آئے۔ اسے وہ سے متواتر نو جس آئے
 سے انتشار ضرور پیدا ہو گا۔ عمر بن سعد کا طرز عمل اس کے
 لئے امیر فراقتا جو خود صلح کی گفتگو میں کر رہا تھا اور یہ یہاں
 کسی طرح جناب نہ ہو۔ یہ بھی وقت آیا جب ساسا گفتگو اپنے عقد
 پہنچائی وہاں تھر سعد تک نے یہ چاہے کہ اب معاملہ یکسو ہو جائے
 ورنہ غلبہ کی ضرورت نہیں باقی رہی۔ پھر ایسی صورت میں حر کو یہ سمجھ
 ن یہ وجہ تھی کہ جناب نہ ہو جائے۔ وہ دیکھ رہا تھا کہ امام کا طرز عمل و
 نہ ہے۔ آپ اپنی جانب سے امتیاز مشہرہ پیش کر رہے ہیں جو
 صلح نہ ہونے کی کوئی ذریعہ نہیں یہ توقعات تھے جو اس کے دل و باغ
 نوین محرم کی سہ ہر تک چھائے رہے ہوئے۔ مگر ہر محرم کی شام
 یہ سب امیدیں منتفی ہو گئیں ابن زیاد کے اس خط سے جو عمر
 بن ذی الجحش مشن کے ہاتھ عمر سعد کے پاس پہنچا جس کے
 بعد عمر سعد مجبور تھا کہ وہ اسی وقت حسیلی جماعت پر حملہ

آور ہوا اور بدقت تمام حسینؑ اور اصحاب حسینؑ کو صرف ایک شب
 کی ہمت عبادت خدا کے لیے دنیا منظور کرے۔ یقیناً یہ وقت تھا کہ جب
 حقیقہً حر کے سامنے امام حسینؑ سے کھل کر جنگ کرنے اور آپؑ کی قتل
 ناحق میں شرکت کرنے کا سوال صریحی طور پر پیدا ہو گیا اور اس کو یہ نظر آنے
 لگا تھا کہ میں نے اس کے پہلے حسینؑ کے خلاف جتنے بھی اقدامات
 کیے تھے وہ اس مظلوم مقدس سستی کو فنا کی منزل سے قریب کرنے کے
 سامان تھے۔ اس کی ذمہ داری مجھ پر ہے اور اس کے بعد پھر اب کیا
 مجھ کو اس سے بڑے اقدامات میں شرکت کرنا چاہئے؟ کیا میں حسینؑ
 کے خون میں اپنے ہاتھوں کو رنگین کر سکتا ہوں؟ اس کا سہمیر سستی سے
 کرتا تھا کہ ہرگز نہیں۔ مجھ سے یہ نہیں ہو سکتا۔ اسے اب سب کچھ یاد آتا
 ہو گا کہ حسینؑ وہ تھے جنہوں نے اس سخت موقع پر مجھے اور میری تمام
 فوج کو پانی سے سیراب کیا تھا۔ اب ان پر اور ان کے ننھے بچوں پر
 پر پانی بند ہے اور یہ بڑی حد تک میری ہی وجہ سے اس لیے کہ میں نے ہر
 انہیں اس بے آب و گیاہ مقام پر اتارنے کے لیے مجبور کیا۔ یہ سوچ کر اس کے
 قلب میں خود اپنی ہستی سے اشتیاق لینے کا جذبہ پیدا ہوتا ہو گا یا کم از کم
 کسی صورت سے تلافی کی صورتوں پر غور کرتے ہوئے وہ خیال کرتا ہو گا کہ
 میں حسینؑ کے پاس جا کر اپنی اس خطا کو معاف کرنے کی درخواست
 کروں تو کیا اتنا بڑا جرم دنیا میں معافی کے قابل بھی ہے؟ پھر اگر حسینؑ
 نے میری خطا کو معاف نہ کیا تو میں کہاں کا رہا؟ نہ دنیا علی نہ آخرت۔
 بھی اس کا سہمیر کہتا ہو گا کہ چل کر معافی مانگنا تو چاہئے۔ اپنا امکانی ذمہ
 تو بہر حال انجام دینا ضروری ہے پھر میں جب اپنی جان ان کے قدموں

پر دُعاں دوں گا۔ تو وہ کرمِ نفس ہیں۔ ضرور موانع کر دیں گے۔ قرائن کی
بنا پریشان کیا جا سکتا ہے۔ یہ اچھا تاثر ہے جو اُس کے دماغ میں ایک تو علم
برپا کیے ہوئے تھے اور وہ شب عاشقہ سی تھی جس کی سیاہی کے بے پناہ
سمندر میں اُس کے خیالات کی کشتی تھیں کھار ہی گئی۔

نور رتا ہوا جنگل اور رات کا سناٹا! صفحہ تیرہ بج بھی سناٹا ہے
کوئی موزخ ہے جو اُس موعکہ کی داستان قدم بند کرے جو حر کے دل و دماغ
میں بہاؤ تھا۔ بے شک سچا شاعر اکثر حقیقت کی ترجمانی کرتا ہے۔ میر میر
غنیہ رحمہ اور ان کے خاندان کے دوسرے بالکماں مرثیہ گو یوں نے جس طرح
س رات کو حر کی حالت کی خیالی تصویر کشی کی ہے وہ یقیناً ایک ایسا
برین جان ہے جس کی رویت خاموش فطرت کے واسطے سے شاعر کے دل
تک پہنچی ہے اور وہ قوت کے قرائن اُس کی تصدیق کرتے ہیں۔

بہر فوراً کسی طرح گزری صبح ہوئی۔ حر کو پھر بھی یہ دیکھنا ہے
کہ اب یہ موت ہے۔ کیا واقعی جنگ ہی ہوگی یا کوئی اور صورت رونما ہوگی۔
اُس نے منتانی صبر و ضبط کے ساتھ دیکھا کہ افواج کی ترتیب ہوئی۔ اُنات
یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ ایک حصہ فوج کا افسر قرار دیا گیا ہے۔ اُس نے
ہاں بے خبر، ٹوڑ خصلت سنا جس نے اُس کے دل میں گھر کر دیا۔ مگر یہ اُس نے
نہ نہ کیا کہ اس کا اثر فوج فی سب پر کیا پڑتا ہے۔ اسی شان میں زہیر
بن قیبت نے بڑھ کر تحریر کی اور نہ صفا نہ انداز میں اہل کوفہ کو مخاطب کیا
تہم باتوں کے بعد بھی اُسے محسوس ہوا کہ افواج پرید کے ارادوں میں
تبدیلی نہیں ہوئی ہے اور وہ جنگ پر آمادہ ہیں۔ بس اُس کے بعد حر کے
صبر و ضبط کا پیمانہ چھلک گیا اور وہ خیال جو اُس کے دل میں پرورش

پارہا تھا اب رازداری کے محدود سے آگے بڑھ گیا۔ وہ عمر سعد کے پاس آیا اور کہا "کیا تم ان سے واقعی جنگ کرو گے؟" (۱) اسی ایک سوال کے انداز میں وہ کسب قلابی کیفیتیں مضمحل تئیں جن میں حرکتی روزت دل ہی دل میں غلطان و پھیلا تھا۔ اُسے یہ یقین آنے کے قابل بات ہی نہیں معلوم ہوتی تھی کہ فرزند رسول سے جنگ غلی شکل بھی اختیار کرے گی۔ وہ سب کچھ دیکھ رہا ہے، آثار و قرائن کو جنگ کے قطعی پارہا ہے یہ بھی اس کی آرزو رکھتا ہے کہ یہ سب نالاستی ہو اور اس کو واقعیت سے کوئی واسطہ نہ ہو عمر بن سعد اُس کے ضمیر کے اندرونی کیفیات باطل بگاڑ تھا۔ اُس نے حر کے سوال کا فوجی انداز میں بڑے اطمینان کے ساتھ جواب دیا "ہاں، قسم بخدا، ایسی جنگ جس کا بہت ادنیٰ نتیجہ یہ سمجھنا چاہیے چاہیے کہ سردوں کی بارش ہو اور ہاتھ ہو کر زمین پر گرے،" "خونے کہا" کیا اتنی صورتیں مساحت کی جو حشائیں نے پیش کیں ان میں سے کوئی تم کوؤ کے نزدیک منظور می کے قابل نہیں ہے؟" (۲) اس سوال سے صاف ظاہر ہے کہ وہ صلح کی گفتگو کو پورے غور سے نتیجہ کی جستجو کے ساتھ سن رہا تھا اور یہ یقین رکھتا تھا کہ صورتوں میں سے کوئی ضرورت مان لی جائے گی۔

عمر بن سعد نے کہا کہ "خدا کی قسم اگر معاملہ میرے ہاتھ میں ہوتا تو میں ضرور منظور کرتا مگر کیا کروں؟ تمہارا حاکم نہیں ماننا،" (۳) عمر سعد کا یہ جواب خود کمزوری کا پہلو لیے ہوا تھا اور اس کا عنوان حر کی رائے اور خیال کو مزید تقویت دینے والا تھا اس لیے کہ وہ تسلیم کر رہا تھا کہ حیوین کا مسلک صلح جونی کا حامل ہے اور ابن زیاد کی بہت دھڑی ہے کہ وہ قتل

(۱)۔ طبری ج ۱ ص ۲۳۲ (۲) طبری ج ۱ ص ۲۳۲ (۳) طبری ج ۱ ص ۲۳۲

حسین سے کم کسی بات پر رضا مند نہیں۔ اس کے بعد حرؑ کی گفتگو کرنا بے کار تھی اور اب یہ وقت آگیا تھا کہ وہ اپنے اس فیصلہ کو جو بہت مشکل سے اُس کے دل و دماغ کے انتہائی کشمکش کے نتیجہ میں طے پارسکا تھا عملی لباس پہنائے۔

حرؑ کو یہ اندیشہ قسفی تھا کہ اگر فوج سے نکلنے کے پہلے یہ ظاہر ہو گیا کہ میری نیت کچھ اور ہے تو مجھے فوراً گرفتار کر لیا جائے گا اور میں اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکوں گا۔ اس نے ظاہر کر دیا کہ وہ اس وقت بہت احتیاط سے کام لے رہا ہو گا۔ اُس کے قبیلہ کا ایک شخص قرہ بن قیس اس وقت اُس کے نزدیک تھا۔ (۱) غالباً یہ وہی شخص ہے جو عمر بن سعد کو پیغام دے کر امام کی خدمت میں گیا تھا اور حبیب بن مثنیٰ ہر کے نصیحت کرنے پر اُس نے کہا تھا کہ میں جو پیغام دیا ہوں جا کر اُس کا جواب دے دوں تو پھر غور کروں گا کہ خود مجھے کس کا ساتھ دینا چاہیے۔ حرؑ کو اُس کا اپنے پاس رہنا ناگوار ہو رہا تھا، وہ چاہتا تھا کہ یہ کسی طرح میرے پاس سے ہٹ جائے مگر کچھ نہ تھا۔ آخر اُس نے پوچھا کہ "قرہ! تم نے آج اپنے گھوڑے کو پانی نہیں پلایا؟" اُس نے کہا "نہیں، ابھی نہیں" کہا "پھر پلو گے؟" اُس نے کہا "نہیں، انسان کا چہرہ اُس کی بات سیتا ہے، چہرہ کا رنگ سب ہی اُس کے خدات چاندی کرتے ہیں۔ حرؑ کو چھپا کر دیکھ کر وہ دھڑک رہا تھا۔ قرہ نے کچھ نہ سمجھا ہوا تھا تو سمجھ لیا کہ یہ مجھے اپنے پاس سے تانا چاہتے ہیں۔ بعد میں اُس کا بیان تھا کہ اگر حرؑ مجھ سے نزدیک نہ ہو تو میں امام حسینؑ کی طرف جا رہا ہوں تو میں بھی یقیناً

اُن کے ساتھ ہولیتا اور نکل جاتا، (۱) مگر یہ کہنے کی باتیں ہیں اور خواہ مخواہ کے غدر ہیں جو احساس گناہ پر وقت بھٹکنے کے بعد پیش کیے جاتے ہیں۔ اگر ایسی اخلاقی جرأت اُس میں موجود ہوتی تو حُر کے بے کلمے چلے جانے پر بھی قہر کے لیے راستہ نہیں بند ہو گیا تھا۔ وہ جانا چاہتا تو چلا جاتا بہر حال یہ محسوس ہوتے ہوئے کہ حُر کو میرا بیٹا اس رہنا ناگوار ہے، اُس نے اُس کے پاس ہٹ جانا ہی مناسب سمجھا۔ حُر نے اپنے خیال کے مطابق اُس کو ہٹا کر ایک رکاوٹ کو اپنے راستے سے دور کر دیا اور آہستہ آہستہ گھوڑا اپنا جمعیت حسینی کی طرف بڑھانا شروع کیا۔ نفسیاتی حیثیت سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ اس وقت اُس کا دل دھڑک رہا ہو گا اُس کے سینہ میں طوفان برپا ہو گا اور یقیناً وہ محسوس کر رہا تھا کہ اب میں کہیں اور ہوں۔ اس پر اس وقت ایک خود فراموشی اور مدہوشی کا عالم طاری ہو گا۔ اُس وقت وہ کاٹوک دینا آغاز شد۔

ہیماجریہ اوس اُس کے قبیلہ کا ایک شخص کہنے لگا "کیوں حُر! کیا ارادہ ہے؟ کیا حمایہ کرنا چاہتے ہو؟" (۲) حُر اس کا کیا جواب دیتا؟ اس نے پھر بھی سکوت کر کے پردہ داری کی کوشش کی۔ کچھ جواب نہیں دیا۔ مگر حسیں میں لرزہ سا پیدا ہو گیا۔ ہماجریہ نے کہا "حُر تمہاری یہ کیا حالت ہے؟ میں نے تمہاری یہ کیفیت کبھی نہیں دیکھی۔ مجھ سے پوچھا جاتا کہ کوئی میں سب سے زیادہ بہادر کون ہے تو میں تمہارے سوا کسی کا نام نہ لیتا مگر اس وقت میں تمہاری عجیب حالت دیکھ رہا ہوں۔ آخر اس کا سبب کیا ہے؟" یہ سن کر حُر نے مزید رازداری کی کوشش کو بے سود

سمجھا۔ کہا "میرے سامنے اس وقت بہشت و دوزخ کا سوال ہے۔
 میں تو بہشت پر کسی چیز کو مقدم نہ سمجھوں گا، جا ہے میرے ٹکڑے ٹکڑے
 کر دیے جائیں اور آگ میں جلا دیا جائے" یہ کہتے کہتے اُس نے گھوڑے
 کو چابک لگایا اور اصحابِ حسین کی طرف پہنچ گیا (۱)

اس موقع پر شاید جس کو اندیشہ ہوا کہ اُس کے اس طرح بے تحاشا
 گھوڑا اڑا دے ہوئے آنے سے کہیں انصارِ امام کو پریشانی نہ پیدا ہو اور
 اُس کی مزاحمت نہ کی جائے اس لیے اُس نے اُن کے قریب پہنچتے ہی اپنی
 سپر کوٹھ کر ہاتھ میں لے لیا (۲) یہ طرزِ عمل عرب کے دستور کے مطابق تھا اس
 لیے کہ جب کسی کو حملہ کرنا مقصود ہو تو اُس کے ایک ہاتھ میں کھینچی ہوئی تلوار
 اور دوسرے ہاتھ میں حفاظت کے لئے سپر ہوتی لیکن اگر کوئی تلوار نیام میں رکھے
 اور غیٹی ہوئی سپر کو ہاتھ میں لے آتا دکھائی دیتا تو یہ سمجھا جاتا تھا کہ وہ امان
 کا طالب ہے یا کچھ مینی مرے کر آیا ہے (۳) حزنے اس طرح اصحابِ حسین
 پر واضح کر دیا کہ وہ جنگ کا ابراہیم کہتا ہے۔ چنانچہ بلا روک ٹوک وہ سیدھا
 نامہ کے سامنے آیا اور کہنے لگا "فرزندِ رسول" میری جان آپ پر فدا۔ میں
 وہی گنہگار ہوں جس نے آپ کو واپس جانے سے روکا۔ راستے میں آپ کے ساتھ ساتھ
 رہا اور آپ کو اس جگہ کھڑے پر مجبور کیا۔ قسم ہے! میں خدا کی جس کے سوا کوئی معبود
 بحق نہیں کہ مجھے یہ گمان ہرگز نہیں تھا کہ یہ لوگ آپ کے تمام شرائط کو جو آپ پیش
 کریں گے مسترد کر دیں گے اور نوبت یہاں تک پہنچے گی۔ میں نے اپنے دل میں
 خیال کیا تھا کہ کیا حرج ہے۔ میں کسی حد تک ان لوگوں کا ساتھ دوں اور معلوم
 ہو کہ میں ان کی افاعت سے باہر ہوں۔ پھر یہ لوگ ان شرائط کو تو قبول ہی کر لیں

گے جو امام ان کے سامنے پیش کریں گے۔ بخدا اگر مجھے یہ علم ہوتا کہ یہ لوگ ان شرکاء کو آپ کے منظور نہیں کریں گے تو میں کبھی آپ کے ساتھ یہ طرز عمل اختیار نہ کرتا۔ اچھا اب میں حاضر ہوا ہوں انتہائی شرمساری کے ساتھ توبہ کرتا ہوا اپنے گناہ سے خدا کی بارگاہ میں اس عرض سے کہ جان و دل سے آپ کا شریک مصیبت ہوں، یہاں تک کہ آپ کے قدموں پر نثار ہو جاؤں کیا اس طرح میری توبہ قبول ہو سکتی ہے؟ حضرت نے بلا توقف فرمایا: "ہاں ہاں۔ خدا تمہاری توبہ قبول کرے گا۔ اور تمہیں بخش دے گا۔ مبارک ہو۔ واقعی تم حر (آزاد منش) ہو ویسے ہی جیسا تمہاری ماں نے نام رکھا ہے۔ تم آزاد ہو اللہ دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔ (۱) گھوڑے سے تو اترو۔" حُر نے کہا: "میرا آپ کی نصرت میں گھوڑے پر سوار رہنا نیچے اترنے سے بہتر ہے۔ چاہتا ہوں تھوڑی دیر ان سے جنگ کر لوں، پھر تو (مر کر) گھوڑے سے نیچے اترنا ہی ہے؟" امام نے یہ دیکھ کر کہ حُر کو جہاد کا دلولہ ہے۔ فرمایا: "اچھا جو تمہاری خوشی ہو وہ کرو۔ خدا اپنی رحمت تمہارے شامل حال رکھے؟" (۲) وہ ضبط بہت کر چکا تھا۔ امام سے خطا معاف کر کے اس کا دل بڑھ چکا تھا۔ اب اسے حق محسوس ہوتا تھا کہ وہ افواج بزرگ کے سامنے جا کر ان کو بھی حق کے راستے پر آ جانے کی دعوت دے چنانچہ وہ فوراً میدان میں آ گیا۔ پہلے تو اس نے ملائم الفاظ میں صفوف اہل کوفہ سے التجا طلب کرتے ہوئے کہا: "بھائیو! آخر حسینؑ کی ان باتوں میں سے جن کو وہ پیش کرتے ہیں کسی ایک بات کو تم کیوں نہیں منظور کر لیتے تاکہ تمہیں ان کے مقابلہ میں جہاد کرنے سے نجات ملے؟" لشکریوں نے کہا کہ امیر عمر سعد موجود ہیں۔ جو کچھ تمہیں کہنا ہے ان سے کہو۔ حُر نے عمر سعد سے التجا طلب

ہو کر چوری لٹا کر اسے اور ویسا ہی جواب ملا جو اس کے بل بل چکا تھا کہ اگر
 مجھ سے ٹکاپ ہوتا تو میں ضرور ایسا کرتا یا رہ سن کر خری کو غصہ آگیا اسے تیرا الفاظ
 میں جس بات سے خود اس کی فوج کے ایک نمایاں افسر ہونے کی بنا پر پورے طور
 سے فوج میں بے انتہائی افسانے کو فہم دلا اور خدا تمہیں غارت کرے تم نے
 میں مزید گوارہ کو دیا اور جب وہ آیا تو تم نے اسے دشمن کے سپرد کر دیا۔ تم نے
 خیال ہی نہ کیا کہ تم ان پر جان بٹا کر دو گے۔ پھر تم نے خود ان پر چڑھائی کر دی
 اور ان کے قتل پر آمادہ ہو گئے۔ تم نے ان کے نفس کی آمد و شد کو مسدود کر
 رکھا ہے اور جو غلوٹنے پر آمادہ ہو۔ اور چاروں طرف سے انہیں گھیر رکھا ہے۔ تم
 نے ان کو بند کی چوڑی چکلی زمین میں جسد و جان کو راستہ نہیں اور ہر
 جانب سے روک دیا ہے اور وہ تنہا بہ بلا تک میں قیدی کے مثل ہو گئے ہیں۔
 اور بے بس کر دیئے گئے ہیں اور تم نے ان کو ان کے اہل حرم اور بچوں کو
 اور ان کے اصحاب کو فرات کے اس بہتے ہوئے پانی سے روک دیا۔
 ہے جس کو یہودی اور مجوسی اور نصرانی تک پیتے ہیں اور عراق کے سور اور
 کتب تک اس میں بوٹے ہیں مگر یہ لوگ ہیں کہ پیاس کی شدت لے ان کو جان
 بلب کر رہا ہے حقیقتہً کیا برا وہ سلوک ہے جو تم نے محمد مصطفیٰ کے بعد ان کی
 اولاد کے ساتھ جائز رکھا ہے تم کو اس شدت دانی پیاس کے دن سیراب نہ
 کرے اگر تم آج ابھی اسی دم قیام نہ کرو اور اپنے طرز عمل سے پشیمان ہو کر باز نہ
 آ جاؤ۔

حُر کی تقریر دشمن کے مفاد کے خلاف بہت خطرناک ثابت ہو سکتی تھی اس

لیے تیرا آزادی کو حکم دیا گیا اور انھوں نے کچھ تیر چلائے۔ یہ دیکھ کر خرنے تقریر موقوف
کر دی اور چونکہ جنگ باقاعدہ شروع نہ ہوئی تھی، وہ واپس آ کر امام کے سامنے
کھڑے ہو گئے۔ وا،

جیسا کہ شب عاشور کی ہمت پر بحث کے سلسلہ میں کہا جا چکا ہے یہ امام
حسینؑ کی ایک بہت بڑی فتح تھی جو عین موقع جنگ پر خود آپ کی آنکھوں
کے سامنے اور آپ کے دشمنوں کی نگاہوں کے سامنے ظاہر ہو گئی۔ کیونکہ ہر
شخص اندازہ کر سکتا ہے کہ جس قدر ہمت بڑھانے اور دلوں کو اپنی طرف
جذب کرنے کے مادی اسباب ہو سکتے ہیں۔ سب فوج یزید کی طرف تھے اکثر
اقدار، طاقت و قوت یقین کا بیانیہ آسائش و راحت، آب و غذا کا اطمینان
پھر جائزہ و انعام اور بارگاہ حکومت میں تقرب کے توقعات اس کے برخلاف
جتنے ہمت شکن اور جی چھڑانے والے اسباب ہو سکتے ہیں وہ سب اصحاب
حسینؑ میں مجتمع تھے۔ قلت تعداد بے کسی و بے بسی۔ یقین بے بادی اور
تین دن کی بھوک پیاس اور حکومت کا عتاب جس کا نتیجہ اپنے ہی لیے نہیں
بلکہ اپنے بعد اپنے پس ماندگان اور اولاد کے لیے بھی ہمت شکن اور طاقت ربا
ہونے کے لیے کافی ہے۔ اس سب کے باوجود تاریخ یہ بتانے سے عاجز ہے
کہ ان میں سے کوئی ایک معمولی سپاہی بلکہ کچھ بھی الگ ہو کر فوج مخالف سے
جا کر ملا ہو۔ جسپرینؑ کی زندگی میں اور نہ حسینؑ کے بعد اس کے برخلاف فوج
مخالف کا کوئی معمولی شخص نہیں بلکہ ایک نمایاں افسر جنگ شروع ہونے سے قبل ہی اور سے
ٹوٹ کر ادھر آ گیا۔ یہ وہ غیر معمولی فتح تھی جس نے فوج مخالف کو دنگ کر دیا اور شاید فوج
کا رنگ بے رنگ پا کر ہی سالار فوج نے مزید تاخیر کو خطرناک پایا۔

اب دھوپ کوئی چڑھ چکی تھی اور دن کا اچھا خاصہ حصہ گزر گیا تھا۔ عمر سعد
نے لشکر کو آگے بڑھایا اور اپنے فلام دیکر کہ جو علمبردار لشکر تھا آواز دی کہ جھنڈا
پنا میرے قریب لاؤ۔ ورنہ رایت جنگ لیے اس کے پاس آکر کھڑا ہو گیا۔ عمر سعد
نے تیرا پنا چلا کہ میں تو دیکر فوج حسینی کی طرف رہا کیا۔ اور لشکرِ یزید کو مخاطب
کرتے ہوئے پکار کر کہا کہ گوا اور ہنا کہ سب سے پہلا تیر میں نے لکایا ہے۔

سید سالار شکرانہ، غناظ کو اپنی زبان پر جاری کرتے ہوئے تیر ہا کر سب
در لشکریوں میں جوش و خروش پیدا نہ ہوا۔ یہاں تک کہ سب یقیناً ہزاروں کمانیں
کڑکیں، ہزاروں سپے کھینچے اور ہزاروں تیر ہوا نہ ہو گئے۔

نہیں سمجھ سکتا کہ حضرت امام حسینؑ کے ساتھ وہی قیام جماعت اس
اجنبی حرم کا مقابلہ کرنے کے لیے کسی طریقہ پر تیار ہو سکتی تھی مگر بھنپ تیار ہی
کی مندرجہ ذیل ہی کیا تھی۔ ان کے تھے موت سے بے پروا کے، مستقبل کے لیے موجود
اور ان کے دل و جگر شوقِ شہادت میں ناز و کوبہ تھوڑے فاصلے پر آباد تھے۔
یزیدی لشکر و ہوس کو نہ دھتکا اور خوب اندازہ نہ کر اگر حسینؑ جماعت سے

وہ کتنی ہی غمگین نہ ہو سکتا۔ بہت متوجہ کیا گیا تو کہہ بان جنگ صرف
ماٹور کے دھکے سے ختم نہیں ہو سکے گی اور در اس کو بھی طرح سمجھنے
تھے کہ جنگ کا ٹپاں کھینچنا ان کے لیے اتنی ہی بدلتہ باغوث ہے۔ اس لیے
کہ ان کی کمزور رہائی کی عزت بھروسہ ہو چکی ہے۔ اور وہاں سے مدد پہنچنے
کی توقع سے۔ کونہ کے بہت سے افراد جو ابھی تک نہیں پورے ہو سکے ہیں۔
یسا موقع کے منسٹر در نہر ت حسینؑ کے لیے بے چین ہوں گے نیز یہ بھی

کہ ایران کچھ دور نہیں ہے اور دباں کے بھی کچھ افراد کا امام حسینؑ کے ساتھ غلبہ رکھنا یقینی ہے خصوصاً جبکہ ان کے ساتھ علی بن الحسینؑ بھی موجود ہیں جو نہایت بہادری سے شہر سے دھمکتے ہیں لہذا بہت امکان ہے کہ قوی تعصب ہی ایرانیوں کو حسینؑ کی حمایت پر آمادہ کر دے۔ یہ بھی ہو سکتا تھا کہ اجاؤ سلمیٰ سوار بھی بہت فائدہ پہنچا دیں جہاں تا قبلہ سے کافی اہمیت اور طاقت کا مالک ہے۔ اور طرماح بن عدی امام حسینؑ کے وعدہ بھی کر چکے ہیں کہ اگر آپ اپنے کو دباں پہنچا دیں تو آپ کی مدد کے لیے ہزاروں جوان قبلہ طے کے بالکل تیار پائے جائیں گے پھر خود طرماح صحرا کے علاقہ قریب حضرت سے یہ کہہ کر رخصت ہوئے ہیں کہ میرا چھ غلہ ہے اسے گھر پر رکھو اور آتا ہوں۔ ممکن ہے وہ آئیں تو اپنے ساتھ کچھ جوانان طے کو لیتے ہوئے آئیں۔ بہر حال اسباب جو کچھ بھی ہوں مگر بغاوت فوج زیادہ کو بہت جلدی تھی اور وہ بھی کہ یہ ہم جلدی سر ہو جائے۔ مگر تیروں کی اس ابتدائی بارش سے جماعت خاص نقصان نہیں پہنچا ہے شک وہ شلی طور پر ایک جنگ کا اقدام تھا جس پر فوج دشمن کی طرف سے ہو گئی اور یہ ایک آخری حجت تھی جس کے تحت ہونے کے امام منتظرؑ تھے۔

چنانچہ بغیر کسی ہراس اور پریشانی کے امام متوجہ ہوئے اپنے اصحاب طرف فرمایا "کھڑے ہو جاؤ موت کے استقبال کے لیے جو بہر حال ضروری خدا اپنی رحمت تمہارے شامل حال رکھے یہ تیر نہیں بلکہ دشمن کے فائدہ جو تمہاری طرف روانہ کیے گئے ہیں۔"

اصحاب حسینؑ جو حیرت انگیز ضبط و تنظیم کے ساتھ تیروں کی اس سرکے بعد بھی اپنی اپنی جگہ پر قرار تھے اور کسی قسم کا انتشار ان میں پیدا نہیں

تھار امام کی جانب سے ان الفاظ میں اذن جہاد پاتے ہی فوراً مستعد ہو گئے اور
 انھوں نے تیروں کا جواب تیروں سے دیا جس کے معنی صرف مقابلہ کے لیے اپنی
 آمادگی کا اظہار تھا۔ درنظر ہر سب کو ہزاروں تیروں کے مقابلہ میں سو دو سو تیروں
 کے ادھر سے جی چلے جانے سے انوائج مخالف کوئی خاص نقصان پہنچ نہیں سکتا
 تھا مگر ان کی اخلاقی حالت کو اس سے یہ محسوس کر کے عہد ضرور پہنچ سکتا تھا۔
 ان کی یہ تیروں کی سخت بارش ان مستحی بھرا انسانوں کو مرعوب نہیں کر سکی اور
 انھیں بہرحال ان سے جان توڑ مقابلہ کرنا پڑے گا۔ جس میں ہتھیاروں
 سے زیادہ دل کی طاقت کی ضرورت ہے اور ضمیر کے تزلزل سے ہی پہلو فوج
 یزدیدی کا انتہائی کمزور ثابت ہو رہا تھا۔

تساویسواں باب

انصار امام کے حالات و حیرت انگیز قربانیاں

چونکہ آغاز جنگ کے ساتھ ساتھ انصار حسینؑ کے بیہودہ فداکاریاں و عملی سلسلہ شروع ہو گیا تھا۔ اس لیے اس ذکر کے ساتھ پہلے معلوم ہوتا ہے کہ اصحاب و انصار کے مختصر حالات زندگی اور خصوصیات شخصی کا بھی یہاں تک کہ علم ہر کام ہے تعارف ہوتا ہے اس لیے واقعات کی تاریخی ترتیب کو مدنظر رکھتے ہوئے جن انصار کے کارنامے آنکھوں کے سامنے آئے ہیں ان کے مختصر حالات سلسلہ کے ساتھ درج کیے جاتے ہیں۔ انہی حالات کے ذیل میں جنگ کے تفصیلات اور واقعات کی ترتیب کا بھی بیان ہوتا جائے گا۔ اگرچہ شہدائے کربلا کے حالات کے متعلق عربی میں "البصار النہیۃ فی انصار الحسین" اور اردو میں "شہدائے کربلا" کے تین حصے طبع ہوئے ہیں مگر ان کے متن و عبارت اور مستند کتابیں موجود ہیں مگر اس غرض سے کہ یہ مکتبہ کتاب اس حیثیت سے تشنہ نہ رہ جائے ہاں ان حالات کا لب لباب واقعاتی ترتیب کے ساتھ پیش کیا جا رہا ہے۔ جو لوگ مزید تحقیق و تفصیل و مختلف روایات پر بحث و تبصرہ کے طلب گار ہوں وہ مذکور کتابوں کا مطالعہ فرما سکتے ہیں۔

(۱) عبد اللہ بن عمر کلبی

آذانہ بزرگ کے برابر تھے جس میں سے سب سے پہلے میدان کارزار
جیتا جاتا تھا۔

ان کا پورا نام دوسرا۔ ابو ذبیب عبد اللہ بن عمر بن عباس بن عبد
نسیس بن حنیفہ بن خبیب بن حبیب بن جحیم بن جحش بن کوفہ کے رہنے والے تھے اور
بہینہ ہمدان کے پسر جعد بن مرثد کے کنویں کے پاس اپنے ذاتی مکان میں سکونت
رکھتے تھے۔ یہ مقام کوفہ کی کنجیاں آبادی سے بالکل باہر ان ذات خیرا
- قریب تھے جو شخیذہ کے حدود میں واقع تھے۔ ان کے ساتھ ان کی رفیقا
- تارہتی تھیں جو قبیلہ خزرج قاسط سے تھیں اور امام ذہبیب بہت غمید
نام سے یاد کی جاتی ہیں۔ ان کی سیرۃ قوال ہے کہ وہ بڑے سوراخ
اور اور شریف تھے۔ شیخ ترمذی نے کتاب الرجال میں ان کا اسما ب
تشریح کیا ہے کہ ان کے کوثر میں جناب مسلم بن الحجاج کی شہادت
جیسے ذہبیب بن زیاد سے قبل حسین کی تیاری شروع کی اس زمانہ میں عبد
لہ بن عمر بن زیاد شہر بے امن میں تھے اور موجود صورت حال سے بالکل
خبر نہ تھے۔ جب امام حسینؑ مدینہ میں پہنچ گئے اور ابن زیاد نے اپنا لشکر
کنجیاہ میں قرار دیا کہ وہاں زوجوں کا مکانہ کرنے کے بعد کربلا کی جانب
نہ کریں تو اس غیر معمولی صورت حال کی طرف عبد اللہ بن عمر کو بھی

توجہ ہوئی اور انھوں نے لوگوں سے واقعات کی نوعیت دریافت کی۔ انھیں
 بتایا گیا کہ یہ فوجیں دختر رسول فاطمہ زہراؑ کے نزدیک حسینؑ سے جنگ کرنے کے لئے
 بھیجی جا رہی ہیں۔ یہ سننا تھا کہ بہادر عبد اللہ کے ایمانی جذبہ میں تلاطم پیدا
 ہوا۔ انھوں نے خیال کیا کہ مجھے مشرکین سے جہاد کرنے کی حسرت رہی ہے۔ ان
 لوگوں سے جہاد کرنا حوائج رسولؐ کے نواسے کے ساتھ جنگ کر رہے ہوں۔
 یقیناً اللہ کے نزدیک مشرکین کے ساتھ جہاد کرنے سے کم درجہ نہیں رکھتا ہوگا۔
 یہ بات دل میں ٹھان کر وہ اپنی زوجہ کے پاس گئے اور انھیں اپنے ارادہ سے
 مطلع کیا۔ پاک عقیدہ اور پر حوصلہ بی بی نے آتش شوق کو اور ہوا دی اس
 طرح کہ انھوں نے کہا تم بھی جاؤ اور مجھے بھی اپنے ساقی کے چلو۔ چنانچہ رات
 کے وقت دونوں روانہ ہوئے اور پہنچ کر انصارِ حبیبؐ کے ساتھ ملحق ہوئے۔
 اس وقت جب فوج عمر سعد کی جانب سے تیروں کی بارش ہو چکی تھی
 جو پیغام جنگ کی حیثیت رکھتی تھی تو ایسا راور سالم دونوں زیاد اور ابن
 زیاد کے غلام میدان جنگ میں آئے اور مبارز طلب ہوئے۔ فوجِ حسینؑ میں
 سے حبیب بن مرقظا، ہرادر، ہریر بن خضیر، جوش میں بھڑے ہوئے آئے۔
 مگر امام نے ان کو روک دیا۔ بس عبد اللہ بن عمر کو تو ولولہ جہاد تھا ہی وہ
 کھڑے ہو گئے اور اجازت جنگ چاہی۔ امام نے سر سے پیر تک ان پر نظر ڈالا
 اور گندمی رنگ، لانا قد، مضبوط کلاہیاں اور بازو کشادہ پشت اور سینہ
 ملا حقلہ کرتے ہوئے بطور خود فرمایا "بہادر اور جنگ آزمہ جوان معلوم ہوتا ہے
 پھر فرمایا "باؤا اگر تمھارا دل چاہتا ہے" عبد اللہ میدانِ جنگ میں

آٹے۔ فریق مخالف نے نام و نسب پوچھا اور انھوں نے بتایا۔ اُس نے کہا ہم
 تم کو نہیں پہچانتے۔ ہمارے مقابلہ میں زبیر بن قین یا حبیب بن مفاہیر یا
 برید بن خضیر کو آنا چاہیے۔ پس یہ سن کر عبد اللہ کو غصہ آیا اُس کا جواب سخت
 الفاظ میں دیتے ہوئے انھوں نے حملہ کر کے پہلے دار میں ایسا۔ کا کام تمام کر دیا۔
 عبد اللہ اُس کی طرف متوجہ ہی تھے۔ کہ سام نے تم کو دار کا دار کیا جو سر پہ آچکا تھا۔
 جب ان کو خبر ہوئی۔ بہادر نے بائیں ہاتھ کو سپر بنا دیا جس سے اس کی بائیں
 کی اٹکیاں قطع ہو گئیں۔ مگر عبد اللہ نے اتنی دیر میں ہڈ ٹکڑ کر ایک ضرب
 شمشیر میں اس کا بھی خاتمہ کیا۔ دائرہ خور و گی کے غصہ اور اپنے دونوں
 حریفوں پر فتح پانے کے جوش سے متاثر ہو کر عبد اللہ بن عمر جز پڑھنے لگے
 جس کا مفہوم یہ تھا کہ "اگر مجھے نہ پہچانتے ہو تو پہچان لو کہ میں قبیلہ کلب کا
 سیوت ہوں۔ میرے نسب و نسب کے لیے اتنا کافی ہے کہ خاندان علیہم میں
 میرا گھرانہ ہے۔ میں ایک سخت مزاج اور درشت خوی انسان ہوں اور حیبت
 بے وقت پست بہتی سے کام لینے والا نہیں ہوں۔ اے ام و سب میں ذمہ
 داری کرتا ہوں۔ تجھ سے کہ میں ان میں بڑھ بڑھ کر نیزے کا ڈنگا۔ اور تلواریں
 مار دوں گا۔ اور اس طرح کی شمشیر زنی کروں گا جو خد پہ ایمان رکھنے والے جوان
 بہت انسان کے شاہان شان ہوتا (۲)

مکمل سے کہ یہ بہادران عرب کی اس عام رسم کی بنا پر ہو کہ وہ اپنے
 سیر ناموں کا گوارا ہی شریک زندگی خواتین کو بنایا کرتے تھے۔ مگر عبد اللہ کی
 زوجہ یحییٰ حور توں کے متعلق نہ تھیں۔ وہ اپنے سینہ میں شیرازہ دل رکھتی تھیں۔ وہ
 اس دل میں ایمان کی غیر معمولی تڑپ کے ساتھ اپنے شوہر سے بے انتہا محبت

بھی ممکن ہے کہ جب انھوں نے اپنے شوہر سے فرمائش کی تھی کہ مجھے بھی اپنے
ساتھ ملے چلو تو اسی وقت وہ یہ نیت رکھتی ہوں کہ میں بھی شوہر کے ساتھ میدان
جنگ میں واد شجاعت دوں گی اور اس وقت تک شاید وہ اپنے قلابی جذبات
کو انتہائی بے چینی کے باوجود روکتی رہی ہو سہا اہل حرم اور ان کی ہمراہی خواہن
کو دیکھ کر جو احکام اسلام کے تحت میدان جنگ سے کنارہ کش رہتے ہوئے
خیوں میں جاں گزریں تھیں۔

مگر عبداللہ بن عمر کا میدان جنگ میں مذکورہ بالا اشعار پڑھنا
جو ایک طرف دلولہ جنگ کے منظر دوسری طرف جوش ایمان کا مرقع اور تیسری
طرف قلابی واردات اور تعلق یہ دعائی کے یہ جہات تھے اور ان سے یہ پتہ چلتا تھا کہ
وہ اس حرب و نیرب کے عالم میں بھی اپنی شریک حیات کی یاد اپنے دل میں اور
اُس کی تصویر اپنی آنکھوں میں سیٹ ہوئے ہیں۔ اور اس کے ساتھ ہی ساتھ اپنی
شجاعت اور سرفروشی کی واد اس سے لینا چاہتے ہیں۔ پس یہ اسباب تھے
جن کی بنا پر ان اشعار نے "ام و ہب" کے ضبط و نیرب کے لیے "برق خرمین"
کا کام کیا اور وہ بے تحاشا ایک گرز باقہ ہیں کہ میدان جنگ میں آئیں اور
پکار کر کہنے لگیں کہ میرے ماں باپ دونوں تم پر شمار۔ اور رسول کی نصرت
میں کوتاہی نہ ہونے پائے۔ (۱)

ولیر و غبور عبداللہ کے لیے یہ منظر انتہائی صبر شکن ثابت ہوا۔ وہ
فوراً زوجہ کے پاس آئے اور چاہا کہ انھیں خیمہ کی طرف پوچھا دیں مگر وہ
باتوں میں آنے لگیں۔ عبداللہ بن عمر کے ایک ہاتھ میں تلوار تھی جس سے
دشمن کا خون ٹپک رہا تھا اور دوسرے ہاتھ کی انگلیاں کٹ چکی تھیں جن سے

خود لہو جاری تھا۔ پھر بھی انہوں کے کوشش کی کہ وہ اپنی قوت سے انہیں
 خیمہ کی طرنت واپس کر دیں مگر جوشش میں بھری بہادر خاتون نے اپنا دامن
 عبد اللہ کے ہاتھ سے چھڑا لیا اور کہنے لگیں کہ میں تمہیں چھوڑوں گی نہیں جنت
 تمہارے ساتھ میں بھی قتل نہ ہو جاؤں " امام حسینؑ نے یہ ملاحظہ فرما کر ان
 کو آؤ زیدی کہ اللہ تم دونوں کو جزائے خیر دے۔ اس مومنہ اہل حرم کے پاس
 رہیں اور ان کے ساتھ بیٹھی رہو کیونکہ عورتوں پر سے جہاد ساقط ہے۔
 ایمان اور اطاعت امام کا احساس تھا جو بے پناہ جذبہ الفت اور

دوست قربانی پر غالب آیا اور ام وہب خواتین کے پاس خیمہ میں دس
 پہلی گئیں (۱) اور اس کے بعد عبداللہ بن عباسؑ بھی سنت مجاہدین میں دس
 آگے اس کے بعد وہ میرہ کے حمزہ میں شریک ہوئے اور مسلم بن عوسجہ کے بعد
 پانی جبر کی تفصیل بعد میں آئیگی۔

(۲) حزن زید ریاحی

زید بن زید بن ناجیہ بن قحیب بن عتاب بن میری بن ریاح
 بن یزید بن خنظلہ بن مالک بن زید مناة بن مسیم النہمی الیربوعی ریاحی یہ
 خاندان عرب میں قدیمی عزت کا مالک تھا۔ عتاب جو حرک چوکتی پشت میں
 ست لغمان بن منذر ملک حیرہ کے مخصوصین میں وہ درجہ رکھتا تھا کہ گھوڑے
 پر اس کے "روینٹ" کی صورت سے سوار ہوتا تھا عتاب کے دو فرزند تھے
 قیس اور قحیب باپ کے انتقال کے بعد یہ منصب قیس کو حاصل ہوا۔

بنی شیبان نے اُس سے منازعت کی جس کے نتیجہ میں ”یوم الطحفہ“ کی خونریز جنگ واقع ہوئی۔ قیس کے سلسلہ میں اخوص شاعر ایک صحابی تھے جن کا نام و نسب ”زید بن عمر بن قیس بن عتاب“ تھا۔ طبقہ کے لحاظ سے وہ حر کے بابِ زید کے چچا زاد بھائی اور حر کے رشتہ کے چچا ہوتے تھے۔

حر کو ذکے روسا و ریل سے تھے اور ابن زیاد کی فوج میں انسر کی حیثیت رکھتے تھے اور قتاد سیبہ کی فوج جو ناکہ بندی کے لیے تعینات تھی اُس میں یہ بھی شامل تھے اس کے بعد ان کا امام حسین کو روکنے کے لئے بھیجا جانا امام کا اُن کی تمام فوج کو شدت سے پیسا دیجھکراتے ساتھ کھل پانی پلانا اور امام سے اُن کی گفتگو اور آپ کے ارادہ روانگی کے موقع پر سدرہ ہونا اور آپ کو گھیر کر میدان کر بلاتنا اور ابن زیاد کا خط پا کر آپ کو یہاں قیام کرنے پر مجبور کرنا، اس کے بعد صبح عاشور اُن کا لشکر زیادہ علاحدہ ہو کر اصحابِ حسین میں شامل ہونا یہ تمام واقعات اس کتاب میں پہلے بیان ہو چکے ہیں۔

آغازِ جنگ کے بعد جب عبداللہ بن عمیر کاہی ایک کار نمایاں انجام دے چکے یعنی دستِ بدست لڑائی میں اُنھوں نے یسار اور سالم کو قتل کر دیا تو اُس شکست کے غصہ میں ہر فرد خنہ ہو کر عمرو بن الحجاج نے جو زمینہ اشکر زید پر تھا جموعی قوت سے حسینی جاعت پر حملہ کر دیا۔

اس سخت موقع پر حسینی مجاہدوں نے گھٹنے اپنے زمین پر ٹیک دیے اور نیزوں کی انیاں سامنے کر دیں جن سے دشمن کے گھوڑے اپنی جگہ ٹھہری گئے اور آگے نہ بڑھ سکے اس کے بعد جب وہ لوگ واپس ہونے لگے تو اُنھوں نے اُن کو تیر دیا کا نشانہ بنایا جس سے چند آدمی اُن میں قتل اور چند زخمی ہوئے۔ (۱)

جنگ کی اس شدت کو دیکھ کر بنا ہر حر کو خیال ہوا کہ کہیں کوئی ناہر حسین
 مجھ سے پہلے قتل ہو جائے یہ سوچ کر انھوں نے خدمت امام میں عرض کیا۔
 "فرزند رسول چونکہ سب سے پہلے آپ سے لڑنے کو آیا تھا لہذا چاہتا
 ہوں کہ آپ مجھے اجازت دیں کہ سب سے پہلے میں ہی آپ کے قدموں
 پر نشانہ ہوں۔ اور اس طرح دنیا سے جا کر آپ کے جبرہ گوار کی دست
 بوسی کا شرف حاصل کروں۔" امام نے اجازت دے دی اور حرمیدان جنگ
 میں پہنچے اور کچھ اشعار رجز میں پڑھنے لگے جس کا مفہوم یہ تھا کہ میں حرموں
 اور مہمانوں کا پناہ دینے والا ہوں۔ میں تمھاری گردنوں پر تلواریں ماروں گا۔
 اس امام کی جانب سے جو سرزمین مکہ کا سب سے بہتر رہنے والا ہے۔ میں تم
 کو قتل کر دوں گا اور ذرا بھی اس کو ظلم نہیں سمجھوں گا۔ اس رجز کے بعد
 انھوں نے حمد کرتے ہوئے تشریف لے کر دیے۔ اس کے پہلے جب حر
 لشکر غمر سعد سے جبرہ جو کرا مصحاب حسینؑ میں شامل ہوئے تھے تو زید بن
 ک ایک سپاہی زید بن صفیانؑ بھی نے کہا تھا کہ "بھلا اگر میں حر کو دیکھ
 لیتا اس وقت جب وہ لشکر سے نکل کر جا رہا تھا تو ایک نیزہ میں اس
 پر دم تمام کر دیتا۔ اب جو حر تنہا اتنے بڑے لشکر کے مقابلہ میں جنگ
 کر رہے تھے۔ آگے بڑھ کر تلواریں لگا رہے تھے اور غمرہ کا پر شعر
 ن کی زبان پر تھا کہ

مازلت ارمیہم شجرة نخره ولبانہ حتی تسربل بالدم

یعنی میں براہرأت پر پھینکتا ہوں گھوڑے کی گردن اور اس کے سینہ کو
 یہ کہ اس گھوڑے نے سر سے پاؤں تک خون کی چادریں اوڑھ لیں۔ (۱)

اور یہ شعر حقیقتہً اُن کے حسب حال تھا کیونکہ ان کا گھوڑا زخمی ہو چکا تھا۔
 اُس کے سر و چہرے پر تلواریں پڑ چکی تھیں اور خون بہہ رہا تھا۔ اس وقت
 حصین بن نمیر نے جو قادیسیہ کی ناکہ بندی پر مامور فوج کا افسر تھا۔ ینہ ید بن
 سفیان سے کہا کہ دیکھو حُر ہی تو ہے جس کے قتل کرنے کی تم آرزو رکھتے تھے
 اُس نے کہا "اچھا" یہ کہہ کر وہ باہر نکلا اور پکارا "حُر! کیا مقابلہ منظور ہے؟"
 حُر نے کہا "باب ضرور" اور یہ کہتے ہی سامنے آ گئے۔ خود حصین کا قول نقل کیا
 جاتا ہے کہ اِس پر معلوم ہوا جیسے ینہ ید کی جات حُر کے قبضہ میں تھی۔ چنانچہ وہ دم
 کے دم میں قتل ہو گیا۔ (۱) یہ ایسا پرہیزگار و ہنسیت منظر تھا کہ دشمن کا پرہیز ہو گیا اور
 حُر کے مقابلہ کو پھر کوئی نہ نکلا۔ آخر وہ اپنے گھوڑے کو جو بری طرح زخمی ہو چکا
 تھا موڑ کر اپنے مرکز کی طرف واپس ہو گئے۔
 اس کے بعد پھر وہ جنگ مغلوبہ میں شریک ہوئے اور ظہر کی نماز کا وقت
 آنے کے بعد شہید ہوئے۔ غصیل اس کی بہہ میں درج کی جائے گی۔

(۳) مسلم بن عوجہ اسدی

احمر اب حنین بن ممتاز خثیت رکھتے تھے۔ نام و نسب: ابوجہل
 مسلم بن عوجہ بن سعد بن ثعلبہ بن دودان بن اسد بن خزیمہ سد
 سعدی۔ ممتاز و عزیز اثرات عرب میں سے۔ سردار قوم، عابد و تہجد گزار تھے
 اور انھوں نے رسول کی زیارت کی تھی شعبی ایسے محدث نے ان سے روایت

احادیث کی ہے۔ ان تمام خصوصیات کے ساتھ وہ فارسی بھی تھے اور میدان کورزار میں انھوں نے کارہائے نمایاں انجام دیے تھے۔ سترہ میں جب حذیفہ بن الیمان کی سرودگی میں فوج اسلام نے ایران کے ترکستانی علاقہ آذربائیجان کو فتح کیا تھا تو اس میں مسلم بن عوسجہ بھی شریک تھے اور انھوں نے اس جنگ میں بہت سے مشرکین کو قتل بھی کیا تھا۔ میدان کورہ بلا میں وہ من رسیہ اور ضعیف العمر ہو چکے تھے۔

محبہ حسینی سے متعلق ان کے خدمات کا سلسلہ غاشور محرم کے بہت سے سے شروع ہو چکا تھا۔ چنانچہ جب ابن زیاد کے کوفہ پر مسلط ہونے کے بعد مسلم بن عقیل بانی کے پھر میں فروکش ہوئے اور انھوں نے بیعت کرنے والوں کی از سر نو تنظیم شروع کی تھی تو مسلم بن عوسجہ ان کے نمند خاص کی حیثیت سے ان کی بیعت اور اہل بیت کے ساتھ وفاداری کا عہد و پیمان لیتے تھے مگر شہادت جناب مسلم بن عقیل کے بعد پتہ نہیں چلتا کہ وہ کہاں گئے اور پھر کس طرح امام حسین کی خدمت میں پہنچ گئے۔

شب شہادت حضرت امام حسین نے جو تاریخی خطبہ ارشاد فرمایا تھا جس کا ماحصل یہ تھا کہ تم سب مجھے پورے غلیظہ موحاؤ اور مجھے تنہا دست مقابلہ کرنے دو اس کے جواب میں عزیز و سگے بعد سب سے بیت مسلم بن عوسجہ ہی اگڑے ہوئے تھے اور تاریخی اسباق کے لیے یادگار جوش اور خصوص میں بھرے ہوئے یہ الفاظ تھے کہ "بھلا ہم اور آپ کو چھوڑ کر چلے جائیں اور خدا کے سامنے جواب دہی کا اعلان نہ کریں یہ نہیں ہو سکتا۔ ہذا میں تم لوگوں کا کہ ان کے سینوں میں ایسے نیزے توڑ دیوں گا۔ اور غواہ میں لگاؤں گا۔ جب تک کہ اس کا قبضہ میرے ہاتھ میں نہیں آئے گا۔ مگر آپ سے کبھی جدا نہ ہوں گا۔ یہاں تک کہ اگر میرے

پاس ہتھیار نہ ہوں گے جن سے جنگ کر سکیں تو انہیں پھر ماروں گا۔ آپ کی نصرت میں یہاں تک کہ آپ ہی کے ساتھ رہتے ہوئے دنیا سے چلا جاؤں۔
صبح عاشور شمر نے خیم حسین کی پشت پر خندق میں آگ کے شعلے بھڑکے دیکھ کر جو گستاخی کا خطاب کیا تھا۔ اس کے جواب میں بھی مسلم بن عوسجہ نے غیظ میں آکر اس کو اپنے تیر کا نشانہ بنانا چاہا تھا۔ مگر امام کے مانع ہونے کی وجہ سے خاموش ہو گئے تھے۔

اب جنگ چھڑنے کے بعد کہاں ممکن تھا کہ حرکت کا رزار میں وہ کسی سے پیچھے نہ جاتے۔ وہ بڑے ضرور تھے مگر نصرت حسینؑ میں ان کا جوش و ولولہ جوانوں سے بدرجہا بڑھا ہوا تھا۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ اصحاب امام میں سب سے پہلے وہی درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

اُس وقت جب عبداللہ بن عمر دست بدست جنگ کر چکے اور حمزہؑ بھی میدان جنگ میں زار شجاوت سے چکے تو نافع بن بلال حملے آگے بڑھ کر لڑنا شروع کیا اور وہ کہتے جاتے تھے کہ "میں قبیلہ بنی جہل سے ہوں۔ میں علیؑ کے دین پر ہوں۔" اُن کے مقابلہ پر ایک شخص آ یا جس کا نام مزاحم بن حریش تھا اُس نے کہا کہ "میں عثمان کے دین پر ہوں۔" نافع نے غصہ میں بھرے ہوئے جواب کے ساتھ اُس پر حملہ کیا اور اس کو قتل کر دیا۔ (۱)

ان پیہم نقصانات سے جو افواج مخالف کو براہ ہو رہے تھے، سردارانشکر یربہ پر ایشان ہو گئے۔ عمرو بن الحجاج نے جو اس کے پہلے ہی ایک حملہ کر کے ناکام واپس جا چکا تھا۔ زور سے اپنی فوج کو للکارا اور بلند آواز سے کہا: "بے وقوفو! تم جانتے بھی ہو کہ اس سے جنگ کر رہے ہو یہ ملک کے خاص شہسوار اور جانوں پر کھیلے ہوئے افراد ہیں۔ تم میں سے کوئی شخص انفرادی

طور پر ان سے جنگ کے لیے نہ سکے۔ ہاں چونکہ ان کی تعداد بہت کم ہے اس لیے یہ بہت فقور ہی دیر زندہ رہ سکتے ہیں۔ اگر تم سب مل کر فقط پتھری ان پر برسادو تو بھی ان کو قتل کر سکتے ہو۔

یہ مشورہ کہ دست بردست جنگ نہ کی جائے۔ عمر سعد کو بھی پسند آیا اور تمام لشکر میں فرمان جاری کر دیا گیا کہ کوئی شخص مبارزہ قلبی کے لیے میدان میں نہ نکلے۔ پھر عمرو بن العجاج نے آگے بڑھ کر تمام لشکر میں جوش پیدا کرانے کے خیال سے ایک غریبہ کی اور کہا "اے اہل کوفہ اطاعت و وفاداری کے پابند رہو۔ اور اپنی جماعت سے الگ نہ ہو اور ذرا بھی شک و شبہ نہ کرو۔ اب لوگوں کے قتل کے بارے میں جو دین سے نکل گئے ہیں اور امام وقت ائمہ کے مخالف ہیں۔"

امام حسینؑ نے یہ گمراہ کن الفاظ سن کر جواب دینا ضروری سمجھا اور فرمایا کہ "عمرو بن العجاج تو لوگوں کو میرے خلاف آمادہ کرتا ہے کیا ہم دین سے نکل گئے ہیں اور تم دین پر قائم ہو؟ قسم بخدا عنقریب اس وقت جبکہ فوری جانیں رخصتوں سے جدا ہوں گی اور تم اپنے ان اعمال پر دنیا سے جاؤ گے معلوم ہو گا کہ کون دین سے نکلا تھا اور کون آتش جہنم میں جھنکے کا مستحق تھا۔" پھر عمرو بن العجاج نے اپنی فوج کو آمادہ کر ہی لیا تھا۔ چنانچہ اس نے پورے جوش و خروش سے مہینہ کی فوج کے ساتھ فرات کی جانب سے جماعت حسینؑ پر حملہ کیا۔ اس جماعت کے چھوٹے سے میسرہ نے ایسی پامردی سے مقابلہ کیا کہ دشمن کو پھر واپس ہونا پڑا مگر غبارِ کد امن چاک ہوا تو مسلم بن عویض نے اسے دھوکے میں غلطاً نظر آئے۔ امام حسینؑ فوراً مسلم بن عویض کے سر ہانے پہنچے جبکہ ان میں رقت جان باقی تھی آپ نے ان کے لیے دعائے خیر

کرتے ہوئے اس آیت کی تلاوت فرمائی کہ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ الْحَبْهَ وَمِنْهُمْ
 مَنْ نَبَتَ نَظْرًا وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا (یعنی) "کچھ جانے والے
 گزر گئے اور کچھ وقت کے منتظر ہیں مگر کوئی اپنی بات سے ہٹا نہیں"۔

حلیب بن مظاہر جو امام کے ساتھ ساتھ تھے مسلم بن عوسجہ کے
 قریب گئے اور ان سے کہا کہ تمہارے ساتھ چھوٹے بڑا مدد رہے۔ مگر میں تمہیں
 جنت کی مبارکباد دیتا ہوں۔ مسلم نے کمزور آواز میں جواب دیا: "تمہیں بھی ہر
 طرح کی خیر و برکت کی مبارکباد قبول ہو"۔ حلیب نے کہا اگر مجھے یقین نہ ہوتا
 کہ میں بھی عنقریب تمہارے پیچھے پیچھے آتا ہوں تو کتنا کچھ وصیت کرو اور میں اس
 وصیت کو پورا کروں"۔ اس مسلم نے جواب میں حسینؑ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے
 کہا وصیت جو کچھ بھی ہے وہ اسی ذات سے متعلق ہے۔ مثلاً یہ تھا کہ تم بھی
 ان ہی پر اپنی جان مار کر مار حلیب نے کہا "ضرور خدا کی قسم ایسا ہی ہو گا"۔
 عمرو بن حجاج کے ساتھ کی بہ جو اس فوج اس مختصر سی جماعت کے
 مقابلہ کی تاب نہ لا کر بے ستم شام بھاگی تھی۔

اسے خبر بھی نہ تھی کہ کون قتل ہو گیا مگر مسلم بن عوسجہ کے ساتھ ان کے
 اہل و عیال موجود تھے۔ جب ان کی شہادت کی خبر چیمہ میں پہنچی تو ایک کنیز
 نے چیخ مار کر کہا۔

"ہائے ابن عوسجہ۔ ہائے میرا آقا"۔ اس آواز کو سن کر لشکر مخالف
 میں خوشیاں مہر نے لگیں کہ ہم نے مسلم بن عوسجہ کو قتل کیا"۔ اس پر شبث بن
 ربعی کو غصہ آ گیا اور اس نے کہا "غضب کی بات ہے کہ مسلم بن عوسجہ
 کا سانس نہیں تھا ہو اور تم لوگ خوشیاں مناؤ۔ بخدا میں نے خدمت اسلام
 میں اس شخص کے کارنامے دیکھے ہیں۔ آخر باہجاء کی جنگ میں میرے چشمہ

واقعہ ہے کہ ابھی مسلمانوں کے لشکر کی پوری صف بندی بھی ہوئے یا
 پہنچی کہ اس بہادر نے چچہ آدمی فوج مشرکین کے قتل کر دیئے تھے۔ (۱) ایسا
 شخص تمہارے ہاتھ سے مارا جائے اور تم خوش ہو؟ (۱)

ظاہر ہے نگاہوں کو یہ باتیں معمولی معلوم ہوتی ہوگی مگر حقیقت یہ امام
 حسینؑ کی حق نیت کے وہ سرکھی علامات تھے جو دوران جنگ میں برابر
 آنکھوں کے سامنے آ رہے تھے۔

عبد اللہ بن عمرؓ کی شہادت

بعد ازاں دوسرے اجتماعی حملہ کی اس کارروائی نے جو قتل مسلم کی
 حدیث میں مذکور ہوئی تھی لشکر مخالف کا دل بڑھا دیا تھا۔ اس لیے اسے
 بعد ثمر بن ذی الجوشن نے میسرہ فوج کے کہے کہ حسینیؑ پر حملہ کیا اور
 اس طرح بھی اسی جہتین نے بڑی پادری سے مقابلہ کیا۔ اس موت
 پر عبد اللہ بن عمرؓ نے جن کے حانات پہلے بیان ہو چکے ہیں۔ بڑی نفٹانی
 سے کام لیا اور دوسرا ہی دشمن کے پتھر قتل کیے مگر اس کے بعد وہ ہانی
 بن شیبہ خنصری اور بلعرب بن جری کے ہاتھ سے درجہ ستم و تارت پر تڑپوں
 پر دیئے تھے کی بنا کہ وہ اسی جہتین میں دوسرے مقتول تھے (۲)

زید بن عبد اللہ بن عمرؓ جنہوں نے اپنی زندگی کی تمام کائنات کو اپنے جہد
 ایمانی پر قربان کر دیا تھا، یہ معلوم کر کے کہ ان کا عزیز شوہر ہمیشہ کے لیے ان
 سے جدا ہو گیا۔ وہ کہہ کر اپنی چٹی زین پر اپنے خون کی سرخ چادر ڈھکے موت
 کی غیند سوار ہائے ایک مہتاب بھرے چین ہو کر اس ارادہ سے نہیں کہ وہ جنگ

کرنی یا اپنے شوہر کے خون کا بدلہ لیں گی بلکہ صرف اس لیے کہ وہ اپنے شوہر کی لاش کو دیکھ لیں، بدن میں پانچویں ریکی وہ شوہر کے سر پر ہاتھ بٹھک کر ان کے چہرہ سے گرد و غبار صاف کرتی۔ اور کہتی جاتی تھیں کہ ”تمہیں جنت مبارک ہو بہشت کی سیر کرنا مبارک ہو۔ مگر دشمن کا ظلم و تشدد اس حد پر تھا کہ شمر نے اپنے غم کو جس کا نام رستم رکھا آواز دی کہ اس کا بلی کا م کام کرو، وہ بڑھا اور اس نے ان رستم رسیدہ اور دل خستہ خاتون کے سر پر ایک ایسا گرز مارا کہ وہ شہید ہو گئیں (۱) اور اس طرح کہ بلا کے خونیں مرتع میں ایک قابل احترام خاتون کا مقدس اوجھ بھی شامل ہو گیا۔

(۴) بریر بن خضیر ہمدانی

سن رسید تابعی، عبادت گزار اور حافظ قرآن، حضرت علی بن ابی طالب کے اصحاب میں سے، کوفہ کے باشندہ اور قبیۃ ہمدان کے اشراف میں سے۔ ابو سنیٰ ہمدانی سبھی مشہور محدث و حافظ کے ماموں تھے۔ مسجد کوفہ میں لوگوں کو قرآن کی تفسیر دیتے تھے۔ لوگ ان کو سید الفراء و حفاظ قرآن کا سردار کہتے تھے۔ راستے میں کہیں پر پہنچ کر اصحاب حسین کے ساتھ ہو گئے اور حر کی ملاقات کے بعد جو خطبہ امام نے ارشاد فرمایا تھا اس کے جواب میں زہیر بن قین اور نافع بن ہذیل کی تقریروں کے بعد انھوں نے بھی ایک مختصر سی تفسیر پڑھ لی جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے عبد الرحمن بن عبد ربیع سے ان کی طبعیاتی گفتگو کا تذکرہ بھی اس کے قبل اس کتاب میں آچکا ہے۔ جب بریر نے کچھ مزاج کیا اور عبد الرحمن نے کہا یہ مذاق کا

کا وقت نہیں ہے تو بریر نے جواب دیا کہ خدا کی قسم میرے قوم و قبیلہ والے اس سے واقف ہیں کہ مجھے جوانی سے کرسن عمر تک کبھی مذاق سے لچھو نہیں رہی مگر اس وقت تو اپنے مستحق کے شہر سے میری خوشی کی انتہا نہیں کہ ادھر میدان جنگ میں تیر چلی اور بس نتیجہ میں ہمارے لیے آخرت کی زندگی اور سعادت نصیب ہوئی۔

اس سے بریر کے شوق شہادت کا پورا اندازہ ہو جاتا ہے۔ یہی جذبہ ہے کہ رکابِ نبوتؐ کے وہ جنگ میں جنت کرنا چاہتے تھے۔ چنانچہ سب سے پہلے جو دو نذام زید بن زید کے شکر نذر سے نکلا اور انھوں نے مبارک ٹہنی کی تو حبیب اور بریر کھڑے ہو گئے تھے مگر امام نے ان کو روک دیا تھا۔ جمعہ عینی میں۔۔۔۔۔ ان کا نمایاں حیثیت رکھنا اس سے بھی بڑھتا ہے کہ جب عبداللہ بن عمر میدان میں گئے تھے تو ان دونوں غلاموں نے کہا کہ ہم تم کو نہیں جانتے، ہمارے مقابلے کے لیے زہیر بن قین یا حبیب بن منہر یا جریر بن حصیر کو آنا چاہیے۔ گزشتہ جنگ مغلوبہ کے بعد بدستِ مقلب سے یے یزید بن معقل شکر نذر میں سے میدان جنگ میں آیا۔ اس سے اور جریر سے بڑی مدافعت تھی اور مذہبی نوک جھڑپ بھی ہوا کرتی تھی۔ اس لیے اس نے میدان جنگ میں جریر کو آواز دی کہ ”دیکھنا تم نے خدا نے تمہارے ساتھ کیا سلوک کیا، بریر نے کہا ”خیر نے میرے ساتھ تو بڑا اچھا سلوک کیا۔ ہاں تو اپنی کہہ کہ بڑا ہر نصیب ثبات ہو گئی“ یزید بن معقل نے جواب دیا۔ جھوٹ کہتے ہو حالانکہ اس کے پہلے تمہیں جھوٹ بولنے کی کبھی عادت نہیں تھی۔ خیر یہ بتاؤ کہ تمہیں یاد ہے یا کہ دن ہم اور تم بنی لوزان کے کوچہ سے ہو کر گزر رہے تھے اور تم کہہ رہے تھے کہ

عثمان گنہگار تھے اور معاویہ خود گمراہ اور دوسروں کا گمراہ کرنے والا ہے اور امام حق بس علی بن ابی طالب ہیں۔ "بریر نے کہا کہ میں اب بھی اپنے اسی خیال پر قائم ہوں۔ "یزید نے کہا "میں گواہی دیتا ہوں کہ تم گمراہ ہو،" بریر نے کہا "اے خدا اس پر تیار ہو کہ میں تم سے مباہلہ کروں اور ہم تم دونوں مل کر خدا سے دعا کریں کہ وہ جھوٹے پر لعنت کرے اور جو حق پر ہوا اس کے ہاتھ سے باطل پرست کو قتل کرادے پھر میں تم سے جنگ کروں۔" یزید معقل نے اس کو منظور کر لیا۔ دونوں فوجوں کی آنکھیں لڑی بھیں۔ دونوں نے آٹے سائے کھڑے ہو کر ہاتھ آسمان کی طرف اٹھائے اور خدا سے دعا کی۔ پھر جنگ میں مشغول ہو گئے۔ بس صرف دو ضربوں کی رو و بدل ہونے پائی، اس طرح کہ پہلے یزید نے تلوار لگائی جو بریر پر آجشتی ہوئی پڑی اور کوئی صدمہ انھیں نہیں پہنچا۔ پھر بریر نے تلوار مار دی جو خود کو کاٹتی ہوئی اُس کے دماغ تک پہنچی اور وہ گھوڑے سے زمین پر گر پڑا اس حالت سے کہ بریر کی تلوار اُس کے کان سے سر میں در آئی ہوئی تھی اور وہ اُسے باہر کھینچ رہے تھے۔ اسی حالت میں رصنی بن صنفذ عبیدی نے اُن پر حملہ کر دیا وہ بریر سے لپٹ گیا اور کشتی لڑنے لگا۔ بریر اُس کو گرا کر سینہ پر سوار ہو گئے۔ کینہ و بزدل دشمن پیچھے اٹھا اور پکارنے لگا "کہاں ہیں جناب ہر سپہ سالار، کہاں ہیں مدافعت کرنے والے جوان۔" وفد کعب بن جابر بن عمرو غزالی بریر پر حملہ کر کے بڑھا لشکر یزید کے دوسرے سپاہیوں نے اُس کو منع بھی کیا کہ یہ بریر حافظ قرآن ہیں جو مسجد میں حفظ قرآن کرایا کرتے تھے۔ مگر اُس نے نہ مانا، درپشت کی جانب سے بریر پر نیزہ کا وار کر دیا جو سینہ سے پار ہو گیا۔ اور بریر زمین پر گر گئے۔ پھر اُس پر تلوار لگا کر بریر کا گمراہ تمام کر دیا۔ (۱)

۱۵) منج بن سہم

جماعت حسینی میں آنے والا فرزند کے ساتھ ساتھ غزوہ کی مایندگی بھی کافی تھی۔ ان میں سب سے پہلے ساسد شہداء میں جن کا نام آتا ہے وہ منج ہیں۔
 مشہور ہے کہ انھوں نے کتابت رجال میں ان کا اصحاب امام حسین میں سورہ بقرہ
 ز تحفہ نے جمع کیا ہے کہ حسبہ حضرت امام حسین کی کینز تھی جسے اپنے زین
 حیات بن عبد مطلب خرید فرمایا تھا۔ یہی شادی سے کر دی تھی اس طرح منج کی ولادت
 ہوئی اور چونکہ یہ کینز علی بن حسین ہیں جن پرین کے گھر میں خدمات انجام دیتی تھی اسلئے یہ
 امام حسین غوثی کی طرف روئے ہوئے تو وہ اپنے فرزند منج سمیت آپ کے ہمراہ آئی اور آپ
 کی شہادت و اہل جنگ میں ہی واقع ہوئی اور وہ حسان بن بکر غنظلی کے ہاتھ سے قتل ہوئے۔

۱۶) عمر بن خالد

پورا نام عمر بن خالد بن حاکم بن حزام الاسدی الصیداوی تھا۔ کوفہ
 کے اشرف میں سے اور نسبت رسول کے سچے محب تھے۔ شروع میں مسلم بن
 عقیل کی نصرت کے لئے تھے مگر جب اہل کوفہ نے ان کا ساتھ چھوڑ دیا، اور
 کہ میانہ کی کوئی صورت نظر نہ آئی تو یہ بھی رو پوش ہو گئے یہاں تک کہ امام حسین
 غوثی کے حدود میں پہنچے اور آپ نے قیس بن صہر صیداوی کو اپنی آمد
 کی اطلاع کے ساتھ کوفہ روانہ کیا قیس راستے میں گرفتار ہو گئے اور انہوں نے
 قتل کا حکم ہوا مگر انھوں نے مرتے مرتے حسین کی سفارت کے حق کو دیکر دیا یہ حکم
 کر کے کہ امام حسین مقام حاجر گاہ پہنچ گئے ہیں، جس کو جانا ہوا ان کے پاس
 پہنچا جائے۔ یہ خبر عمر بن خالد کو پہنچی تو وہ اپنے غلام سعد اور تین دیگر

ہمراہیوں کے ساتھ غیر معرودان راستے سے ہو کر بہت تیز رفتاری
 کے ساتھ منزل، عذیب العجانات پر امام حسینؑ کی خدمت پہنچے۔
 جب کہ حر بن یزید ریاحی امام کی نقل و حرکت کی نگرانی کے لیے پہنچ
 چکا تھا چنانچہ حُر نے مداخلت کی اور کہا کہ یہ لوگ آپ کیساتھ نہیں آتے تھے۔
 یہ یا تو میں انہیں گرفتار کر دوں گا یا کوئی دوسرا امام نے فرمایا: "اب جبکہ یہ میرے
 پاس پہنچ گئے اور میری امان میں آ گئے تو میں انہیں تمہارے سپرد نہیں کر سکتا۔"
 روز عاشور جنگ چھڑنے کے بعد یہ اذان کے ساتھ ہی وہ پانچ آدمی
 جنہوں نے بیک وقت فوج دشمن پر حملہ کیا اور لشکر میں گھس کر شمشیر زنی کرنے
 لگے۔ لشکرِ یزید نے ان بہادروں کو چاروں طرف سے گھیر لیا اور جماعتِ حسینؑ
 سے بالکل جدا کر دیا۔ یہ دیکھ کر امام حسینؑ نے اپنے بھائی ابوالفضلؑ کی طرف
 ان کی مدد کے لیے بھیجا۔ آپ نے جاکر تنہا فوج پر حملہ کیا وہ ہتھیار چھوڑنا شروع
 کی یہاں تک کہ لشکر کو منتشر کر دیا اور ان زخمی بہادروں کو دشمن کے ہاتھ سے
 نکال کر اپنی جماعت کی طرف واپس لے چلے۔ ابھی یہ سستہ پورا نہیں ہو سکا کہ
 دشمن تعاقب کے لیے آتے نظر آئے۔ عباسؑ نے ان بہادروں کو اپنے آگے
 کرا دیا آپ خود بغرض حفاظت پیچھے ہو گئے تاکہ ان کو کوئی گزند نہ پہنچے۔ آپ
 مگر دشمن کے قریب پہنچتے ہی زخمی بہادروں کے جوش کی انتہا نہ رہی وہ وہ عجب
 کی حفاظت سے نکل کر دشمنوں پر تھپتھپا پڑے اور باوجودیکہ دشمنوں سے بالکل بے
 تھے لیکن جان توڑ کر شمشیر زنی کی اور آخر ایک ہی جگہ پر گر کر شہید ہو گئے (۱) عباسؑ
 نے مجبوراً امام کی خدمت میں واپس آ کر اس واقعہ کی اطلاع دی۔ حضرت نے
 چند بار ان بہادروں کے لیے درگاہ باری سے رحمت طلب کی۔

(۷) سعد مولى عمر بن خالد

شریف النفس اور بلند مرتبہ غلام تھے جنہوں نے مالک عمر بن خالد ثقیفی کا آخر وقت تک ساتھ دیا۔ وہ اپنے مالک کے ساتھ اسی مختصر قافلہ میں آکر اصحاب حسینؑ سے ملے تھے جو منزل عذیب الہی نات پر خدمت مہم میں پہنچا۔ اور جنابِ نبویؐ کے چہرے میں درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۸) مجمع بن عبد اللہ

نام و نسب :- مجمع بن عبد اللہ بن مجمع بن مالک بن ایاس بن عبد مناف بن سعد العشیرۃ المذحجی العائدی۔ وہ تابعین میں سے تھے رسول اللہؐ کے زمانہ میں موجود ہوئے تھے ان کے باپ نے رسول اللہؐ کی صحبت کے تیرن کو حاصل کیا تھا اور خود مجمع حضرت علی بن ابی طالبؑ کے صحابہ میں داخل تھے چنانچہ جنگ صفین کے واقعات کے ذیل میں ان کا تذکرہ پایا جاتا ہے۔ یہ بھی ان پانچ شخصوں میں سے تھے جو منزل عذیب الہی نات پر امام حسینؑ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے اور تب آپؑ نے ان سے کوفہ کی حالت کے متعلق دریافت فرمایا تو مجمع نے حسب ذیل غلطیوں میں اہل کوفہ کی تصویر کشی کی تھی : بڑے آدمیوں کو تو بڑی رشوتیں دی گئی ہیں اور کٹھیاں بھر بھر کر ماں و دوت عورتیں کیا ہے تاکہ وہ موافق رہیں اور خیر خواہی کرتے رہیں اس لئے وہ سب متفق ہیں آپ کے خلاف اور عوام ان کے دال تو آپ کی طرف منسوب ہے مگر ملواریں ان کی حق آپ کے خلاف کھینچی ہوئی ہونگی۔

دورِ عاشوراؑ انہوں نے بھی اپنے جیسے کے ساتھ دشمن سے جنگ کی اور درجہ

(۹) عائذ بن مجمع

مجمع بن عبد اللہ عائذی کے فرزند تھے۔ اپنے باپ کے ساتھ منزلِ مدینہ
الہجرات پر امام حسینؑ کی قدم بوسی کا شرف حاصل کیا تھا اور انہی کے ساتھ
اپنے چچے میں رہتے ہوئے جنگ میں شرکت کی اور شہید ہوئے۔

(۱۰) جناد بن حارث سلمانی

سلمان قبیلہ مراد کی ایک شاخ اور مرد قبیلہ مذحج کا ایک شعبہ ہے
جناد بن حارث کوفہ کے باشندہ اور مشاہیر شیعہ میں سے تھے۔ یہ روزِ
کا اور اک کیں۔ پھر حضرت علی بن ابی طالبؑ کے ساتھ رتبہ اور جنگ حسینؑ
میں جہاد کیا۔ شیخ طوسی نے لکھا: الرجال میں ان کا نام اصحابِ حسینؑ میں
درج کیا ہے۔

جب مسلم بن عقیل کوفہ میں امام حسینؑ کی بیعت لے رہے تھے تو جناد
نے وفاداری کے ساتھ بیعت کی اور رسم کے ساتھ جہاد میں شریک بھی ہوئے مگر باغیہ مسلم کے خلاف
ہو گئی تو وہ بھی شش دیگر اشخاص کے محض ہو گئے اور آخر اسی جتنے میں جو ان کے
الہجرات میں خدمتِ امام میں پہنچے تھے وہ بھی حاضر ہوئے اور اسی جتنے کے
رہ کر جنگ بھی کی اور درجہ شہادت حاصل کیا۔

(۱۱) جنذب بن جبر کندی خولانی

کوفہ کے باشندہ اور ممتاز شیعی افراد میں سے تھے۔ حضرت علی بن ابی طالبؑ

صحبت سے مشرفیاب ہوئے اور جنگ صفین میں کندہ اور ازاد کے رسالوں کے
افسر تھے۔ جب امام حسینؑ کو فد کی سمت راہ دیا جاتے تو حر کی ملاقات سے پہلے ہی
وہ خدمت امام میں پہنچ کر ہمراہی کے مشرف سے بہرہ یاب ہوئے اور روز عاشورہ
جنگ کے ابتدائی منگاہ میں جنگ کر کے شہید ہوئے۔

(۱۲) زیرین یار بن ہماصر ابو الشعثاء کندی بہمدی

شیعیان کو فد میں سے، شریف، بہادر اور جنگ آزمائے تھے۔ امام حسینؑ کی خدمت
میں حر کی ملاقات سے پہلے حاضر ہوئے اور پھر ہمراہ رکاب رہتے تھے۔ جب کربلا
کی سرزمین کے قریب پہنچ کر حر کے پاس ابن زیاد کا قاصد یہ خط لایا تھا کہ جہاں
یہ خط پہنچے وہیں حسینؑ کو اترنے پر مجبور کیا جائے، تو ابو الشعثاء نے اس
کو پہچانا تھا کہ وہ مالک بن نسرمدی ہے۔ چونکہ وہ بھی قبیلہ کندہ سے تھا۔ اس
لئے ابو الشعثاء نے اس کو نصیحت کرنا ضروری سمجھتے ہوئے اس سے کہہ دیا کہ
تو نے کیا غضب کیا۔ اس کام کے یہ تو آیا؟ اس نے کہا میں نے اپنے امام کی
اطاعت کے حق کو پورا کیا۔ ابو الشعثاء نے جواب دیا کہ تو نے خدا کی تو نافرمانی کی
اور اپنے امام کی طاعت نہیں کی۔ اس طرح اپنے نفس کی ہلاکت کا سامان کیا اور
ہمیشہ کہے ننگ و عار اور آتش جہنم کا مستحق بنا۔ خداوند عالم نے یہ فرمایا ہے کہ
کچھ نام ایسے ہیں جو آتش جہنم کی طرف دعوت دیتے ہیں اور روز قیامت ان کی
کوئی فریاد نہ ہوگی، بے شک تیرا امام ایسا ہی ہے۔

وہ بہت بڑے تیرانداز تھے۔ روز عاشور اپنے گھٹنے ٹیک کر وہ امام کے
سامنے بیٹھ گئے اور آٹھ تیر لگائے جن میں سے پانچ تیر ٹھیک نشانہ پر پڑے اور
پانچ آدمیوں کو دشمنوں میں سے ہلاک کیا۔ جب تیر ختم ہو گئے تو وہ تلوار لیکر

میدان آئے اور یہ رجز پڑھی۔

”میں یزید ہوں اور میرے باپ ہمارے تھے میں شیر بیشہ سے زیادہ بہادر ہوں خداوند اگواہ رہنا کہ میں حسینؑ کا ناصر اور ابن سعد سے بے تعلقی خست بار کر نیوالا ہوں۔“

آخر درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

تاریخ میں تصریح ہے کہ وہ ابتداء جنگ کے شمار میں سے ہیں (۱۱)

حملہ اولیٰ

حقیقتہً تاریخ کا یہ یادگار اور حیرت انگیز واقعہ ہے کہ تیس ہزار فوج مقابلے پر بہتر یا زیادہ سے زیادہ سو ڈیڑھ سو نفوس ہوں اور وہ بھی تین دن کے بھوکے پیاسے اور اس کے باوجود وہ فوج کثیر اس جماعت قبیل سے نقصان پر نقصان اور شکست پر شکست اٹھائے اور اس کے نبالے کچھ نہ بنے صبح سے دوپہر کے قریب تک کا وقت آجائے اور سنی جماعت کی صف مثل ایک مضبوط و محکم آہنیں دیدار کے سامنے موجود ہے اس کے برخلاف افواج یزید میں اضطراب و تبد نظمی کے آثار نمایاں ہوں اور وہ کسی ایک طریقہ جنگ متعاقب نہ رہ سکیں رادی کا بیان ہے کہ اصحاب حسینؑ نے سخت جنگ کی اور ان میں کے سواروں نے جو تعداد میں صرف تیس تھے لشکر یزید پر تار پڑ توڑ حملے کیے اور وہ جس صف پر حملہ کرتے تھے اس کو

منتشر کر دیتے تھے۔ (۱) چنانچہ جب غورہ بن قیس نے جو لشکر زید کے
سواروں کی فوج کا افسر تھا یہ دیکھا تو اس نے عمر بن سعد کے پاس عہد
الرحمان بن حصن کو یہ پیغام دے کر بھیجا کہ دو آپ دیکھتے ہیں کہ آج صبح
سے اس چھوٹی سی جماعت کے ہاتھوں میری فوج کی کیا حالت ہے؟
اب آپ پیادوں کی فوج اور تیراندازوں کے دستوں کو بھیجے کہ وہ مقابلہ
کریں، لشکر زید کے لیے کس درجہ شرم کا مقام تھا کہ اس کے سواروں کا
افسر مثبت بارچکا اور کھلے ہوئے الفاظ میں اقرار شکست کر دیا۔ اس کے بعد پیادوں
کی عزت رجوع کی گئی اور شبلت بن ربیع کو جو پیادہ فوج کا افسر تھا۔ عمر
سعد کا یہ تہدید می پیغام پونچا کہ ”تم آگے کیوں نہیں بڑھتے؟“ مگر اس نے
حقارت آمیز جواب یہ دیا کہ ”افسوس ہے اس فہم کو سر کرنے کے سواروں کی
آنی بڑی فوج کا کافی سمجھی جاٹ اور میرے ایسے بڑے سردار کو زحمت دیکھائے
اور پھر تیراندازوں کی بھی ضرورت محسوس ہو رہی ہو! کیا میرے سوا کوئی اور اس
فہم کو سر کرنے کے یے نہیں ملتا؟ یہ سنکر مجبوراً عمر سعد نے حصین بن تمیم کو اسی فوج
کیساتھ جو قادیسیہ کی سرحد میں ناکہ بندی کی غرض سے تعینات رہ چکی تھی بلاتے
تیراندازوں کے اٹھانے کے ساتھ، مور کیا کہ وہ آگے بڑھتے اور خیمہ حسینی کے نزدیک
جا کر پس سے تیروں کا سینہ پر سائے۔ (۲)

فن جنگ کے واقفکار اچھی طرح جانتے ہیں کہ تیروں کی زد کے لیے ایک محدود
فاصلہ کا درمیان میں ہونا ضروری ہے۔ مقررہ فاصلہ سے زیادہ پر تیراندازی ایک
طرح سے ہوائی فائر کی حیثیت رکھتی ہے جس سے گزند نہ پہنچے گا تو ہی امکان
ہوتا ہے۔ مگر تھوڑی مسافت سے تیروں کی ہنگامہ خیز بارش ایک بے پناہ حملہ ہے

جس سے محفوظ رہنے کے لیے نہ فنون جنگ کام دے سکتے ہیں، نہ شجاعت و
 جرأت۔ اسی لیے یہ ایک مسلح حقیقت ہے کہ یہ بزدلانہ طریقہ جنگ ہے اور شجاعان
 روزگار کے لیے ننگ۔ یہ ظاہر ہے کہ اصل لشکر گاہ دو متخاصم فریقوں کے ایک
 دوسرے سے کافی فاصلہ پر ہوتے ہیں یقیناً اسی صورت پر کر بلا میں بھی تھے
 دونوں لشکروں کی صف آرائی بھی اس طریقہ پر ہوتی ہے کہ درمیان
 کافی وسیع مصاف باقی رہے اور یہ مسافت بھی کچھ کم نہیں ہوتی ہے
 پہلی مرتبہ کے تیروں کی بارش کا عنوان یہ تھا کہ عمر سعد نے اپنے
 لشکر ہی سے جس کی صف آرائی ہو چکی تھی تیر چلایا اور اسی کے ساتھ
 اُس کے لشکر والوں نے بھی تیر رہا کئے لہذا ان تیروں سے جماعت حسینی کا
 کوئی خاص نقصان نہیں ہوا تھا اور نہ ہونا چاہیے تھا سوائے اس کے کہ ان کے
 ذریعہ سے اعلان جنگ ہو گیا۔

اور غمناکی طور سے حرب و منرب شروع ہو گئی مگر اس وقت جس طریقہ سے تیر
 اندازی مقصود تھی اُس کی نوعیت بالکل مختلف تھی۔ اس لیے کہ اس مرتبہ پورے
 طور سے جماعت حسینی کو زد پر لا کر تیر برہ سائے جارہے تھے۔ ظاہر ہے کہ تیر کی
 زد سے ڈھال یا نیزہ و شمشیر کے ذریعہ سے تحفظ ممکن نہیں ہے۔ البتہ تیر کو خالی
 دے کر اُس سے بچا سکتا ہے مگر یہ اُسی وقت کارگر ہو سکتا ہے جب ادھر ادھر
 تیروں کی زد سے خالی جگہ موجود ہو لیکن تصور میں اس منظر کو سامنے لایا جا
 کہ صرف سو ڈیڑھ سو نفوس پر مشتمل جماعت حسینی صفت باندھے ایستادہ اور
 ان کے مقابلہ میں ہزاروں کی تعداد میں ایک فوج آ کر کھڑی ہو جاتی ہے اور تیر
 برسانا شروع کرتی ہے۔ تو وہ کتنی زیادہ دور تک پھیل جانی پڑے گی۔ اور جب اس
 کی طرف سے ایک مرتبہ مجموعی طور پر یک جہت اور ہم آہنگ ہو کر ایک نشانہ

پورا ایک ہی مرکز کو سامنے رکھے ہوئے بہت دور سے نہیں بلکہ قریب سے تیر
برسائے جا رہے ہیں تو کیا اس میں کوئی شک ہو سکتا ہے کہ ان تیروں نے
ایک عظیم سیلاب ایک بڑے طوفان، ایک تیز آندھی یا لوہے کی ایک چادر
کی طرح چپ و راست ہر طرف سے اس مختصر جماعت کو ڈھانپ لیا ہو گا۔
اور اس کے جسم کا کوئی حصہ ایسا باقی نہ ہو گا جو ان تیروں کی زد میں نہ آتا ہو۔
مگر انصار حسینؑ نے اس بے پناہ تیروں کے سیلاب کا یوں مقابلہ کیا کہ تلواریں
سونت لیں اور لوہے کی ان چادروں کو اپنے سینوں سے ریلے ہوئے دشمن
کی فوج پر جا پڑے اور اُس میں ور آ کر شمشیر زنی کرنے لگے۔

یہی وہ عظیم الشان حملہ اور گھمسان کی جنگ ہے جو تاریخوں میں "حملہ
ادنیٰ" کے نام سے مذکور ہے اور یہ ظہر سے ایک گھنٹہ قبل کا واقعہ تھا۔
اصحاب حسینؑ نے پھر دشمن کو شکست دی اور فوج کو پسپا کیا مگر اس
حملہ کا نتیجہ خود جماعت حسینی کے لیے بھی بہت درد انگیز ثابت ہوا جتنا پختہ جس
وقت میدان صاف ہوا اور گرد و غبار دور ہوا تو معلوم ہوا کہ یہ مختصر تعداد
اور زیادہ مختصر ہو چکی تھی اس لیے کہ پچاس آدمی انصار حسینؑ میں سے درجہ
شہادت پر فائز ہوئے تھے جن میں سے بعض تیروں کا نشانہ بنائے گئے تھے۔
اور بعض جنگ مغلوبہ میں شہید کیے گئے تھے۔ اس کے علاوہ جتنے گھوڑے اصحاب
حسینؑ کی سواری میں تھے وہ سب بھی ختم کر دیے گئے تھے اور چند اصحاب
حسینؑ بھی جو سوار تھے اب پیادہ ہو گئے تھے (۱)

چنانچہ حر بن یزید ریاحی بھی جن کا گھوڑا اس کے پہلے ہی زخمی ہو چکا تھا
اب پیادہ ہو گئے جس کا تذکرہ ان کے دشمن ایوب بن مشرح حیوانی نے
اس طرح کیا ہے کہ میں ہی وہ شخص تھا جس نے حر کے گھوڑے کو پکڑ لیا۔

بس میں نے ایک تیرا ایسا لگا یا کہ فرس کھرا کر زمین پر گر گیا۔ اور خر شیر کے مانند جست کر کے اُس کی پشت سے علیحدہ ہوئے۔ تلوار ہاتھ میں لینے ہوئے اور اس منمنون کا شعر پڑھ رہے تھے کہ "اگر تم نے میرا گھوڑا پے کر ڈالا تو کوئی حرج نہیں، میں ایک شریف انسان کا فرزند ہوں اور شیر سے زیادہ شجاعت کا مالک ہوں۔" دوسرے ایک مشاہد کا بیان ہے کہ اُن کا سامنے دو سرا کوئی شمشیر زنی کرنے والا نہیں دیکھا۔ (۱۲)

اس حملہ کے ذیل میں جو پچاس انصار حسینؑ شہید ہوئے ان میں نہیں کہا جاسکتا کہ کون پہلے شہید ہوا اور کون بعد کو، اس لیے ان کے حالات حروف بھی کی ترتیب سے درج کئے جاتے ہیں۔

(۱۳) ادہم بن ابیہ عبدی بصری

قبیلہ عبد قیس سے بصرہ کے باشندہ تھے۔ بصرہ میں ایک خاتون یحییٰ ماریہ بنت منقذ عبدیہ جو شیعہ علی اور محب اہلبیت نبوتؑ تھیں اور اُن کے مکان پر اکثر شیعیان علیؑ کا اجتماع ہوتا رہتا تھا۔ جب امام حسینؑ نے مکہ معظمہ سے کوفہ کی روانگی کا قصد کیا اور ابن زیاد بصرہ سے کوفہ کی گورنری پر مامور ہوا اور بصرہ کے نئے گورنر کی جانب سے ناکہ بندی کا انتظام ہوا تا کہ کوئی شخص نصرت حسینؑ کے لیے بصرہ سے نہ جانے پائے تو ماریہ عبدیہ کے مکان پر یزید بن شیبہ قیس نے نصرت حسینؑ

کی غرض سے کوفہ کی طرف منہ جانے کا عزم ظاہر کیا۔ چونکہ صریحی طور پر ان کا یہ مقصد خطرے سے خالی نہ تھا کچھ زیادہ احتیاط سے ان کے اس عزم سے ہر آمینٹ ہوئے پھر بھی یزید بن شعیب کے دوستوں نے ان کے ساتھ اپنا عمل کیا۔ چنانچہ ان سب نے اپنی جائزہ پر کھیل کر مقام البطحہ پر جو کہ مکہ معظمہ ہی کے حدود میں تھا۔ امام کی ہمراہی اختیار کی۔ ان ہی چار اشخاص میں ایک ابیہ بن امیہ بھی تھے جو روز عاشور حملہ اولیٰ میں درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۱۴) امیہ بن سعد بن زید طائی

قبیلہ طے کے بہادر، جنگ آزما اور شہسوار تھے۔ حضرت علی بن ابی طالب کے اصحاب میں محسوب ہوتے تھے۔ آپ کے ساتھ جنگ صفین میں شرکت بھی کی تھی۔ اور کار نمایاں انجام دیا تھا۔ اس کے بعد ان کا کوفہ میں قیام رہا۔ جب امام حسین کے کربلا میں پہنچنے کی خبر ہوئی تو گفتگوئے صلح کے دوران میں کسی عنوان سے کوفہ سے کربلا پہنچے اور امام کی ہمراہی اختیار کی، یہاں تک کہ روز عاشور حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۱۵) جابر بن حجاج تمیمی

قبیلہ تیم اشدر بن ثعلبہ میں سے، عامر بن نہشل نامی کے آزاد کردہ غلام

تھے۔ کوفہ کے باشندہ اور شہسوار تھے۔ پہلے مسلم بن عقیل کی حمایت کے لیے کمر بستہ ہوئے تھے مگر حالات کے ناسازگار ثابت ہونے کے بعد مثل دوسرے بہت سے انصار کے وہ بھی اپنے قبیلہ میں روپوش ہو گئے تھے۔ جب امام کے کربلا میں وارد ہونے کی اطلاع ہوئی تو وہ عمر سعد کی فوج کے ساتھ کربلا پہنچے اور خفیہ طریقہ پر اس سے علیحدہ ہو کر انصار امام حسین میں شامل ہو گئے۔ اور حایہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۱۶) جملہ بن علی شیبانی

کوفہ کے باشندہ۔ بہادر اور شجاع تھے۔ جنگ صفین میں حضرت علی بن ابی طالب کے ساتھ جہاد میں شریک ہوئے تھے۔ حضرت مسلم بن عقیل کی نصرت کے لیے بھی کمر بستہ ہوئے تھے مگر حالات کی ناسازگاری کے بعد وہ بھی اپنے قبیلہ میں روپوش ہو گئے۔ اور جب امام حسین کربلا میں پہنچ چکے تو وہ بھی کسی نہ کسی صورت سے کوفہ سے اگر انصار حسین میں شامل ہوئے اور حملہ اولیٰ میں درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۱۷) جنادہ بن کعب بن جابر انصاری خزرجی

امام حسین کی ہمراہی میں مکہ معظمہ سے متعلقین سمیت آئے تھے اور حملہ اولیٰ میں جنگ کر کے شہید ہوئے۔

(۱۸) جوین بن مالک بن قیس بن ثعلبہ تمیمی

قبیلہ بنی تیم میں ساکنت رکھتے تھے۔ اس لیے اسی قبیلہ کی طرف منسوب ہوتے تھے۔ اور جب کوفہ کے تمام قبائل امام حسینؑ کے خلاف جنگ کرنے کے لیے بھیجے جا رہے تھے تو وہ بھی قبیلہ بنی تیم کے ساتھ عمر سعد کی فوج میں شامل ہو کر میدانِ کربلا تک پہنچے اور جب امام حسینؑ کے پیش کردہ شرائطِ صلح نامہ منظور کر دے گئے اور جنگ کا ہونا قطعی قرار پایا گیا تو وہ اسی قبیلہ کے چند دوسرے افراد کے ساتھ شب کے وقت عمر سعد کی فوج سے جدا ہو کر رفقائے امام کی جانب آگئے اور حملہ ادا میں درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۱۹) حارث بن امر القیس بن عابس کنذی

شعبی مان روڈ کار میں سے اور غابہ و زاہد تھے۔ اکثر فرمایوں میں کنزہ ندیاں انجام دے چکے تھے۔ ان کے مذہبی احساس اور ثبات و استقامت کا اس واقعہ سے اندازہ ہو جاتا ہے کہ وہ قلعہ بکسر کا محاصرہ کرنے والوں میں شامل تھے جب مرتدین کو اس قلعہ سے باہر نکال کر قتل کیا جانے لگا۔ تو حارث نے اپنے حقیقی چچا پر حمد کیا۔ اس نے کہا: "میں تو تمہارا چچا ہوں" حارث نے جواب دیا کہ مگر اسے میرا چچا پروردگار ہے اور اس کا حکم مقدم ہے۔ پھر کہنے لگے قتل کر ڈالو۔

کر بلا میں وہ بھی عمر سعد کی فوج میں داخل ہو کر پیچھے تھے لیکن شرائط صلح کے
نا منظور ہونے کے بعد اس سے علیحدہ ہو کر اصحاب حسینؑ کے ساتھ ہو گئے
اور روز عاشور حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۲۰) حارث بن نہماں

ان کے والد نہماں حضرت حمزہ بن عبد المطلب کے غلام،
بہادر اور شہسوار تھے۔ جنگ احد میں حمزہ کی شہادت واقع ہوئی۔
اس کے دو برس بعد نہماں نے دنیا سے رحلت کی اس کے بعد سے
حارث نے جناب امیرؑ کی خدمت میں رہنا اختیار کیا اور پھر امام
حسنؑ اور امام حسینؑ کی خدمت میں رہے۔ جب حضرت امام حسینؑ
نے مدینہ سے ہجرت فرمائی تو حارث بھی ہمراہ رہے اور روز عاشور
حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۲۱) جناب بن حارث

ابن شہر آشوب نے حملہ اولیٰ کے شہداء میں ان کا بھی نام درج
کیا ہے۔ حالات بالکل معلوم نہیں ہوئے۔

(۲۲) جناب بن عامر بن کعب تمیمی

قبیلہ تیمم اللات بن ثعلبہ میں سے کوفہ کے باشندہ، شیعوں علیؑ تھے اور مسلم

بن عقیل کی بیعت کی تھی۔ جناب مسلم کی شہادت کے بعد وہ اپنے قبیلہ میں
پوشیدہ ہو گئے۔ جب امام حسینؑ کی کوفہ کی جانب روانگی کی اطلاع ان
کو ہوئی تو خفیہ طور پر کوفہ سے باہر نکلے اور راہ میں امام حسینؑ کی خدمت
میں پہنچ کر ہمراہ رکاب ہوئے یہاں تک کہ روز عاشور حملہ اوقی میں
شہید ہوئے۔

(۲۲۳) حبشہ بن قیس نهمی

پورا نام و نسب :- حبشہ بن قیس بن سلمہ بن طریف بن ابان
بن سلمہ بن حارثہ ہمدانی نهمی تھا۔ حاتم ابن جحر کا بیان ہے کہ ان کے
دادا سلمہ بن طریف صحابہ پیغمبرؐ میں سے تھے اور خود حبشہ بن قیس راوی
حدیث تھے۔ روز عاشور حملہ اوقی میں شہید ہوئے۔

(۲۲۴) حجاج بن زید سعدی تمیمی

قبیلہ بنی سعد بن تیمم میں سے بصرہ کے باشندہ تھے۔ امام حسینؑ نے
مکہ حفرہ سے روانگی کے موقع پر چند خطروں کے نام بصرہ کے نام روانہ فرمائے
تھے جن میں سے ایک مسعود بن عمرو ازوی کے نام تھا۔ مسعود نے اپنے
قبیلہ کے تمام اقوام بنی تمیم۔ بنی خنظلہ بنی سعد اور بنی عامر کو مجتمع کر کے
ایک تقریر کی جس میں ان کو نصرت امام حسینؑ پر آمادہ کرنا چاہا۔ جس کے
نتیجہ میں ایک جماعت نے نصرت امام کا وعدہ کیا۔ مسعود نے ایک خط امام

کے نام تحریر کیا جس میں حضرت کی تشریف آوری عراق پر اظہارِ مسرت کرتے ہوئے یہ لکھا تھا کہ میں نے بنی تمیم اور بنی سعد کو تمام تر آپ کی نصرت پر آمادہ کر لیا ہے اور وہ سب آپ پر اپنی جان نثار کر سکیں گے۔ یہ خط حجاج بن یوسف کے ہاتھ روانہ کیا گیا تھا۔ چنانچہ وہ کربلا میں آکر امام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور روز عاشور حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۲۵) حلاس بن عمرو ازدی راسی

اصحاب حضرت علیؑ ابن ابی طالبؑ میں سے تھے اور حضرت کے زمانہ خلافت میں کوفہ میں پولیس کے افسر کی حیثیت رکھتے تھے۔ وہ میلہ کر بلا میں عمر سعد کی فوج کے ساتھ آئے تھے مگر گفتگوئے مصالحت کے ناکام ہونے پر مخفی طریقہ سے شب کے وقت اصحاب حسینؑ میں شامل ہو گئے اور حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۲۶) حنظلہ بن عمر شیبانی

ابن شہر آشوب نے ان کا بھی نام حملہ اولیٰ کے شہیدان میں ذکر کیا ہے حالات معلوم نہیں،

(۲۷) زاہر بن عمرو سلمیٰ کنندی

اصحاب رسولؐ میں سے راوی حدیث تھے اور بیعت رضوان کے شرف سے بہرہ اندوز ہوئے تھے۔ صلح حدیبیہ کے بعد جنگ خیبر میں شریک

جہاد بھی ہوئے تھے۔ شجاعت اُن کی ممتاز صفت اور نمایاں جوہر تھا اور اہل بیت رسولؐ کی محبت ان کے لیے سزاوارتہ اعزاز۔ جب زیاد بن ابیہ معاویہ کی طرف سے کوفہ کا گورنر تھا اور عمرو بن الحمق الخزاعی نے اس کی مخالفت کا حکم بند کیا تھا تو زابر بھی اُن کے ساتھ تھے جب معاویہ نے عمرو بن الحمق کی گرفتاری کا حکم بھیجا تو زابر کے نام بھی وارنٹ جاری ہوا مگر وہ روپوش ہو گئے اور قبضہ میں نہ آ سکے۔

نتیجہ میں حج بیت اللہ الحرام سے شرفیاب ہوئے اسی سلسلہ میں امام حسینؑ سے ملاقات ہوئی اور وہ اصحاب حسینؑ میں شامل ہو گئے۔ یہاں تک کہ حضرت کی ہمراہی میں کربلا آئے اور روز عاشورا حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔ اصحاب ابیہ میں سے محمد بن سنان زابری متوفی ۱۲۷ھ جو امام رضاؑ اور امام محمد تقیؑ کے رداۃ میں سے تھے اپنی زاہر کی نسل سے تھے۔

(۲۸) زہیر بن بشر خثعمی

حملہ اولیٰ کے شہداء میں ان کا بھی شمار ہے۔ حالات معلوم نہیں۔

(۲۹) زہیر بن سلیم بن عمرو ازدی

شب عاشورا جب لشکرِ یزید نے امام حسینؑ کو شہید کرنے کا قطعی فیصلہ کر لیا تو وہ وہاں سے نکل کر اصحاب حسینؑ کی طرف آ گئے اور آپ کی نصرت کرنے ہوئے حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۳۰) سالم مولیٰ عمار بن مسلم البعری

اپنے مالک کے ساتھ اسی قافلہ میں جو یزید بن ابی سہیل قیس کے ساتھ
بصرہ سے مقام ابطح میں پہنچا تھا۔ امام حسین کی خدمت میں حاضر ہوئے
اور روز عاشور حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۳۱) سلیم

امام حسین کے با وفا غلام تھے اور کربلا میں نصرت امام حسین
کا حق ادا کرتے ہوئے حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۳۲) سوار بن ابی عمیر النہمی

پورا نام و نسب :- سوار بن منعم بن ابی عمیر بن نعم الہدائی
النہمی۔ راویان احادیث میں سے تھے۔ امام حسین کے کربلا میں پہنچنے
کے بعد کفتار کے صلح کے دوران میں کربلا پہنچے تھے۔ روز عاشور حملہ اولیٰ
میں نصرت حسین میں جنگ کا شرف حاصل کیا تاکہ کہ زخمی ہو کر گر گئے۔
دشمن اُن کو گرفتار کر کے عمر سعد کے پاس لے گئے، اُس نے چاہا کہ اُن کو
قتل کر دے مگر اُن کے ہم قبیلہ سپاہی مانع ہوتے اور انہیں بچا کر اپنے ساتھ
لے گئے لیکن وہ زخمی اتنے ہو چکے تھے کہ جان بڑھ ہو سکے اور چھ نہیں تاک
اُنہی زخموں کے تکالیف مبتلا رہنے کے بعد انتقال کیا۔

(۳۳) سید بن مالک عبدی

قبیلہ عبد قیس سے بصرہ کے باشندہ اور ان شیعیان علیؑ میں سے تھے جو تاریخت منتقل عبدیہ کے مکان پر مجتمع ہوا کرتے تھے۔ یزید بن ثلبیط قیس کے ساتھ نصرت امام حسین کے لیے روانہ ہوئے اور مقام ابلحہ پر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حملہ اولیٰ میں درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۳۴) شبیب بن عبد اللہ

حارث بن سریع ہمدانی جابری کے غلام، صحابی رسول اور حضرت علی بن ابی طالب کے ساتھ جمل، صفین اور نہروان کی مینوں لڑائیوں میں شرکت کا شرف حاصل کیے ہوئے تھے۔ کوفہ کے باشندہ تھے اور کربلا میں سلیف بن حارث بن سریع اور مالک بن عبد بن سریع دونوں اپنے آقا زادوں کی معیت میں امام حسین کی خدمت میں پہنچے تھے روز عاشور حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۳۵) شبیب بن عبد اللہ ہنشلی

مجتہد تابعین میں سے حضرت علیؑ کے اصحاب میں محسوب ہوتے تھے اور آپ کے ساتھ مینوں لڑائیوں میں شرکت کرتے تھے۔ پھر امام حسین اور ان کے بعد امام حسین کے اصحاب میں اور آپ کے خصوصاً میں سمجھے جاتے تھے۔ جب امام حسین نے مدینہ کو چھوڑا اور سفر غربت اختیار کیا تو شبیب

بن عبد اللہ وہیں سے آپ کے ہمراہ رکاب رہے یہاں تک کہ کربلا میں آپ کے ساتھ حمائم اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۳۶) ضرغام بن مالک تغلبی

انہوں نے کوفہ میں مسلم بن عقیل کی بیعت کی اور اُن کے شہید ہونے کے بعد وہ بھی روپوش ہو گئے۔ پھر عمر سعد کی فوج کے ساتھ میدان کربلا میں پہنچے اور پوشیدہ طریقہ پر اصحاب حسین سے ملحق ہو گئے۔ یہاں تک کہ حمائم اولیٰ میں درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۳۷) عامر بن مسلم عبدی بصری

بصرہ کے باشندہ، اُنہی شیعیان علیؑ میں سے تھے جو صادیہ بنت منقذ کے مکان پر جمع ہوا کرتے تھے۔ یزید بن ثبیط قیسی کے ساتھ وہ بھی نصرتِ امام کے لیے روانہ ہوئے اور مقام ابلح پر آپ کی خدمت میں پہنچے پھر وزعائو حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۳۸) عباد بن مہاجر بن ابی المہاجر حمزی

مکہ سے کوفہ کے راستے میں عرب کے اُن صحرائی قبائل میں سے جن کی طرف سے گزر ہوتا تھا بہت سے لوگ خوش آئند دنیوی توقعات کو پیش نظر رکھ کر اس قافلہ کے ساتھ ہو جاتے تھے چنانچہ ”میاہ جہینہ“ نام کے چشموں کے پاس سے قبیلہ جہینہ کے بہت سے لوگ اسی طرح آپ کے ساتھ ہو گئے تھے۔ ان ہی میں سے عباد بن مہاجر بھی تھے۔ جب مسلم وہابی کے شہید ہو جانے

کی خبر سننے کے بعد امام حسین نے منزل زبالہ پر لوگوں کو حقیقت
صورت حال سے مطلع فرماتے ہوئے انجام سے ناواقف افراد کو اپنے قیام
سے جدا ہونے کی ہدایت فرمائی اور اس کے نتیجہ میں سوائے اُن جان نثاروں
کے جو آپ کے ساتھ مدینہ سے آئے تھے تقریباً سب منتشر ہو گئے تو عباد
بن حمہاجر اُن گنتی کے باوقفا افراد میں سے تھے جنہوں نے امام کا ساتھ چھوڑ
پسند نہیں کیا اور وہ حسرت کے ساتھ رہتے یہاں تک کہ وہ روز عاشورا حملہ
اولیٰ میں درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۳۹) عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عمار بن خرزجی

صحابہ رسول میں سے حدیث غدیر کے راوی اور شاہد تھے (۱)
حضرت علی بن ابی طالب کے مخصوص شاگرد تھے۔ حضرت نے خود اُن کو
قرآن کی تعلیم دی اور اُن کی تربیت بھی فرمائی تھی امام حسین کے ساتھ مکہ
سے روانہ ہوئے اور میدان کربلا تک ہمراہ رہے۔ صبح عاشورا
جی سے بربادی کی مزاحیہ گفتگو ہوئی تھی جس کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے، انہوں نے
بکلی حمد و ثناء میں درجہ شہادت حاصل کیا۔

(۴۰) عبد الرحمن بن عبد اللہ بن کدک ارجی

طبقات تابعین میں سے معزز بہادر اور جنگ آزمائے۔ کوفہ سے جو دوسرا
وند امام حسین کے پاس بھیجا گیا تھا جس کے ساتھ تقریباً ۵۲ عرسہ شتیرا
کی خدمت میں ارساں کی گئی تھیں جن میں سے ہر ایک دو تین اور چار دستخطوں

سے قتی اس وفد میں قیس بن مسهر صیداوی اور عمارہ بن عبید سلولی کے ساتھ
 عبید الرحمن بن عبد اللہ بھی تھے اس کے بعد امام حسینؑ نے مسلم بن عقیل
 کو کو ذ بھیج دیا تو عمارہ اور عبد الرحمن کو ان کے ساتھ کر دیا اس کے بعد عبد الرحمن بن
 عبد اللہ کسی نہ کسی طرح کو ذ سے نکل کر میدان کو بلا تک پہنچے اور امام حسینؑ کے
 اصحاب میں داخل ہو گئے یہاں تک کہ حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۴۱) عبد الرحمن بن مسعود

وہ مسعود بن حجاج تہمی کے فرزند تھے جن کا تذکرہ سلسلہ شہداء میں بعد کو
 آئے گا۔ دونوں باپ بیٹے عمر سعد کی فوج کے ساتھ آئے تھے اور محرم کی ساری
 تاریخ امام کی خدمت میں سلام کرنے کے قصد سے حاضر ہوئے پھر واپس نہیں
 گئے۔ عبد الرحمن روز عاشور حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۴۲) عبد اللہ بن بشر خثعمی

پورا نام و نسب حسب ذیل تھا۔ عبد اللہ بن بشر بن ربیعہ بن عمرو بن
 منارہ بن مہیر بن عامر بن زہرہ بن مالک بن واثب بن جلیحہ بن کلب
 بن ربیعہ بن عفرس بن ذلف بن اخیل بن المنار الخثعمی
 ان کے باپ بشر بن ربیعہ اپنے زمانے کے مشہور روزگار اور میدان جنگ
 کے بہرہ آواز شہسواروں میں سے تھے۔ کو ذ کا مشہور احاطہ جو "جباہ بن بشر" کہلاتا
 تھا ان ہی کے نام سے منسوب تھا۔ جنگ قادسیہ کے ذیل میں ان کا مدد قیادت
 تارک پر نمایاں ہے۔ ان کے فرزند عبد اللہ صفات شجاعت و جرات و
 آدرسی میراث ہی کے قدم بقدم تھے۔ میدان کر بلا میں فوج عمر سعد کے ساتھ

پنج کر خفیہ طریقہ پر نصار حسینؑ میں شامل ہو گئے۔ یہاں تک کہ حملہ ادا میں درجہ شہادت حاصل کیا۔

(۴۴) عبد اللہ بن زید بن شریک قسری

یزید بن شریک کے دس بیٹے تھے چنانچہ انھوں نے دسوں کے ساتھ حضرت حسینؑ کے سوال پیش کیا۔ لیکن ان میں سے صرف دو تھے جنہوں نے اس امر پر رضامندی کا اظہار کیا۔ ان ہی دو میں ایک عبد اللہ بن شریک چنانچہ وہ اپنے باپ کی ہمراہی میں اہل مدینہ سے بچے اور مدینہ میں چھپ کر پوچھ کر خدمت امام میں داخل ہوئے۔ وہ غاصور حملہ ادائی شہید ہوئے۔

(۴۵) عبد اللہ بن زید بن شریک قسری

وہ یزید بن شریک کے دوسرے فرزند تھے جنہوں نے حضرت حسینؑ کے تیرہ سال کا ساتھ دیا اور وہ بھی حملہ ادائی میں شہید ہوئے۔

(۴۶) عیسیٰ بن مسلمہ ہاشمی

سیاہ ہاشمی کے اعزب میں سے جو اثنا عشر سالہ تھے قافلہ حسینؑ کے ساتھ ہو گئے تھے۔ ایک روز بھی تھے اور منزل نہ پا کر امام حسینؑ کے حقیقت حال کے ظہار پر مشتمل خطبہ کو سن کر جب سوائے خاص جان نثاروں کے اور سب نے اپنی اپنی راہ لی تو امام کے ساتھ ہی رہے یہاں تک کہ وہ غاصور حملہ ادائی میں شہید ہوئے۔

(۴۶) عمار بن ابی سلامہ والائی

نام و نسب :- عمار بن ابی سلامہ بن عبد اللہ بن عمران بن اسد بن ذوالانہدانی۔ حاذی ابن حجر لکھتے ہیں کہ انھوں نے رسالتِ مبارک کے زمانہ کا ادراک کیا تھا۔ علی بن ابی طالبؑ کے ساتھ حملہ، صفین اور نہروان کی لڑائیوں میں شرکت کی تھی کہ بلایا، امام حسینؑ کے ساتھ حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۴۷) عمار بن حسان طائی

نام و نسب :- عمار بن حسان بن شریح بن سعد بن حارثہ بن لام بن عمر بن ظریف بن عمرو بن شامہ بن ذیل بن جندعان بن سعد بن طے۔ محض دس ممتاز شیعانِ نقلیٰ میں سے۔ مشہور بہادر و جنگ آزمائے تھے۔ والد کے باب حسان بن شریح حضرت علی بن ابی طالبؑ کے اصحاب میں سے تھے اور جنگ صفین میں آپؑ کی نصرت میں شہید ہوئے عمار امام حسینؑ کے ساتھ مکہ معظمہ سے آئے تھے اور روز عاشور حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے ان کی دُعا میں سے عبد اللہ بن احمد بن عامر بن سلیمان بن صالح بن وہب بن عمار بن حسان بن شریح طائی جلیل القدر عالم اور فقیہ تھے جو اپنے والد کے ذریعہ امام رضاؑ سے روایت کرتے تھے اور کتاب القضاء والا حکام کے مصنف تھے۔

(۴۸) عمرو بن حبیبہ بن قیس بن ثعلبہ جہنی

بہادر، شہسوار اور جنگ کے میدان میں کار نمایاں انجام دیے ہوئے تھے۔ عمر سعد کی فوج کے ساتھ میدانِ کربلا پہنچ پھر انصارِ امام حسینؑ میں شامل ہو گئے اور حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۴۹) عمران بن کعب بن جاشثی

ان کا شمار بھی حملہ اذی کے شہداء میں ہے۔ حالات معلوم نہیں۔

(۵۰) قارب مولیٰ حسینؑ

قارب بن عبد اللہ بن اریقط المیشی دومی۔ ان کی ماں فکیرہ بنت حسینؑ کی حرم مرا میں رہا۔ باب مادر سکینہ کی کینز نکلیں اور ان کی شادی عبد اللہ بن اریقط کے ساتھ ہوئی اور اس طرح قارب کی ولادت ہوئی تھی وہ اپنی ماں کی ہمراہی میں امام حسینؑ کے ساتھ مدینہ سے مکہ اور پھر وہاں سے میدان کربلا تک پہنچے اور روز عاشور حملہ اذی میں شہید ہوئے۔

(۵۱) قاسط بن زمیر بن حاتم تعلیمی

وہ ایران کے دو بھائی مقسط اور کردوس حضرت علی بن ابی طالبؑ کے اصحاب میں سے تھے اور آپ کے ساتھ لڑائیوں میں شریک ہوئے تھے پھر امام حسینؑ کے ساتھ رہے۔ یہاں تک کہ آپ نے حجاز کی طرف ہجرت فرمائی۔ اس کے بعد وہ تینوں بھائی کوفہ میں قیام پذیر رہے یہاں تک کہ جب امامؑ کربلا میں وارد ہوئے تو وہ تینوں بھائی کسی نہ کسی طرح امامؑ کی خدمت میں پہنچے اور روز عاشور حملہ اذی میں شہید ہوئے۔

(۵۲) قاسم بن حبیب بن ابی بشرزدی

کوفہ کے شیعہ ان میں سے بہادر و دیر اور شہسوار تھے۔ عسکر کی فوج

کے ساتھ کر بلا پونچے پھر پوشیدہ طریقے پر امام کے انصار سے ملحق ہو گئے اور
روز عاشور حملہ اولیٰ میں درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۵۳) کر ووس بن زبیر بن جراح ثعلبی

وہ اوران کے بھائی قیسط بن زبیر اور دوسرے بھائی مقتدر بن
یونس اور ابی جہش بن ثعلبی ہیں سے تھے اور آپ کے ساتھ لڑائیوں میں
شرکت کرتے تھے مگر بلا میں خفیہ طریقہ پر خدمت حسین میں پہنچے اور حملہ اولیٰ
میں درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۵۴) کنانہ بن عقیق ثعلبی

کنانہ بن عقیق بن معاویہ بن جہاتہ بن قیس بن ثعلبی کوئی شجرہ
ازگاریں سے عابہ و زاہد اور حافظ قرآن تھے لڑائی کھینے سے پہلے پہنچے
میں خدمت امام میں پہنچے اور روز عاشور حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۵۵) مجمع بن زیاد بن عمرو ہنسی

میراہ جہینہ کے عراب ہیں سے تھے جو اٹھارے راہ میں اور
کے ساتھ ہو گئے تھے اور جب منزل زیبارہ میں امام کے خطبہ کو سن کر وہ
مخصوص جان نثاروں کے دوسرے تمام لوگ متفرق ہو گئے تو مجمع بن زیاد
امام کے ہمراہ ہی رہے اور روز عاشور پہلے ان کا آڈاز خمی ہو کر پے ہو
پھر چند آدمیوں کو قتل کر کے وہ دشمنوں میں گھر گئے اور حملہ اولیٰ میں
درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۵۶) مسعود بن حجاج ثقی

کولہ کے بڑے مشہور شہر یعنی اورنگ آباد میں کام کیے ہوئے تھے
یہ فرزند شہید امیر تھیں بن مسعود کے ساتھ عمر مسعود کی فوج میں میدان کربلا
تاک پہنچے اور سب تو یہیں محرم کو امام کو خدمت میں مدم کرنے کے لیے حاضر ہوئے
تو پھر واپس نہیں گئے۔ روز عاشورا کو وہاں میں شہید ہوئے۔

(۵۷) مسلم بن کثیر صدیقی ازوی

قبیلہ ازویہ میں سے تھے۔ انھوں نے یہی لقب لیا تھا۔ انھوں نے
کربلا کا اور ایک کیا تھا۔ جنگ میں حضرت علی بن ابی طالب
کی خدمت میں شریک جنگ تھے کہ پیدل پر تیر پڑا جس کا اثر یہ ہوا کہ
خدمت امام حسین کا متنازعہ کہہ رہے ہوئے اور کربلا میں پہنچ کر آپ سے
تو بڑے ہوشیاری سے ملے اور ان میں وجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۵۸) نقیض بن زید بن حارثہ ثقی

وہ اور ان کے دو بھائی قاسم اور کردوس اصحاب حضرت علی
میں سے تھے اور آپ کے ساتھ کربلا میں شریک ہوئے تھے وہ سب
میں ان کربلا میں خنجر طریقہ پر امام حسین کی خدمت میں پہنچے اور حمہ اور ان
میں وجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۵۹) منیع بن زیاد

ان کا بھی شمار حمہ اور ان کے ساتھ ہے۔ حارثہ سلیم بنی۔

(۶۰) نصر بن ابی نضر

ابو نضر نجاشی، بادشاہ حبشہ یا کسی اور ملک عجم کے بادشاہ کی نسل سے تھے۔ بچپن میں دین اسلام سے مشرف ہونے کا شوق پیدا ہوا، رسول اللہ کی خدمت میں پہنچے اور مذہب اسلام اختیار کیا تو آنحضرتؐ نے ان کی تربیت فرمائی اور آپ کی وفات کے بعد وہ حضرت علیؑ کی خدمت میں رہے اور آپ کے مملوکہ ایک نخلستان میں صلاح و تربیت کے کام پر مامور ہوئے۔

ان کے فرزند نصر نے اپنی کمسنی اور نوجوانی کا زمانہ حضرت علیؑ اور امام حسنؑ کے ساتھ اور بقیہ زندگی کا دور امام حسینؑ کی خدمت میں گزارا۔ یہاں تک کہ سفر عراق میں آپ کے ساتھ مدینہ سے مکہ اور مکہ سے کربلا پہنچے۔ حملہ اولیٰ میں پہلے ان کا گھوڑا کام آیا پھر وہ خود درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۶۱) نعمان بن عمرو ازدی

کوفہ کے باشندہ، اصحاب حضرت علیؑ میں سے تھے اور آپ کے ساتھ جنگ صفین میں شریک بھی ہوئے تھے۔ وہ اور ان کے بھائی حلا سر، بن عمرو ازدی کربلا میں عمر سعد کی فوج کے ساتھ پہنچے تھے اور شرائط صلح مسترد ہونے پر اصحاب حسینؑ سے ملحق ہو گئے یہاں تک کہ حملہ اولیٰ میں درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۶۲) عجم بن عجلان الضاری

نام و نسب: عجم بن عجلان بن نعمان بن عامر بن زریق الدمشقی

الکھڑجی وہ اور ان کے دو بھائی لشکر اور نعمان اصحاب حضرت علیؑ
میں سے تھے اور جنگ صفین میں کار نمایاں انجام دیے تھے اور تینوں
شجاعان روزگار اور شعراء میں شمار ہوتے تھے۔

نعمان بن عبلان کو حضرت سلیؑ نے عمرو بن ابی سلمہ مخزومی کو
معزید ل فرما کے بحرین کا حاکم مقرر کیا تھا۔
لشکر اور نعمان دونوں نے انا حضرت کی خلافت کے زمانہ میں انصاف
کیا اور نعیم کوفہ میں مقیم رہے۔ جب امام حسینؑ سرزمین عراق پر پہنچے
تو وہ کوفہ سے کسی نہ کسی طرح نکل کر آپؑ کی خدمت میں پہنچ گئے اور
روز عاشورہؑ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

یہاں پر حملہ ادائی کے پچاس شہداء کی تعداد پوری ہو گئی۔ اب ان
افراد کا تذکرہ کیا جائے گا جو حملہ ادائی کے بعد سے نماز ظہر تک شہید
ہوئے تھے۔

پیشکش کا سلسلہ

جب تک کہ جہاں جماعت میں کوئی نقص نہ ہو اور وہی
 اس وقت تک وہ ضرور اس کے آگے بڑھنا ممکن نہ ہو سکا تھا لیکن اب
 جب قلعہ اولیٰ کے ذیل میں پچیس ہزار فوجیں اس جماعت کے پہاڑ کی شہید
 ہونے والی رشتہ افکار حسین بن علیؑ کے پاس سے کسی کے پاس سے
 کے لئے نکھر رہا تھا تو اب ستر ہزار فوجیں نکھرتی ہوئی کہ وہ دنیا پر حسین
 کا رشتہ کرے اس وقت بڑے بڑے سپہ سالاروں کی تعداد بہت کم ہو چکی تھی۔ مگر پھر بھی
 ان کی جماعت کا نام یہ تھا کہ تاریخ کا بیان نہ ہو۔ جنوں نے جنگ
 کہ یہاں تک کہ دو پہر کا وقت ہو گیا۔ سخت ترین دنیا کی جنگ ہو
 فوج خدا میں کبھی کسی کی نظر سے گزری ہو۔

یہ بھی لشکر کی کوشش تھی کہ وہ کسی طرح پس پشت ہٹ کر
 ان بہادروں کو پیچھے ہیں نے یہ گڑبشت کی جانب ان کے پیچھے ہٹنے
 جنہیں امام کے حکم سے اس طرح ایک دوسرے سے متعلق اور یہ
 انہرے نائب سردار یا گیا تھا کہ انہوں نے ایک مضبوط دیوار اور اس کی
 شکل اختیار کر لی تھی۔ اس لیے اس طرف سے ہندو فوجیں نہ
 سونے یہ دیکھنا تو حکم دیا کہ تلواریں کاٹ کر خیموں کو ان کے چبوتے
 سے گرا دیا جائے تاکہ ہرے نور سے محاصرہ کرنا ممکن ہو سکے۔ اس
 حسینؑ نے جو یہ دیکھا تو متفرق طور پر اپنے اپنے خیموں کے اندر داخل ہو کر

منتظر رہے یہاں تک کہ جب کسی خیمہ میں کوئی دشمن ہوتا کہ ملنا ہی نہ تھا کہ
 اس کو گرائے تو فوراً وہ قتل کر دیا جاتا اور اس کی لاش باہر پھینک دی
 جاتی، جب شرمسودہ کو لڑائی اس قدر میں تھی یا کافی ہوئی تو اس نے کہا
 "راہینا کسی خیمہ کے اندر جا کر گرائے کی کوشش نہ کرو بلکہ ان سب خیموں
 میں آگ لگا دو" (۱)

ظاہر ہے کہ امام حسینؑ کا خیمہ اور حرم سر اسے خدمت آپ کے فریاد
 کے سلسلہ میں خیموں کی قید سے غافل رہے دشمن کے سپاہی جب ان خیموں
 میں آگ لگانے لگے تو امام نے فرمایا کہ آگ لگا لینے اور اس سے کہ
 جب آگ بجھ دی جائے اور دشمن بھڑکنے لگیں گے تو پھر پھل دو وہ اس
 طرف سے تم پر حملہ نہ کر سکیں گے اور دان کا مقصد ہے وہ پورا نہ
 ہو، یہ خود ہی بتا دینے والے ہیں پھر اسی اور لگا کر آگ لگانے
 میں کامیاب ہو گیا، مگر نتیجہ تھا ظاہر کہ دیا کہ شرمسودہ نے تہہ درگاہ کے
 اندر سے نمٹنے کی اور امام حسینؑ کی رائے دشمنوں کے تجربہ میں تھی باقی
 دعا بہت سنی یعنی آپ نے دینے سے دشمن کے لیے اس طرزی کا رہنما
 ہو گیا اور اس کے بعد جس مقام سے سامنے ہی کی جانب سے کیا جا سکا
 یہ تہہ درگاہ تھی کہ یہاں بہت بڑے بڑے ٹیلے تھے شرمسودہ فروخت
 ہو گیا اور اس نے حملہ کر کے خیمہ امام حسینؑ پر نیزہ مارے ہوئے
 کہ اگر آگ نہ لگے تو اس خیمہ کو اس کے رہنے والوں سمیت جلا دیا
 اس آواز کے سننے سے حرم سر اسے خدمت میں ایک شور مچا دیا
 کہ ہند ہوا امام حسینؑ نے اس کو لٹکا کر فرمایا کہ "تو شرمسودہ اس
 سے بڑا ہے کہ میرے خیمہ کو میرے اہل و عیال سمیت جلا دے خدا

تھے آگ سے جلنا نصیب کرے۔ لشکرِ یزید کے دوسرے سرداروں نے بھی شمر کو منع کیا اور شہبث بن ربعی نے شمر کے پاس جا کر کہا کہ میں نے آج تک ایسی شرمناک بات نہیں سنی جیسی تم زبان سے نکال رہے ہو اور نہ اس سے بدتر اقدام دیکھا جس کا تم نے ارادہ کیا ہے۔ تم عورتوں کو خوفزدہ کرتے ہو، ان سب کی مخالفت سے مرعوب ہو کر شمر اپنے ارادہ سے باز آ کر خیمہ کے دروازہ سے ہٹ گیا۔

اسی دیر میں زہیر بن قین نے دشمنی بہادر سائیکوں کو ساتھ لے کر حملہ کر دیا اتنا سخت حملہ کہ شمر اور اس کے ساتھ والی فوج کو خیموں کے پاس سے دور کر دیا اور ابو غرہ ضبابی کو جو شمر کا خاص آدمی تھا قتل کر دیا۔ افواجِ یزید نے جو اپنے ایک سربراہ اور وہ سائیک کو اس حملہ میں قتل ہوتے دیکھا تو وہ پورے ہوش و خروش کیساتھ ان دشنوں آدمیوں پر ٹوٹ پڑے اور سخت غور و خیر لڑائی ہوئی مگر ان بہادروں نے بھی بڑی پامردی سے مقابلہ کیا جس کے نتیجے میں دشمن کو شکست ہوئی

پھر بھی کثرت اور قلت کا مقابلہ ہی کیا، صورت یہ تھی کہ بس مختصر جماعت میں سے ایک دو بھی قتل ہوتے تھے تو اس سے نمایاں کمی ظاہر ہونے لگتی تھی برخلاف افواجِ یزید جو کثیر تعداد میں تھے اس لیے جتنے بھی قتل ہوتے کچھ بہتہ نہ چلتا تھا۔ (۱)

جو اصحابِ حسینؑ اس کے بعد سے دوپہر کے وقت تک ملاحظہ کے ہنگامہ سے پہلے شہید ہوئے، ان کے نام تاریخ میں حسب ذیل ہیں

(۶۳) بکر بن حمیتمی

عمر سعد کی فوج کے ساتھ کر بلا آئے تھے مگر جنگ چھڑنے کے بعد
تفہیم اتنی دستگیر ہوئی اور امام حسین کی طرف آکر شریک جہاد ہوئے
وہ تھیں ان کی بعد رجاء شہادت پر فائز ہوئے۔

(۶۴) مکر و بن جنادہ بن کعب خزرجی

ان کے باب جنادہ بن کعب کا تذکرہ حملہ اولیٰ کے مقدمہ میں ہے
یہ بڑے بہادری والے تھے وہ کربلا واقعہ کو بلا میں نو یا دس برس کا سن
تھے۔ ان کی بہادری بہت مسعود تھیں جو اپنے شوہر کے ساتھ
بہادری سے موجود تھے۔ باب جنادہ درجہ شہادت پر فائز ہو چکے تھے
کیونکہ وہ نے تیمم کچھ کوہیت کی کہ وہ بھی سچائے اور امام حسین کی نصرت
میں جنگ کرتے۔ کچھ خدمت نام میں آیا اور طالب اجازت ہوا آپ
نے۔ زنت دینے سے لے کر کیا۔ کچھ خدمت طلب کی آپ نے اجاب
کی طرف رخ کر کے فرمایا، ابھی تو اس کا باپ معرکہ جنگ میں قتل ہو چکا
ہے۔ اب اگر یہ بھی قتل ہو گیا تو اس کی ماں کے دل پر کیا گزرسے گی یہ سن
کچھ نے کہا کہ میری ماں نے ہی تو مجھے بھیجا ہے اور انھوں نے ہی
بہت یہ بڑگ کا دل میں پہنایا ہے۔ بہر طور اجازت حاصل کر کے کچھ میدان
میں گئے اور لڑ کر قتل ہوا۔ افواج یزید میں سے کسی بے رحم نے کچھ کا سر
ٹٹ کر جہالت حسینی کی طرف پھینک دیا۔ شیر ذل ماں نے کچھ کا سر اٹھا
یہ لہر کہ "شاہباش! بیٹا شاہباش تو نے امام پر نشانہ ہو کر میرا دل خوش

اور میری آنکھوں کو خشک کیا۔ پھر اس نے سر کو فوج دشمن کی طرف پھینک دیا اور خود ایک گرز آہٹیں لیکر دشمنوں پر حملہ آور ہوئی مگر اس نے اسے گوارا نہ کیا اور اس کو خیمہ کی جانب واپس فرادیا۔

ظہر کا ہنگامہ اور نماز ظہر کا ہنگامہ

لشکرِ یزید کو اب یہ فکر تھی کہ کسی طرح ہم جلد سر ہو جائے اسی عالم میں ظہر کا وقت ہو گیا۔ ادھر ابشامہ مکر بن عبد اللہ صائدی نے امام کی خدمت میں عرض کیا کہ "مولا یہ لوگ اب آپ کے اسکلِ قریب آگئے ہیں اور یہ یقینی ہے کہ آپ پر آج آسمان سے پہلے میں قبل ہو جائیں گے۔ میں چاہتا ہوں کہ اس نماز کو کہ جس کا وقت اب آ رہا ہے آپ کے ساتھ یہ دعا پڑھیں کہ اس کے بعد خدا کی بارگاہ میں جاؤں گا۔ امام نے آسمان پر نظر کرتے ہوئے فرمایا "تم نے نماز کو یاد کیا۔ خدا تم کو نماز گزاروں اور یاد رکھے گا۔" یہ محسوب کرے۔ ہاں یہ نماز کا ازل وقت ہے، پھر آپ نے فرمایا وہاں لوگوں سے کہو کہ اتنی دیر جنگ سے ہاتھ روک دیں کہ ہم نماز پڑھیں۔ اللہ! رسول اللہ کا فرزند جس کے گھر سے نماز کی بنیاد قائم ہوئی وہ نماز کی خواہش کرے اور وہ پوری نہ کی جائے بلکہ اہل بیت کے سرال پر حصین بن نمیر صفت سے باہر نکلتے اور کہے کہ تمہاری نماز قبول نہیں ہے (۲)۔

(۶۵) حبیب بن مظاہر اسدی

نام و نسب :- حبیب بن مظاہر بن رباب بن اشتر بن نجوان بن نفیس بن
 حرب بن عمرو بن قیس بن حارث بن ثعلبہ بن وثران بن اسد۔ کنیت ابو تقاسم
 رباب کے مشہور شہسوار ربیعہ بن خوط بن زب کے چچا زاد بھائی تھے۔ ابن کلبی
 کے روایت کے مطابق صحابی تھے اور رسول اللہ کی زیارت سے مشرف ہوئے
 تھے شیخ طوسی نے انھیں اصحاب حضرت علی بن ابی طالبؑ میں شمار کیا ہے۔
 حسن اور اصحاب حسینؑ میں درج کیا ہے۔

حبیب بن مظاہر ہمیشہ تیار و رشید ہجری کی طرح حضرت علی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اُن صحابہ با ائمہؑ میں سے تھے جنہیں بہت سے امور
 سے علیم باطنی اور اسرار کی تعلیم دی تھی۔

سب سے پہلے جب معاویہ کے اُمراء کی سرکوفہ میں جو جلی تھی اور امام
 حسینؑ کو کوفہ کی طرف ہاتھ کا خیاب ہوا۔ مائیں میں پیدا ہوا تھا اور
 مسیحیان بن صرد خراگی کے مکان پر شیعہ کوفہ کا اجتماع ہوا تھا۔ اس
 جلسہ کی روئاد سے ہی ہر نوے سال سے کہ اس دور پر حبیب بن مظاہر بھی موجود
 تھے۔ صرف موجود ہی نہیں تھے بلکہ وہ اس جماعت میں نمایاں اور مددگارانہ
 حیثیت رکھتے تھے چنانچہ جو پہلا خط امام حسینؑ کے نام شیعہ کوفہ کی طرف
 سے بھیجا گیا تھا اس میں سلیمان بن صرد وغیرہ کے ساتھ ان کا نام بھی تحریر
 کے ساتھ بہت اہم اور حبیب مسلم بن عقیل کوفہ میں وارد ہو کر مختار بن ابی
 عبیدہ ثقفی کے مکان میں فروکش ہوئے تھے تو سب سے پہلا اجتماع شیعوں
 کا جو ہوا تھا اس میں جناب مسلمؑ نے امام حسینؑ کا خط پڑھ کر سنایا تھا اس

موقع پر سب سے پہلی تقریر عباس بن ابی شیبہ شاکری نے کی تھی اور اُس کی تائید حبیب بن منشاہر نے کی تھی جس کا خلاصہ یہ تھا کہ ہم دوسرے لوگوں کے متعلق ذمہ داری نہیں لیتے مگر جہاں تک ہماری ذات کا تعلق ہے ہر طرح امداد کے لیے آمادہ ہیں۔

میدان کربلا میں حضرت امام حسینؑ کے پاس پہنچنے کے بعد سے وہ برابر ایسے مواقع کے منتظر رہتے تھے کہ دشمن کے ساتھ گفت و شنید کے ذریعہ نصیحت کے فرض کو انجام دے سکیں چنانچہ جب عمر بن سعد نے قرہ بن قیس بنظری کو امام حسینؑ کے پاس بدینہ مراعات بھیجا تھا اور قرہ بن قیس نے امام کے پاس آکر عمر سعد کا پیغام پہنچا کر واپس جانا چاہا تھا تو حبیب نے کہا تھا قرہ بن قیس ظالم جماعت کی طرف کہاں جا رہا ہے جو اس بزرگ کی نصرت کر رہا ہے کہ ان کی بدولت ذرا سہنے تم کو اور ہم کو اسلام کی عزت بھٹا کی۔ قرہ نے کہا تھا اب جا کر پیغام کا جواب کہہ دوں تو پھر اس مسئلہ پر غور کروں گا۔ (۱)

اس گفت و شنید کا نتیجہ یہ نکلا کہ قرہ نے دل پر ضرور ہوا تھا چنانچہ بعد میں وہ کہا کرتا تھا کہ اگر حسد جاتے وقت اپنا ارادہ مجھ پر ظاہر کر دیتے تو میری بھی ان کے ساتھ نصرت حسینؑ کے لیے چلا جاتا۔ (۲) اس تاسف اور اظہار رنج سے ظاہر ہے کہ وہ اُس کا احساس سے معمور ہو چکا تھا اور غمِ زیادہ کر رہا تھا مگر اُس میں قوتِ ارادی اتنی نہ تھی کہ وہ حُر کی طرح اس خیال کو عملی جامہ پہنا سکتا وہ اس کے لیے سہارے کا محتاج تھا اور یہ اُس کی علمی کمزوری تھی کہ سہارا نہ ملنے سے اُس کے قدم رُک گئے۔

نویں تاریخ کی شام کو جب افواجِ یزید نے دفعۃً جماعتِ حسینی پر حملہ

کر دیا اور امام نے ابو الغضن القباس کو مقصد دریافت کرنے کے لیے بھیجا اور جناب
عباس میں سواروں کے ساتھ جن میں زہیر بن قین اور حبیب بن مضاہر بھی
تھے ان کے سامنے گئے اور پوچھا کہ اس بے وقت قدم کا کیا منشا ہے اور
جواب ملا کہ بن زیاد کا حکم آیا ہے کہ یا تم سے بیعت لیا جائے اور یا جنگ کی
جائے۔

جناب عباس نے یہ کہہ کر کہ میں امام سے دریافت کر لوں تو اگر تم کو
جواب دوں امام کی خدمت میں واپس گئے۔
اور دوسرے اصحاب و بی کھڑے رہے تو اس دفعہ کو بھی حبیب نے بیکار
جائے دیا۔ زہیر بن قین سے کہا کہ ان لوگوں سے تم کچھ گفتگو کرو اور
نہیں ہو تو میں کچھ بات چیت کروں۔ زہیر نے کہا "نہیں" پتہ کنسیہ کیجئے۔
اس وقت بیعت کے نئے مجمع کو مخاطب کرتے ہوئے حسب ذیل تقریر کی
"سو بخیر تم اکتا بڑا انجام ہو گا پیش خدا اس جماعت ہ جو اس کے سامنے
جائے گی اس حالت میں کہ اس نے اور رسول کا خون بہایا ہو اور ملک
کے ان سادات گزروں کو قتل کیا ہو جو کچھ پر سے اٹھنے والے اور کثرت
ست ذکر کی برکت سے ہیں۔"

عزیز بن قیس نے جو ایک شریف اکثرہات مسند شام تھیں ان کے
سے بے پکار ہوا کہ حبیب بن مضاہر ہر موقع پر اشارہ کرتے رہتے ہو
میں بڑا عبادت گزار ہوں۔ یہ بے موقع مداخلت سن کر زہیر کو نقصہ آگیا
اور انہوں نے کہا کہ "عزیز! اس میں شک ہی کیا ہے؟ برا شہدہ حبیب
کے نفس ایسا ہے جس کا خدا نے نزکیہ کیا ہے اور اس کو صحیح راستے پر
جیتنے کی توفیق عطا کی ہے" (۱)

شب عاشور حبیب بن مظاہر نے امام حسین سے اجازت چاہی
 کہ وہ جا کر قبیلہ بنی اسد سے جو اطراف میں اقامت ہیں آپ کی نصرت کی خواہش
 کریں چنانچہ امام نے اجازت دے دی اور حبیب نے بنی اسد کے مجمع
 میں جا کر غصہ و خشم کے ذریعہ انہیں نصرت امام کے فریضہ کی طرف
 توجہ دلائی۔ جس پر سب پہلے عبد اللہ بن بشیر اسدی نے لبیک کہی اور پھر دوسرے
 لوگ بھی آمادہ ہو کر حبیب کے ساتھ جماعت حسینی کی عزت روانہ ہوئے
 مگر یہ کہ اس واقعہ کی خبر عمر سعد کو ہو گئی اور اس نے پانچ سو ارسلان
 ہونے کے لئے بھیج دیے جن کے مقابلہ کی یہ جماعت تیار نہ ہو سکی اور اس
 لوگ واپس چلے گئے۔ ناچار حبیب خدمت امام میں تہا ولسپ ہوئے۔
 صبح عاشور جب امام حسین نے اپنا تاریک خطبہ ارشاد کیا تو
 اور شمر نے انتہائی بے مروتی، بے حیائی اور کمینہ نثر سے آپ کو تقریر پر
 مدخلت کی درکہا کہ میں منافق ہوں اور خدا کی عبادت ایک حرف پر
 ہوں (یعنی وہ زبان فی) اگر کچھ میری سمجھ میں آ رہا ہو کہ آپ کیا کہتے ہیں
 تو حبیب بن مظاہر ہی کے حق جنموں نے اس گستاخی کا جواب
 دیا یہ کہ اگر خدا میں سمجھتا ہوں کہ تو خدا کی ستر حرفوں پر غارت کرتا ہے
 (یعنی تیری عبادت مخلصانہ حیثیت سے یک رنگ نہیں بلکہ ہفتہ رنگ ہے
 اور میں اس بات کی بھی گواہی دیتا ہوں کہ تو بوج کھتا ہے۔ تیری کچھ آیتیں
 نہیں آتے کہ امام کیا فرماتے ہیں کیونکہ تیرے دل پر ہر لگ چکی ہے)۔
 پھر جب امام نے اپنی مختصر جماعت کو ترتیب دیا تو میسرہ کا شرا
 حبیب بن مظاہر کو قرار دیا (۲)

جب مسلم بن عوسجہ مجروح ہو کر گرے اور امام حسینؑ ان کے سر ہانے
تشریف لے گئے تو حبیب نے جو آپ کے ساتھ ساتھ تھے صلیب کو ان
کی شہادت پر مبارکباد دینے کے بعد کہا کہ اگر مجھے یہ یقین نہ ہوتا کہ میں بھی
بہت بعد تم سے آکر مٹا ہوں تو کہتا کہ کچھ وصیت کرو تاکہ میں اس وصیت
کو پورا کروں ورنہ اس طرح جو تمھاری قرابت و بندہ ہی خصوصیت کا حق
ہے اس کو ادا کروں۔ جواب میں صلیب نے امام حسینؑ کی طرف اشارہ
کرتے ہوئے کہا کہ ”وہ تو کچھ نہیں وصیت بس یہ ہے کہ ان کی شہادت سے
پاکیزہ آٹھانا“ ظاہر ہے کہ اس وصیت نے حبیب کے دستانے ہوسے چبڑ
تکرانی کے لیے ہوا سے کچھ کم کام نہ دیا ہو گا۔

پھر کہاں میں تھی کہ حصین بن مہر کے اس ستا خانہ کو جو اس
نے حسینؑ کی جانب سے نماز تھر کے لیے اتوار سے جنگ کر رہا تھا
وہ ٹھنڈے دل سے گوارا کر لیتے؟ چنانچہ انھوں نے بے تاب ہو کر کہا قبول
نہیں ہے؟ رسول اللہؐ کے فرزند کی نماز تیرب خیاب میں قبول نہیں ہے ورنہ
تیر ہی نماز قبول ہے؟ ”حصین نے یہ سن کر حمہ کر دیا اور حبیب
بھی مقابلہ پر آگئے ورنہ انھوں نے اس کے گھوڑے کے منہ پر تلوار مار دی جس
سے وہ الٹ ہو گیا اور حصین زمین پر گر گیا۔ مگر اس کے ساتھیوں نے
بڑھ کر اسے اپنے حلقہ میں لے لیا اور حبیب کے پاؤں سے بچا کر لے گئے۔
ب حبیب میدان جنگ میں آ ہی چکے تھے۔ ایمان کا جوش و شہیت
کی آگ۔ دشمن کی جرات و جسارت کا غصہ اور اس کے زندہ نکل جانے
کا رنج۔ چنانچہ وہ اس مضمون کا شعر پڑھنے لگے۔

”میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ ہم اگر تعداد میں تمھارے برابر ہوتے یا تمھارے

آدھے بھی ہوتے تو تم ہمارے سامنے سے یقینی بھاگ جاتے۔ اسے بدترین
خلاق حسب و نسب اور اخلاق کے لحاظ سے۔ (۱)

پھر انھوں نے دوسرے شعر پڑھے جن کا مضمون یہ تھا:-

”میں حبیب ہوں اور میرے باپ کا نام ہر ہے۔ میدان جنگ“
بھڑکتی ہوئی لڑائی کے ہنگام کا شہسوار ہوں تمہاری تعداد ہم سے زیادہ ہے
اور لڑائی کا سامان تمہارے پاس فراوان ہے مگر ہم اپنی بات کے زیادہ دہنی
اور مشکلات کے زیادہ برداشت کرنے والے ہیں۔ اس کے علاوہ حجت ہماری
بالا، حقیقت نمایاں، فرائض کی پابندی زیادہ اور دامن صاف ہے۔ (۲)
ان، ثعالبی میں حبیب نے انبیاء حسینؑ کے کردار اور ان نفسیات
خواص کو جو ان کے ثبات و استقلال کے ذمہ دار تھے صاف طور پر بیان
کیا ہے۔

حبیب نے سخت جنگ کی یہاں تک کہ ایک تمیمی پہلوان نے جس کا نام
بایل بن صریم تھا حبیب پر حملہ کیا حبیب نے ایک ضرب تمشیر میں
اُس کا کام تمام کیا۔ لیکن اسی کے ساتھ بنی تمیم کے ایک دوسرے شخص
نے اُن پر نیزہ کا وار کر دیا جس سے وہ زمین پر آ رہے۔ ابھی وہ اٹھنا ہی چاہتے
تھے کہ اُن کے پہلے کے ساتھی خورده حریف حصین بن مہم نے اُن کے
سر پر تلوار لگائی جس سے وہ بے جان ہو کر گر گئے۔ وہ تمیمی جس کے نیزہ کے
وار نے حبیب کو زمین پر گرایا تھا اُن کا سر کاٹنے کے لیے قریب آیا تو حصیر
نے کہا کہ ”میں ان کے قتل میں شریک ہوں“ تمیمی نے کہا نہیں، کام میں نے
تمام کیا ہے۔ آخر حصین نے کہا کہ ”مجھے اتنا کر لینے دو کہ میں ان کا سر بے

گھوڑے کے گردن بند میں باندھ کر ایک دفنہ شکر میں گردن کر لوں تاکہ لوگ
 دیکھ لیں کہ میں نے ان کے قتل میں شرکت کی ہے۔ پھر تم اس کو لے لے اور
 ابن زبیر کے پاس لے جاؤ، وہاں سے جو اندام سے گواہ ہیں جنت نہیں
 نور گوئے تھے تو تمہیں نے نکیر کیا۔ مگر وہ لوگ کہنے سننے سے رنجی ہو گئے۔
 اس طرح گویا اس پہلی شکست و خفت مٹاؤ جو اسے حبیب کے تقدیر میں
 تھیں اس پر چلی تھی۔

حبیب کی شہادت اور حسینؑ پر غصہ اٹھ ہوا۔

حزب کی شہادت

حزب بن زیدؑ کی جانی کے زت ہیں پہلے درج ہو چکا ہے کہ وہ
 حصہ اولیٰ میں اپنے گھوڑے کے بے ہونے کے بعد پیادہ ہو چکے تھے اور اس
 کے بیٹے کی مرتبہ بڑھ چکے تھے، اب حبیب کی شہادت کے بعد مفسد ط

د طبری ج ۶ ص ۵۵۵ جب شہادت و حبیب سے بعد موت دے کو ذرا پس ہوئے تو
 حبیب کا سر کے قبیضی قتل نے لے کر اپنے گھوڑے کے گردن میں لٹکا کر دیا۔ اور اس طرح ابن زبیر کے
 محل کی طرف چلا۔ راستے میں حبیب کے فرزند قاسم کی نعش پر بڑی داد سے تنہا کے ساتھ بیٹے اور اس
 نے منت سماجت کے ساتھ کہہ کر یہ میرے باپ کا سر ہے مجھے دیدار میں دفن کر دوں۔ اس کے نکلا
 نیا وہ ہایہ کیونکر ہو سکتا ہے۔ مجھے تو میرا بن زیاد سے نادمینا ہے۔ بچے بے بسی کے ساتھ ذکر
 دیا۔ در وقت کا منتظر ہو گیا۔ مصعب بن زبیر کے عہد حکومت میں جب باجمیرا مقام پر
 فوج کشی ہوئی ہے تو یہ قبیضی فوج میں تھا۔ اس دوران میں ایک دن قاسم بن حبیب
 نے موقع پا کر سے قتل کر دیا۔ دطبری ج ۶ ص ۵۵۶۔

ارادہ کر لیا کہ وہ شرف شہادت کو حاصل کر کے رہیں گے۔ چنانچہ انھوں نے میدان میں نکل کر یہ رجز پڑھنا شروع کیا۔ "میں قسم کھاتا ہوں کہ قتل نہ ہونگا جب تک دشمنوں کو قتل نہ کر لوں۔ اور مارا نہ جاؤں گا۔ مگر پیش قدمی کی حالت میں۔ میں آج تلواریں لگاؤں گا فیصلہ کن تلواریں، نہ میرے قدم پیچھے ہٹیں گے اور نہ کمزوری کا اظہار ہوگا۔" کبھی کہتے تھے:-

"میں سٹیشیزنی کروں گا، سب بہترین خلاق کی طرف سے۔ اس کے قیام نے سرزمینِ حرم کو عزت بخشی۔" معلوم نہیں امام کا اشارہ تھا یا خود اپنی خواہش ہے۔ نہ میرزا قاسم نے حرم کے ساتھ مل کر جہاد شروع کیا۔ حالت یہ تھی کہ جربا یہ گھر جانا تھا تو دوسرا بڑھ کر اس کے چھڑانے کی کوشش کرتا تھا۔ کھوڑی دیر ہی صورت قائم رہی لیکن اس کے بعد پیادوں کی فوج نے حرم کو سختی سے لپیٹا۔ (۱۲) اور زہیر کی مدافعت ناکام رہی۔ بہت سے لوگ فوت پڑے اور ایوب بن مسرج کے ساتھ ایک اور شخص نے کوفہ کے شہسواروں میں سے حرم کو شہید کیا۔ (۱۳) امام نے اپنے اس ناصری یہ قدر کی کہ جب اس کی لاش میدان سے اٹھا کر لائی گئی اور حضرت کے سامنے رکھی گئی تو آپ خاک و خون حرم کے چہرے سے صاف کرتے جاتے تھے اور فرماتے تھے تم بے شک حرم ہو۔ تمہارے والدین نے تمہارا نام حرم بہت ٹھیک رکھا تھا۔ تم دنیا میں بھی حرم ہو اور آخرت میں بھی حرم۔" مطلب یہ تھا کہ انسان کی حریت و شرافت کا جوہر اس کے افعال ہی سے نمایاں ہوتا ہے۔ دنیاوی خواہشوں کی قید و بند میں گرفتار اور ہوا و ہوس میں اسیر ہو کر حق و ناحق کے امتیاز کو مٹا دینے والا ہرگز حریت ضمیر اور شرافت نفس کے جوہر کا مالک نہیں ہو سکتا۔ یقیناً حرم نے تمام دنیاوی توقعات کو ٹھکرا کر

حق کے راستے پر قدم رکھا تو وہ حُر ثابت ہوئے اور حریت کے اصل جوہر کو انھوں نے اپنے عمل سے نمایاں کر دیا۔

(۶۶) ابو ثامہ صحابی

یہ منسوب بہ عمرو بن عبد اللہ بن کعب الصحابی بن شریک بن شراحیل بن عمرو بن حشم بن حاشد بن حشم بن یزید بن عوف بن ہمدان السہمی صحابی ابو ثامہ ان کی کنیت تھی۔ وہ عرب کے مشہور روایوں میں سے، شیعہ ان علیؑ کے ممتاز افراد میں سے تھے (۱) حضرت علیؑ کی محبت سے شرفیاب ہوئے تھے۔ آپ کے ساتھ تمام روایوں میں شریک ہوئے تھے۔ آپ کے جدا، محسن کی محبت اختیار کی تھی۔ مگر حسنؑ کی مدینہ کی روایت کے بعد انھوں نے کوفہ ہی میں قیام پاتی رہا۔

جب مسلم بن عقیل، حسینؑ کے نذرندہ کی حیثیت سے کوفہ آئے تو ابو ثامہ نے گرم بولشی کے ساتھ ان کی تائید کی اور جب کوفہ پر ابن زیاد کا تسلط ہوا اور جناب مسلم کو خونریزی کے آثار نظر آئے تو انھوں نے ابو ثامہ کو یہ خدمت سپرد کی کہ وہ ذرائع انت اپنے پاس جمع کیا کریں اور اسلحہ جنگ خریدیں اس لیے کہ وہ اس امر میں بڑی واقفیت رکھتے تھے۔

جناب مسلم کی شہادت کے بعد ابو ثامہ مخفی طور سے کوفہ سے مکہ کرنا فاع بن ہلال کے ساتھ عراق کے راستے میں جماعت حسینی سے ملحق ہوئے۔ ان کی وزاری اور فداکاری کا یہ یادگار واقعہ تھا کہ جب عمر بن سعد نے

کثیر بن عبد اللہ کو پیغام دے کر امام حسینؑ کے پاس بھیجا تو ابو ثامہ نے اس سے کہا کہ اپنی تلوار باہر رکھ دو جب وہ اس پر تیار ہوتے دکھائی نہیں دیا تو انھوں نے کہا کہ اچھا میں تمہاری تلوار کے قبضہ پر ہاتھ رکھوں گا۔ چونکہ اس نے یہ بھی منظور نہ کیا۔ اس لیے اسے واپس جانا پڑا۔ اور عمر سعد کو دوسری صف میں بھیج کر پڑا جس نے اپنی رسائی کے ذریعہ کو انجام دیا۔

ظہر کی نماز کا وقت آنے پر ان کی ذہنی شناسائی کا بہترین نمونہ تھا کہ اس سخت موقع پر بھی ان کے دہن میں یہ تر ہمیشہ جاری رہتا تھا کہ میں نماز جماعت امام کی اقتدار میں پڑھ لوں پھر خدا کی بارگاہ میں جاؤں۔ امام حسینؑ اس پر اتنا خوش ہوئے کہ آپ نے ان کو دعا دی۔ فرمایا کہ تم نے اس وقت نماز کو یاد کیا۔ خدا تم کو نماز گزاروں میں منسوب کرے۔

اس کے بعد امام نے صحابہ سے فرمایا کہ ان لوگوں سے کہو کہ اتنی دیر جنگ سے ہاتھ روک لیں کہ ہم نماز پڑھ لیں۔ اسی استوار کے سوال پر ہنگامہ ہو گیا تھا۔ جس میں حبیب بن مظاہر اور حمرہ درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔ جیسا کہ تاریخ سے پتہ چلتا ہے یہ سوچ کہ نہایت تکلیف ہوتی ہے کہ ابو ثامہ کی یہ مناکہ وہ نماز ظہر امام کی اقتدار میں ادا کر لیں پوری نہیں ہوئی بلکہ سی ہنگامہ میں اپنے قبیلہ کے ایک شخص کے ہاتھ سے جو فوج زید میں تھا وہ شہید ہوئے۔

نماز ظہر

جنگ ملتوی نہیں ہوئی تھی۔ ایسے موقع کے لیے شرع نے محض حکم

اندر خوف کا دیا ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ فوج کے دو حصے ہو جائیں۔ ایک
 حصہ دشمن سے مقابلہ کرے اور دوسرا حصہ اندر میں شریک ہو۔ وہ ایک رحمت
 کے ساتھ پیش آئے اور باقی اندر میں حقیقت کے ساتھ فوجی پڑھ کر تمام کورس اور جس
 یہ اندر تختہ کر کے جائے در دشمن کے سامنے کتر ہو جائے تو وہ حصہ فوج
 کو میں سے ایک کے اندر اندر میں شریک ہو کر یہ تو اس وقت ہو سکتا ہے جب
 فوج کی قیادت ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر
 کے ساتھ فوجی دست پرست کر کے حصہ لیں گے مگر یہ سب آداب
 حقیقی کی بھڑائی تو ایسی فوج کی غنائت کو دیکھتے ہوئے کو یہ ہونے
 کے بعد ہر قیادت کے ساتھ سچا عت پر غنائت ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر
 در سید بن غلبہ سے حنفی سے غرائب کہ تو تو تو میرے سامنے کر کے ہو کر ہو کر
 میں اندر اندر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر
 کے ساتھ ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر
 کہ حضرت نے اندر خوف دیا۔

(۶۶) سید بن عبد اللہ حنفی

کوئی سے معزز شیعیان علی میں سے تھے در شنی عت و عبادت کی صفت
 سے موصوف تھے۔ ان کو نہ کے جو دعوتی خطوط نام کے پاس کہ بھیجے گئے تھے
 ان میں کے سب سے آخری خط کو لے کر آپ کی خدمت میں پہنچنے دیا۔
 بن ابی سیدی اور سعید بن عبد اللہ حنفی تھے (۲) حضرت امام حسینؑ
 نے ان خطوط کا جواب بھی انہی دونوں کے سپرد کیا تھا۔ چنانچہ اپنے خط میں ان کے

ناموں کا حوالہ بھی دیا تھا۔ اس طرح کہ "ہانی اور سعید میرے پاس تمہارا خط لے کر آئے اور یہ دونوں سب سے آخری تمہارے نمائندے تھے جو میرے پاس پہنچے۔" اس کے بعد آپ نے تحریر فرمایا تھا کہ "میں تمہاری جانب اپنے چچا زاد بھائی اور معتمد عزیز مسلم بن عقیل کو بھیجتا ہوں۔ یہ دونوں اس خط کو لے کر حضرت مسلم کے آگے روانہ ہو گئے۔ (۱)

جب مسلم بن عقیل کوفہ میں وارد ہو کر مختار کے مکان میں فرود کش ہوئے اور کوفہ والے آپ کے پاس جمع ہوئے تھے اور آپ نے امام حسینؑ کا خط پڑھ کر سنایا تھا تو عمار بن ابی شیبہ شاکری اور حبیب بن مظاہر کے بعد سعید بن عبد اللہ حنفی کھڑے ہوئے تھے دراصلوں نے بھی شہرت و وفاداری کا عہد کیا تھا۔

شب عاشور جب امام حسینؑ نے اپنا تاریخی خطبہ ارشاد کیا تھا کہ میں اپنی بیعت سے تمہیں آزاد کرتا ہوں۔ تمہارا جہاں جی چاہے ہے جاؤ تو اعیان میں سے مسلم بن عوسجہ کے بعد سعید کھڑے ہو گئے تھے اور انہوں نے یہ جوش و ولولہ سے ابھرے ہوئے الفاظ کہے تھے کہ "خدا کی قسم ہم آپ کا ساتھ ہرگز نہیں چھوڑیں گے۔ بخدا اگر میں قتل کیا جاؤں، پھر زندہ ہوں پھر جیتے جی جلا دیا جاؤں پھر میری خاک ہو میں منتشر کی جائے اور میرے ساتھ ستر مرتبہ ایسا ہی سلوک ہو تو بھی میں آپ سے جدا نہ ہوں گا۔ یہاں تک کہ آخری مرتبہ بھی موت مجھے آپ ہی کے قدموں پر آئے۔"

سعید کے لیے اپنی وفی داری و جاں نثاری کے دعوے بے پورا کر دکھانے

کا اب موقع آگیا کہ جب امام حسین نماز ظہر میں مصروف تھے اور آپ نے
سعید اور زہیر بن قین کو بطور محافظ اپنے سامنے کھڑا کیا تھا سعید
نے یہ صورت اختیار کی کہ وہ خاص حضرت کے سامنے کھڑے تھے اور جو
تیراب کی طرف آنے لگتا تھا اسے بڑھ کر تیراٹ اور پروکتے تھے، یہاں
تک کہ زخموں کی کثرت سے زمین پر گر کر جون بحق سلیم ہوئے (اس حالت میں
کہ تیرہ تیراٹ ان کے جسم میں پیوست تھے۔

(۶۸) زہیر بن قین بن قیس بن علی

شرف عرب میں سے، کوفہ کے باشندہ، بہادر تھے اور متعدد لڑائیوں
میں شریک ہو چکے تھے۔ جبل اور صفین کی لڑائیوں کے بعد سے مسلمان عثمانی
اور "غوی" نام کی دو جماعتوں میں تقسیم ہو چکے تھے۔ جو یونگ معاویہ کے
طرفدار تھے ان کو "عثمانی" کہا جاتا تھا اور جو حضرت علی کی طرف سے تھے
وہ "غوی" کہلاتے تھے۔ زہیر عام طور پر "عثمانی" جماعت سے
متعلق سمجھے جاتے تھے اور لبھا ہر وہ طبیعت بنوی کے ساتھ کوئی خاص
تعلق نہ رکھتے تھے۔

زہیر سنت یہ میں اپنے ہل و خیال کے ساتھ مناسک حج پر جانے
کے بعد کوفہ کی سمت واپس جا رہے تھے کہ امام حسین کا ساتھ ہو گیا۔ اگرچہ
زہیر لبھا ہر امام حسین کے ساتھ کوئی خاص عقیدت نہ رکھتے تھے تاہم
ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ آپ کی خانہ دانی و جاہت سے مرعوب ضرور تھے یعنی
انہیں بہ احوال تھا کہ اگر حسین مجھ کو نصرت کی دعوت دیں گے تو میرے

لیے۔ وگرنہ اُس کا ممکن نہ ہوگا۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ وہ حسینی قافلہ سے دو دور رہتے تھے۔ مگر امام حسینؑ اُن کی فطری صلاحیتوں سے واقف تھے اس لیے منزل زرود پر امام نے زہیر کو بلا بھیجا جس کے بعد سے ذہی بالکل حسینؑ کے ساتھ تھے (۱)

ذو حسم کے مقام پر جب حُر کا لشکر حسینی قافلہ کے سردار اور پوتے سے آچھا تھا تو امام نے اپنے اصحاب کو مخاطب کر کے جو خطبہ اِشاد کیا اُس کے جواب میں زہیر نے ایمان لایا۔ یہ خدا کا رازہ جذبات کا کیا تھا

اس کے بعد جب حُر نے امام کو کربلا پہنچ کر روکنا چاہا تھا اور اُن کے قریب خیمے پر یا کرنے دینے سے بھی انکار کیا تھا تو پھر نے کہا تھا کہ اتنی فوج سے جنگ کر لیے دیجئے۔ اُس نے کہا کہ اس کے بعد اتنا لشکر آئے گا کہ اُس سے مقابلہ کرنے کی ہم میں طاقت ہی نہ ہوگی۔ اس کے جواب میں نے فرمایا تھا کہ میں جنگ میں اتنا نہیں کرنا چاہتا۔ (۲)

پھر ذی تاریخ کی شام کو افواج یزید کے غیر متوقع حملہ کے موقع پر حضرت ابو الفضل العباس بعد استفسار حاضی امام سے صورت حال بیان کرنے۔

حبیب بن مظاہر نے افواج مخالف کو وعظ و بند شروع کیا تھا اور عذرہ بن قیس نے بدتمیزی کے ساتھ دوران کلام میں مداخلت بھی تو زہیر نے اُس کا جواب دیا تھا کہ بے شک حبیب کے نفس خاں کیا ہے اور اُس کی رہنمائی کی ہے۔ اے عذرہ میں تم کو نصیحت کرتا ہوں اور اللہ کا واسطہ دیتا ہوں کہ تم اس جماعت کے ساتھ شریک نہ ہو جاؤ

(۱) اس واقعہ کی تفصیل پہلے بیان ہو چکی ہے (۲) تفصیل سابق میں بیان ہوئی ہے

کی حمایت کر رہی ہے اور پاک نفوس کو قتل کرتی ہے۔ زہیر کی یہ آواز عجب
 کے ساتھ سُنی گئی تھی اور غرزد نے انہیں پہچان کر کہا تھا کہ "زہیر تم
 اس گھرانے کے شیعہ نہیں تھے۔ تم تو عثمانی گروہ میں سے تھے" اور زہیر
 نے کہا تھا "کہ اس وقت میرے یہاں کھڑے ہونے سے تو تم کو سمجھ ہی نہیں
 جانت کہ میں شیعہ علی ہوں۔ خدا کی قسم میں نے نہ حسین کو کبھی خیر نہیں
 تمنا نہ کوئی فائدہ بھی بخشا اور نہ شہرت کا وعدہ کیا تھا لیکن راستے میں تم
 سے میرا دل بدل گیا۔ جب میں نے انہیں دیکھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 آگئے اور ان کی خاندانی خصوصیت کا مجھے خیال آگیا اور مجھے احساس
 ہوا کہ حقیقت وہ دشمنوں کے نام و نغمہ میں مبتلا ہیں۔ بس میں نے ٹٹ کر لیا
 کہ مجھے ان کی مدد کرنا چاہیے اور ان کی جماعت میں داخل ہو کر اپنی جان
 ان پر فدا کرنا چاہیے خدا اور رسول کے احراق کو ادا کرنے کے لیے جسے تم یوں
 نے مذہب و برباد کر دیا ہے" (۱)

پندر شب عاشور جب امام حسین نے صحاب کو جمع کیا تھا اور
 انہیں اپنی بیعت کی ذمہ داریوں سے سبک دوش کرنے کا ارادہ کیا تھا تو
 ان میں سے مصعب بن عمیر اور سعید بن عبد اللہ کے بعد زہیر
 نے بھی اس عزم کی تھی کہ "کہا تھا کہ خدا میں پسند کرتا ہوں کہ ایک دفعہ قتل
 ہو۔ پندرہ روزہ ہوں پھر قتل ہو۔ یوں ہی ہزار دفعہ ہوں تب اب اور
 نیز اب کے خاندان کے یہ جوان قتل ہونے سے محفوظ رہ جائیں" (۲)
 مصعب عاشور جب امام حسین نے اپنی مختصر فوج کو ترتیب دیا تھا
 زہیر بن قین کو میمنہ کا افسر مقرر کیا تھا اور زہیر نے میدان

میں نکل کر فوج مخالف کے سامنے ایک معرکہ آرا تقریر بھی کی مگر جب
لڑائی شروع ہوئی تو وہ فوج مخالف کے صفوف میں سے یسار اور سالم
میدان جنگ میں آئے اور عبد اللہ بن میر بن مقابہ کے لیے نکلے تھے
تو ان دونوں نے کہا تھا کہ ”ہم تم کو نہیں پہچانتے۔ ہمارے مقابلہ کے لیے
زہیر بن قین یا حبیب بن زہیر یا بریر بن خضیر کو آنا چاہئے“ اس
واقعہ سے ظاہر ہو جاتا ہے کہ زہیر و جحسینی کے ان نمایاں افراد میں سے
کئی بڑے شخصوں کے نزدیک ان زحیریت کے مالک سمجھے جاتے تھے۔

اُس کی شجاعت کے کارنامے صبح عاشور سے جنگ کا پہلا مرحلہ متعدد
بار ظاہر ہو چکے تھے چنانچہ ظہر کے پہلے جب سترنے والوں میں خیمہ حبیبی پر حملہ کیا
اور ان پانچویں خیمہ پر بار کر کہا تھا کہ ”آگ ناؤ میں اس خیمہ کو اس کے رہنے
والوں بہت جلد دوں گا تو زہیر نے اپنے دست بہادر ساتھیوں کے ساتھ
حملہ کر کے اُس کی فوج کو پسپا کر دیا (۱) پھر جب حبیب شہید ہو چکے
اور حریر بن جنگ میں آئے تو زہیر نے حر کے ساتھ مل کر جنگ کی
اس کے بعد نام حبیب نے مسید بن عبد اللہ اور زہیر کو مار دیا
کیا کہ تم میری حفاظت کرو یاں تک کہ میں نماز ظہر ادا کر لوں چنانچہ
مسید بن عبد اللہ نماز تمام ہوتے ہوتے اتنے زخمی ہو گئے کہ وہ جہنم
نہ ہو سکے اور زہیر کے بھی دست و بازو جواب دے چکے تھے پھر کسی نماز
ظہر کے بعد جب دشمن بہت قریب آگئے تھے تو زہیر بن قین نے اپنی
آخری جنگ کی۔ اس وقت وہ بڑے جوش کے ساتھ کہہ رہے تھے :-
”و میں زہیر ہوں اور قین کا فرزند ہوں۔ میں اپنی تلوار سے دشمنوں

میں کوفہ میں ان کا انتقال ہوا اور آپ ہی نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ ایک قول یہ ہے کہ معاویہ کے ابتدائی زمانہ میں جب مغیرہ بن شعبہ کوفہ کا حاکم تھا انھوں نے انتقال کیا۔

ان کے دو فرزند تھے عمرو اور علی۔ کربلا میں عمرو امام حسینؑ کی طرف گئے۔ غائباً بڑے ہی تھے۔ اس لیے کہ ان کے والد قرظہ بن انس کی کنیت ان ہی کے نام پر ابو عمرو تھی اور ان کا چھوٹا بھائی علی لشکرِ یزید میں تھا۔ عمرو بن قرظہ کوفہ ہی میں رہتے تھے۔ وہ امام کی خدمت میں میدانِ کربلا میں پہنچے تھے محرم کی ابتداء کی تاریخوں میں جنگ ہونے کا قطعی فیصلہ ہوا تھا اور ان کو عمر سوڑ کے پاس یہ پیغام دے کر بھیجا تھا کہ تم مجھ سے شب کے وقت دو ذول لشکروں کے درمیان ملاقات کرو۔

روزِ عاشور نمازِ ظہر کے بعد جب تمام اصحاب میں جذبہ فداکاری تیز ہو گیا تھا اور شمعِ امامت کے پروانے ہاں سیاری میں آئے۔ دوسرے یہ سبقت کر رہے تھے کہ عمرو بن قرظہ نے جنگ کر، مشرور کی۔ وہ اس مشورہ کے مستقر ہوئے رہتے تھے کہ تمام انصار کی جماعت جانتی ہے کہ ہر ذمہ داری کے حرد کی حفاظت کرو گے۔ ایسے جوان سرد انسان کی طرح شمشیر نہ کرتے ہوئے جو تیغیے پہنیں وہ نہ بہرِ جسمانی پیروی جان اور یہ اُٹھ رہا ہے سب فدا ہوتا۔

کچھ دیر تلوار چلانے کے بعد پھر عمرو امام کے سامنے آکر کھڑے ہوئے جو تیرا آٹا اُسے اپنے اوپر روکتے اور جو دار ہوتا خود سپر بن جاتے۔ آخر زینب سے چور ہو گئے اور امام سے مخاطب ہو کر کہا: کیو سا! فرزند رسولؐ میں نے فرزند کو ادا کیا۔ آپ نے فرمایا: "ہاں تم جنت میں میرے آگے جاؤ گے، رسولِ خداؐ کو میرا سلام پہنچا دینا۔ اور کہنا کہ یہ بھی عنقریب آتا ہوں۔" بہادرِ جانبِ زینب

کی کثرت سے زمین پر گرے اور جاں بحق تسلیم ہوا۔

ان کا بھائی علی بن قریظہ جو فوج عمر سعد میں تھا مصنف سے باہر نکلا اور امام کو ناشائستہ الفاظ میں مٹی طلب کرتے ہوئے کہا کہ تمہارے میرے بھائی کو گمراہ کیا اور وہ خدا کو قتل کر دیا۔ ایام نے فرمایا کہ خدا نے تیرے بھائی کو گمراہ نہیں کیا بلکہ عمر کی ہدایت کی اور گمراہی میں مجھے چھوڑ دیا ہے۔ اس نے کہا، خدا مجھے غارت کرے، اگر ہر شخص قتل نہ کر دے یا اس کو شمشیر میں خود ہلاک نہ ہو جاوے، یہ کہہ کر اس نے حمد کیا۔ نافع بن ہلال نے آگے بڑھ کر اس پر نیزہ کا وار کیا جس سے وہ گر گیا۔ (۱)

(۱) نافع بن ہلال حمیلی

نام و نسب: نافع بن ہلال بن نافع بن حمیل بن سعد العشیرہ بن نہج بن قبیہ کے سردار اور بدو شمس تھے۔ بنو نافع قرآن بھی تھے۔ امیر مومنین حضرت علی بن ابی طالب کے اصحاب میں سے اور احادیث کے حوالے تھے۔ آپ کے ساتھ جس نعمین و ہزرت کی ٹرائیوں میں شریک بھی ہوئے تھے، عراق کی یرت، مکی روڈ کی حدیث پاکر دھڑ سے روڑ ہوئے تھے اور ستے میں جاوےت حسین سے ملے ہوئے تھے۔ اس وقت جبکہ بنو مسلم کی خبر تھوڑی تھی نہ ان کی نیک نیت ایک گھوڑا جس کو نامہ کائنات کو فہم رہ گیا تھا۔ اس کے متعلق ضرور نے ہدایت کر دی تھی کہ وہ جد میں ان کے پاس پہنچ دیا جائے چنانچہ غازیب انجانیست میں عمرو بن خالد صبیہ دی۔ مجمع بن عبید اللہ مذہبی اور بنو دہ بن حارث سہمی وغیرہ پانچ آدمیوں کا جو قتلہ حسین جاعت سے ملے ہوئے تھے اس کے ساتھ بگھوڑا بھی تھا۔

حر سے ملاقات اور گفتگو کے بعد ذوحسم میں امام نے جو خطبہ پڑھا تھا اس کے جواب میں انھوں نے پرزور تقریر کی تھی۔

کر بلا میں جب نہ سید دشمنوں کی مزاحمت شروع ہوئی اور امام اور ان کے ساتھیوں پر یزید کا غلبہ ہوا۔ امام حسینؑ نے اپنے بھائی ابوالفضل العباسؑ کو پانی لانے پر مامور کیا۔ جناب عباسؑ بیس سوار اور بیس پیادوں کے ساتھ بیس مشکینزے لے کر آگے بڑھے اور نہر کے قریب پہنچے تو نافع بن ہلال نے علم اُٹھایا۔ وہیں لیا اور سب سے آگے ہو گئے۔ عمرو بن حجاج زبیدی نے جو نہ کامیاب تھا اور

اور کہا کہ نہ ہے جو نہ رہ جائے چو نکندہ بن ابی قحطہ قبیلہ زبیدی سے تھا جو مذبح اور مراد کی ایک شاخ ہے اور قبیلہ جس سے نافع نکلتے ہیں چو نکندہ کی ایک شاخ۔ اس سبب نافع نے جب ابن ابی ہشام اور قبیلہ کا پتہ دیتے ہوئے کہا کہ ہم پانی پیٹنے آئے ہیں تو غم و غم نہ کیا۔ تم شوق سے میری باتیں مینا گو۔ یہ پتہ نافع نے جو سب سے پہلا کہا۔ میں اکیلا کھڑا ہی ہوں۔ اور صورتیکہ حسینؑ اور ان کے ساتھی اصحاب پیاسے ہیں۔ یہ سنتے ہی فوراً نافع آگے بڑھ کر یہ کہتی ہوئی کہ یہ تو افسوس ہو کہ ان تک پانی پہنچ سکے۔ ہم یہیں مقرر رہیں گے کہ یہ پانی ایک قطرہ بھی جاوے۔ حسینؑ ایک نہ جانے ہیں۔ نافع ان لوگوں سے گفتگو کے بعد آگے بڑھتا اور انھوں نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ تم لوگ تیزی سے مشکینزے پانی سے بہرہ ور چنا۔ ساتھیوں نے جلدی جلدی پانی بہرہ ور کیا اور جب اتر سے کھڑا ہوا۔ کن فوج آگے بڑھتی تو ابوالفضل العباسؑ کے ساتھ نافع بن ہلال اور دوسرے بہادر نے اس کا مقابلہ کر کے پیچھے ہٹا دیا۔ اس دوران میں وہ لوگ جو مشکینزے سے تھے ساحل سے اوپر آگئے تھے۔ چنانچہ بہادروں نے ان کو خیام حسینی کی طرف روانہ کر دیا اور خود وہیں کھڑے رہے۔ پاسبائوں کی فوج نے پھر بڑھ کر حملہ کیا۔

اس موقع پر نافع بن بلال نے عمرو بن العجاج کی فوج میں سے ایک شخص کو
جو قبیلہ صمداء سے تھا نیز وہاں رہا کیا جس سے بعد میں وہ ہلاک ہو گیا۔ بہر طور اسی ب
حسینؑ پانے کر خیم حسینؑ تک پہنچ گئے اور جو اتنی بڑی جماعت کے لیے جن کے
ساتھ گھوڑے بھی تھے صرف ذرا ہی دیر تک کے لیے تسکین عطش کا باعث ہو سکا
تھا۔

روزِ آشور جنگ پھڑکنے کے بعد ہی سے نافع کا دل نہ جنگ کام کرنے لگا تھا۔
چنانچہ افواجِ مکیہ کے ایک سپہ سالار حمزہ بن حرمیث کے ساتھ ان کا دست
بہ سمتِ مدینہ بڑھا ہوا تھا۔ اس کے بعد عمرو بن قمرقہ کی شہادت کے موقع پر
جب ان سے بھی فی بن علی بن قمرقہ نے پام کی شان میں گستاخانہ کلمات سنے اور حملہ
کیا تو نافع نے اس کا مقابلہ کر کے سے غلبہ کیا تھا۔

نافع تیر اندازی میں بڑے مشرق اور یک روز گارتھے شیوں نے اپنے
تیروں سے سو فی رہ پھانسا م کھو دیا تھا۔ اور تیروں کو زیر ہوا کھج لیا تھا۔ تین دن
تھر کے بعد انھوں نے تیر لٹا کر شہر لے گئے۔ وہ کہتے جاتے تھے کہ یہ ہیں وہی
اور علیؑ کے دین پر ہوں۔ اور افواجِ مکیہ کے بارہ آدمیوں کو اس طرح قتل کیا
اور بہت سوں کو زخمی کیا۔ یہاں تک کہ دشمنوں نے ان کو چاروں طرف سے گھیر کر مارنا
بغیر ہٹا کر جس سے دونوں بازو ان کے تسکین ہوئے۔ اور وہ گرفتار کر لیے گئے۔
شہر سپہ سالار کی ایک جوہر کے ساتھ ان کو پھر کمرہ سود کے پاس لے گیا۔ اس
وقت میں کہ ان کو زخمی سے خون ٹپک رہا تھا۔ ان کو دیکھ کر اس نے کہا۔ نافع
یہ تم نے اپنے نفس کے ساتھ کیا سلوک کیا؟ نافع نے کہا۔ میرے ضمیر سے خدا

واقف ہے۔ خدا کی قسم میں نے بارہ آدمی تم میں سے جان سے مارے ہیں اور زخمیوں کی تعداد اس کے علاوہ ہے مجھے مسرت ہے کہ میں نے اپنے فرض کے ادا کرنے میں کوتاہی نہیں کی۔ اور اگر میرے بازو ٹوٹ نہ جاتے تو تم مجھے اس طرح ہرگز گرفتار نہ کر سکتے۔" شمر نے کہا کہ اس شخص کو زندہ نہیں چھوڑنا چاہیے نہ عمر سعد نے جواب دیا کہ "تم گرفتار کر کے لائے ہو تم کو اختیار ہے" شمر تلوار کھینچ کر بڑھا تو نافع نے کہا "اگر تو مسلمان ہوتا تو کبھی ہم لوگوں کے خون میں ہاتھ نہ بھرنا۔ خدا کا شکر ہے کہ اُس نے ہم لوگوں کی موت بدترین خلایق افراد کے ہاتھوں قرار دی" شمر نے تلوار لگائی۔ نافع شہید ہوئے۔ پست حوصلہ اور کمینہ فطرت شمر اس زخمی اور مجبور مجاہد کو قتل کر کے فتح مندی کا احساس کرنے لگا۔ اور رجز کے اشعار زبان پر جاری کر کے حسینؑ کے باقی ماندہ اصحاب پر حملہ آور ہوا۔ (۱)

(۷۲) شہید بن عبد اللہ

بہدائ کی ایک شاخ قبیلہ شاکر کے غلام زادوں سے اور عابس بن ابی شلبیب شاکر قبیلہ سے وابستہ تھے۔ شیعیاں کوفہ میں اپنے اوصاف کی بناء پر نمایاں حیثیت رکھتے تھے۔ اور ایک طرف تو میدان جنگ کے شہسوار تھے دوسری طرف احادیث کے حافظ اور حضرت علی ابن ابی طالبؑ سے استفادہ کیے ہوئے تھے اور کوفہ میں اس باب میں مرجعت رکھتے تھے، لوگ اُن سے احادیث حاصل کرنے آیا کرتے تھے۔

جب عابس مسلم بن عقیل کا خط لے کر کوفہ سے مدینہ پہنچا تو

کتے و شوزب بھی ان کے ساتھ تھے اور امام حسینؑ کے ہمراہ کہ معطر سے پھر عراق آئے اور کربلا پہنچے تھے۔

روز عاشورا غالبس نے اپنے با و فاعلام سے کہا "کیوں شوزب! تمہارا کیا ارادہ ہے؟" شوزب نے کہا "ارادہ کیا ہے؟ یہی کہ آپ کے ساتھ رہ کر فرزند رسولؐ کی نصرت میں جنگ کروں اور قتل ہو جاؤں" غالبس نے کہا "شاباش مجھے تم سے یہی امید تھی۔ اٹھو تو پھر آگے بڑھو اور امام پر جاں نثار کرو۔ تاکہ امام تمہاری مصیبت بھی اسی طرح دیکھ میں جیسے اپنے دوسرے اصحاب کی دیکھی اور میں بھی تمہارے غم کو برداشت کر کے ثواب کا مستحق بنوں۔ یقیناً اگر اس وقت کوئی ایسا شخص میرے ساتھ ہوتا جس پر مجھے اس سے زیادہ اختیار حاصل ہوتا جتنا مجھے تم پر حاصل ہے تو میری خوشی یہ ہوتی کہ وہ میرے سامنے جائے تاکہ میں اس کے غم کو برداشت کروں۔ کیونکہ آج وہ دن ہے جس میں انسان سے جتنا ہو سکے اتنا اجر ثواب حاصل کر لے۔ اس لیے کہ آج کے دن کے بعد ہمارے عمل کا دفتر بند ہو جائے گا۔ اور حساب کے سوا کچھ رہ نہیں جائے گا۔" (۱)

یہ وہ الفاظ ہیں جنہیں اہمیتانی حالت میں شاعری کے طور پر ہر شخص کہہ سکتا ہے لیکن عین مصیبت کے موقع پر واقعی طور سے ان کا اس طرح کننا کہ عمل سے ان کی تصدیق ہوتی ہو بہت مشکل ہے۔ الفاظ سے صاف ظاہر تھا کہ راہ حق میں مصائب اٹھانے کا ایک شوق ہے اور تکالیف کے برداشت کرنے کا ولولہ جو خود اختیاری طور پر عملی اقدامات کا محرک ہے۔

"بہر طور شوزب آگے بڑھے۔ امام حسینؑ کو سلام کر کے رخصت ہوئے اور جنگ

کر کے شہید ہوئے۔ (۱)

(۷۳) عابس بن ابی شیبہ شاکری

نام و نسب :- عابس بن ابی شیبہ بن شاکر بن ربیعہ بن مالک بن صعوب بن معویہ بن کثیر بن مالک بن حشتم بن حاشد الحمدانی الشاکری بنو شاکر قبیلہ ہمدان کی ایک شاخ تھے اور ان ہی کی نسبت حضرت علی ابن ابی طالبؑ نے جنگ صفین کے موقع پر فرمایا تھا کہ اگر ان کی تعداد ایک ہزار ہو جائے تو خدا کی عبادت اس طرح ہونے لگے جس طرح کہ ہونا چاہیے۔

یہ بڑے شجاع اور جنگ زمانہ تھے اور "فتیان الصبح" کے لقب سے مشہور تھے جس کے معنی ہیں "وقت صبح کے جوان مرد" چونکہ غارت گری اور جنگ کا مقابلہ زیادہ تر اوقات صبح میں ہوتا تھا اس لئے اس وقت کی طرف نسبت دی گئی۔

ہمدان کی ایک دوسری شاخ بنو وادعہ کے پاس ن بوگوں نے جا کر قیام کیا تو یہ بھی اس کی طرف منسوب ہونے لگے اور اسی لئے عابس شاکری بھی کہا جاتا تھا اور وادعی بھی۔

عباس شیعیان کوفہ میں سے رئیس قوم بہادر، متحرر، عہدات گزار اور شب زندہ دار تھے۔ مستعد و ثرا یوں میں کار نمایاں انجام دے چکے تھے۔ اور ولوں پر ان کی شجاعت کا سکھ قائم تھا۔

جب مسلم بن عقیل کوفہ میں وارد ہوئے تھے اور آپ نے

پیو جیسے منعقد کر کے امام حسین کا خط سنایا تھا تو اس وقت سے پہلے عجب
 ہی کھڑے ہوئے تھے اور انہوں نے کہا تھا کہ "یہیں دوسروں کا ذمہ دار نہیں مگر
 جہاں تک میری ذات کا تعلق ہے میں نے طے کر لیا ہے کہ آخری دم تک آپ
 لوگوں کا ساتھ دوں گا۔"

ان کی تقریر اتنی جامع اور پرمغز تھی کہ حبیب بن مفضل نے ان کی
 تعریف کی تھی اور ان ہی کی تائید میں بنی شریک و وفاداری کا عہد کیا تھا۔
 جب کوفہ کے متحد رہا ہزارہ دیوبند نے مسلم کی بیعت کر لی اور آپ نے
 اس سورت حار سے مشغول ہو کر امام حسین کو صلح دنیا چاہی تو آپ نے
 یہ خط عابس ہی کے ہاتھ مکہ بھیجا تھا۔ چنانچہ وہ اس خط کو لے کر امام
 حسین کے پاس پہنچے اور پھر آپ سے جدا نہیں ہوئے۔
 ان کا مذہب شیعہ اب ان کے ساتھ ساتھ تھا چنانچہ انہوں نے اپنے
 غم کو بنی حریف سے حسین پر شمار کیا۔

جب شیعہ درجہ شہادت پر فائز ہو چکے تو عابس نے امام حسین
 میں عرض کیا "بھلا روئے زمین پر کون ایسا نہیں ہو گا کہ آپ سے زیادہ
 عزیز و محبوب ہو۔"

گر مجھے قدرت ہوتی کہ میں اپنی جان سے زیادہ کوئی عزیز سے
 آپ کی خدمت میں پیش کروں تو ایسا ہی کرتا مگر اب تو میں میری جان باقی
 ہے۔ اب اجازت دیجئے میں آخری سہم عرض کرتے ہوئے کو وا کرنا
 چاہتا ہوں کہ میں آپ کے اور آپ کے پدر بزرگوار کے دین پر قائم ہوں۔
 ان کی خبر کو کہہ کر امام سے رخصت ہوئے اور تلوار کھینچے ہوئے صفوں
 کی صف کے سامنے پہنچے۔ ان کی پیشانی پر اس وقت ایک زخم موجود تھا

جو شاید پہلے کسی حملہ میں آگیا تھا فوج کو فہ کا ایک شخص رنج بن میم جو واقعہ
 کر بلا میں موجود تھا بیان کرتا ہے کہ میں نے عابس کو آتے دیکھا تو پیچھا نہ لیا
 اس لیے کہ میں انھیں اس کے پہلے لڑائیوں میں دیکھ چکا تھا اور ان کی شجاعت
 سے واقف تھا۔ چنانچہ میں نے اپنے ساتھیوں سے کہا ”ایہا الناس یہ شیروں
 کا شیر ہے۔ یہ ابن ابی شلبیب ہے۔ دیکھو کوئی ایک شخص تم میں سے اس کے
 مقابلہ کو باہر نہ نکلے،“ عابس نے آواز دینا شروع کی بد کیا کوئی مرد میدان
 نہیں جو ایک مرد میدان کے مقابلہ کو نکلے،“ مگر فوج بید میں سے ایک شخص
 بھی باہر نہ نکلا۔ عمر سعد نے کہا اس بہادر کو پتھروں سے مار لو چنانچہ ہر طرف
 سے پتھروں کی بارش ہونے لگی، یہ عجیب طریقہ جنگ دیکھ کر عابس نے زہ
 اور خود کا تر امار کر پھینک دیا اور تلوار سونت کر صفوف مخالف پر ٹوٹ پڑا
 جس صف کی طرف رخ کرتے تھے سیکڑوں آدمی اُن کے سامنے سے بھاگتے
 نظر آتے تھے۔ تھوڑی دیر کی جنگ کے بعد فوج کے ایک بڑے حصہ نے اُن کو
 چاروں طرف سے گھیر کر قتل کر دیا۔ پھر اُن کا سر قلم کیا گیا اور بہت سے آدمی
 نے آپس میں جھگڑنا شروع کیا۔ ہر ایک کہتا تھا کہ اُس شخص کو میں نے
 قتل کیا ہے۔ بالآخر عمر سعد نے اس کا یہ کہہ کر فیصلہ کیا کہ جھگڑا نہ کرو۔ اس شخص
 کا قاتل کوئی ایک نہیں ہو سکتا۔ تم سب اس کے قاتل ہو۔ اس طرح یہ
 نزاع ہر طرف ہوئی۔ (۱)

(۳، ۵، ۷) عبد اللہ بن عمر بن عبد الرحمن بن عمر (۲) حرر مغنار

ابوذر غفاری کے قبیلہ سے حراق غفاری اصحاب حضرت علی بن ابی طالب

میں سے تھے اور آپ کے ساتھ جس معین اور زبان کے معرکوں میں شریک رہے
 تھے۔ ان کے دونوں پوتے عبداللہ اور عبدالرحمن اشراٹ و شجاعان کوفہ
 میں سے اور شعیبان علیؑ میں ممتاز حیثیت کے مالک تھے۔ دونوں بھائی امام
 حسینؑ کے پاس میدان کربلا میں پہنچے اور آپ کے انصار میں شامل ہو
 گئے۔

ظہر کے وقت سخت سے سخت ہوتا جا رہا تھا۔ اصحاب حسینؑ میں سے
 ہر ایک کی اب یہ کوشش تھی کہ میں اپنی جان بچے شہر کروں۔ چنانچہ ان دونوں
 بھائیوں نے امام کی خدمت میں عرض کیا "یا ابا عبد اللہ! ہمارا اسلام قبول
 کیجیے۔ دشمن اب آگے بڑھتے چلے آ رہے ہیں اور ہمارا بس نہیں چلتا۔ اس
 لیے ہم چاہتے ہیں کہ خود آپ کے سامنے تلواریں بوجائیں اور آپ کی نصرت کا حق
 ادا کریں۔" امام نے فرمایا اللہ تمہیں جزا کے خیر عطا فرمائے۔ آؤ میرے قریب
 آؤ۔ یہ دونوں امام کے قریب ہی اس فوج سے جو بڑھ آئی تھی برسرِ پیکار ہو گئے۔
 دیرِ جز پڑھ رہے تھے کہ۔

تیمم بنی غنار اور خندف و بنی نزار کے قبائل اس بات سے واقف
 ہیں کہ ہم نے سنق و فاجر گروہ پر حملے کر دیے گئے۔ باڑھ و بڑان شمشیروں کے
 ساتھ مل کر میرے رفیقو! آل رسولؐ کی حفاظت میں شمشیر و نیزہ کے ساتھ
 جنگ میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھو۔ آخر دونوں جنگ کرتے ہوئے ٹھیک ہوئے۔^(۱)

—————

(۶) خنظلہ بن اسعد شامی

نام و نسب :- خنظلہ بن اسعد بن شام بن عبد اللہ بن اسعد بن
حاشد بن جہران الحمدانی الشہامی ۔

شیعیان کوفہ میں سے نام آور اور خوش تقریر بہادر اور حافظ قرآن تھے
امام حسینؑ کے پاس آپ کے میدان کردیا میں وارد ہونے کے بعد پہنچے تھے
اور امام نے گفتگو سے صلح کے دوران میں اکثر ان کو حشر بن سعد کے پاس بے بسلا
نامہ و پیام بھیجا تھا ۔

روز عاشور نلر کے بعد جب حسینی مجاہدوں میں سے بہت سے شہید ہو چکے
تو وہ امام کے سامنے آ کر کھڑے ہوئے اور فوج کو مذکور می حسب کرد کے باوجود
باندھنے لگے ۔

”اے میری قوم کے لوگو مجھے تمہارے متعلق اندیشہ سے اس روز بہ کجا جو
بہت سی قوموں کو نصیب ہوا جیسے قوزح اور عود و سب و غیرہ ۔ اور
اللہ بندوں پر ظلم نہیں کیا کرتا بلکہ ان کی بہ اشعاروں میں کہ بہ لایا ہے کہ
میری قوم نہیں تمہارے سینے اندیشہ رکھتا ہوں کیا بہت سے کہ جسکے تم
اس دنیا سے پشت پھراؤ گے اور کوئی تمہارے دوزخ کے عذاب سے
نہ ہو گا اور جس کی ہدایت سے خدا ہاؤ گے تمہارے بچے اور بچے کو نہ کر سکتے
ہے ۔ اے میری قوم ! حسینؑ کو قتل نہ کرو ۔ نہیں تو ذرا تم پر عذاب نازل کریگا
اور جھوٹا کہنے والوں کا انجام ناکا می ہے ۔“ (۱)

دشمن پر ایسی تقریروں سے اثر ہی کب ہوتا تھا۔ امام نے پکار کر فرمایا۔
 "اے ابن اسود! خدا اپنی رحمت مختارے شامل حال کرے۔ یہ لوگ عذاب کے
 مستحق تو کسی وقت ہونگے جب انہوں نے حق بات کو قبول نہ کیا اور تم لوگوں
 کے خلاف فوج کشی کی۔ چہ جائیکہ اب! اب تو یہ مختارے بہت سے نیک ساتھیوں
 کو قتل بھی کر چکے ہیں۔"

خشنود نے کہا: حضور سچ فرماتے ہیں حضور سے بڑھ کر نبیوں کو
 کون سمجھ سکتا ہے، آپ تو اجازت دیجئے کہ ہم بھی جائیں خدا کی رحمت اور اپنے
 ساتھیوں سے بحق ہوں۔ امام نے فرمایا: جاؤ دنیا و آخرت کی پستی اور ایسی
 سلطنت کی طرف جس کو زوال نہیں ہے۔ خشنود نے سختی سے مکرر کہا میدان
 جنگ میں گئے۔ نہ رے اور شہید ہو گئے۔ (۱)

،،،،، سیلف بن حارث بن مسریع و مالک بن

عبد بن مسریع بن جابر ہمدانی

دو لوگوں حمزہ و ابی بنی و ابی سہیل کی اولاد تھے۔ ان دونوں میں
 کہ جب صبح کی گفتگو ہو رہی تھی میدان کر رہا ہیں پوچھ کر چارعت حسین سے
 بحق ہوئے تھے ان کو غزوہ شیبہ میں ان کے ساتھ تھے۔ اور حمزہ و ابی شہید
 ہوا تھا۔

روز عاشورا جب باز دشمنان دست گرم تھا تو یہ دونوں جوان امام کے

نزدیک کھڑے ہو کر رونے لگے۔ یہ ان کے دل کی بے چینی تھی جس نے الفاظ کو
 سرشتکِ غم کی صورت میں تبدیل کر دیا تھا اور اُن کے منہ سے رنج کی وجہ
 سے بات نہیں نکلتی تھی۔ ان کی اس حالت کا مشاہدہ کر کے امامؑ نے فرمایا کہ
 ”کیوں! میرے بھائی کے فرزند! روتے کیوں ہو؟ دیکھو کھوڑی دیر میں
 تمہارے لیے خوشی ہی خوشی کے سامان مہیا ہوں گے، دونوں نے عرض کیا
 ”ہماری جان آپ پر قربان! ہم اپنے لیے کھوڑی روتے ہیں۔ ہمیں تو آپ
 کی بیکسی پر رونا آ رہا ہے۔ ہم دیکھ رہے ہیں کہ آپ کو چاروں طرف سے گھیر
 لیا گیا ہے۔ اور پورے طور پر ہم سے آپ کی حفاظت کا امکان نہیں
 رہا ہے۔“ امامؑ نے فرمایا ”تمہیں اس صدمہ پر جو میری وجہ سے ہے اور اس
 ہمدردی پر جو میرے ساتھ ہے خدا بہترین جزا عطا فرمائے۔“ (۱)

حنظلہ بن اسعد شامی کی شہادت کے بعد وہ دونوں حبشین کی خدمت
 میں سلام آخر بجالائے اور لڑاکہ شہید ہوئے۔ (۲)

(۷۹) جون (غلام) ابو ذر غفاری

نام و نسب: جون بن حوی بن قتاوہ بن اغور بن ساعدہ بن عوف
 بن کعب بن حوی موالیٰ ابی ذر الغفاری، حبشی نسل سے فضل بن عباس
 بن عبدالمطلب کے ملک تھے۔ حضرت علیؑ نے ڈیرہ سوا شرفی کو انھیں خرید
 فرمایا تھا اور ابو ذر غفاری کو بیہ کر دیا تھا تا کہ اُن کی خدمت کریں۔ جتنا بچہ
 وہ ابو ذر کے ساتھ رہے یہاں تک کہ زندہ میں بحالت جلاوطنی بھی اُن

کے ساتھ رہے۔

جب لشکر میں ابو ذر کا انتقال ہوا تو جون مدینہ واپس ہو کر پھر حضرت علیؑ کی خدمت میں رہنے لگے۔ اور آپؑ کی شہادت کے بعد امام حسنؑ اور پھر امام حسینؑ کے پاس رہے۔

روز عاشورا جب جنگ کے شعلے بلند ہو گئے تو جون نے بھی امام حسینؑ سے اجازت جہاد طلب کی آپؑ نے فرمایا "تم ہمارے ساتھ راحت کے لیے تھے۔ اب ہماری وجہ سے کیوں مصیبت میں مبتلا ہوتے ہو؟ یہ سننا تھا کہ جون نے آپؑ کے قدموں پر گر کر عرض کیا "فرزند رسولؐ یہ کیونکر ہو سکتا ہے۔ راحت کے زمانہ میں تو میں آپؑ کے پیاسے پیالے چائے اور اب سختی کے وقت میں آپؑ کا ہاتھ چھو کر چل دوں۔ خدا کی قسم میرے جسم سے بہہ جاتی ہے۔ میرا حسب و نسب پست اور رنگ سیاہ ہے۔ آپؑ اپنے طفیل میں مجھے جنت کا مستحق بنا رکھے کہ میری خوشبو سے بہاں جائے۔ میرا حسب و نسب باوقار ہو جائے اور میرا رنگ سفید ہو جائے۔ بخدا میں آپؑ سے جدا نہ ہوں گا۔ جب تک کہ یہ سیاہ خون آپؑ پر نہ گواروں کہ سفید خون میں نہ جائے۔ بہر طور اجازت جنگ سننے پر جون نے میدان جنگ میں آکر جہاد شروع کیا۔

"ذر کفار و یمنیں تو کہ ایک سیاہ علام شمشیر و نیزہ ہے کس طرح جنگ کرتا ہے۔ آل رسولؐ کی نصرت و حمایت میں" اس کے بعد انھوں نے جہاد کیا اور درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

حضرت امام حسینؑ کے دل میں جون کے وہ الفاظ گھر گھر چلے گئے۔ اس لیے آپؑ جب ان کی ریش پر تشریف لائے تو دعا کی "خداوند ابا اس کے چہرہ کو روشن کر دے۔ اس کی بدبو کو خوشبو سے تبدیل کر دے اور اسے

صالحین کے ساتھ محشور کرادے محمد و آل محمد کی حقیقی معرفت رکھنے والوں
میں محسوب فرما۔

(۸۰) غلام ترک کی

عافیت قرآن، حضرت امام حسینؑ کے عدم نفعی جن کو آپ نے اپنے فرزند علی
بن الحسینؑ (زین الدین بدین) کو بیہ کیا تھا۔ انھوں نے امام سے اجازت بنا
کے آپ کے فرزند کو خیمہ میں جا کر اپنے آقا سے اجازت حاصل کر دیا۔ چنانچہ وہ
اجازت سے اس کو سنانے کے بعد تمام اہل حرم کی خدمت میں سلام آخر بھی کر کے
جنگ میں آئے۔ اور یہ بہترین معنی لگے۔ سمندر میں میرے نزدیک و دشمنیہ کی گریز سے
ہلک گیا۔ جاتی ہے اور انصاف سے تیرہ کی پرواز سے ملتا ہوا جاتی ہے۔ جب میں
تواریک میرے ہاتھ میں لگتی ہے تو مغرور حاسد ہا دل شکستہ ہو جاتا ہے۔
جنگ برکے انہوں نے بہت سے لوگوں کو قتل کیا۔ بالآخر نہ چھٹی ہو کر گئے
امام حسینؑ کی ریش پر سر ہانے تشریف لائے اور گئے ہیں باہر ڈول دیں۔
اور خسارہ پہاڑ کے خسارہ پر رکھ دیا۔ انہوں نے آنکھیں کھولیں اور اس
عزت افزائی کو دیکر مسکراتے ہوئے ہمیشہ کے لئے ہمیں بندہ نہیں۔

(۸۱) انس بن حارث اسدی

بم واسطہ۔ انس بن حارث بن نبیہ بن کاہل بن عمرو بن
سعد بن اسد بن خزیمہ اسدی کاہلی اصحاب رسول میں سے۔ حدیث
کے راوی تھے۔ وہ پیغمبر خدا کی زبانی شہادت حسینؑ کی خبر سن کر نصرت کے ارادہ
سے اس دن کے منتظر رہے۔

(۸۳) زیاد بن عریب ہمدانی

نام و نسب :- ابو عاھر زیاد بن عمرو بن عریب بن حنظلہ بن دارم بن عبد اللہ بن کعب الصامد الہمدانی۔ ان کے باپ کو خدمت رسول خدا میں حضور کا مشرف حاصل تھا اور خود زیاد و بڑے عابد و زاہد، شب زندہ دار اور منجد گزرا تھے اور شجاعت میں بلند پایہ رکھتے تھے۔ روز عاشور سخت جنگ کرنے کے بعد شہادت پر فائز ہوئے۔

(۸۴) سالم بن عمرو بن عبد اللہ مولیٰ بنی المدیئہ الکلبی

بنو المدینہ قبیلہ کلب قضاہ کی ایک شاخ تھے۔ زید بن حارثہ صحابی اور محمد سائب کلبی صاحب تفسیر بھی اسی نسل سے تھے۔

سالم اسی خاندان کے غلام تھے اور شیعیان کو فہم تھا ان کا شمار ہوتا تھا مسلم بن عقیل کے ساتھ جنگ میں شریک ہوئے تھے اور آپ شہادت کے بعد گرفتار کر لیے گئے تھے مگر کسی طرح موقع پا کر رہا ہو گئے اور اپنی قوم میں پہنچے ہوئے تھے۔ جب امام حسین کے میدان کربلا میں وارد ہونے کی خبر سنی تو قبیلہ کلب کے لوگوں کے ساتھ وہاں پہنچ کر آپ کے انصار میں داخل ہوئے اور روز عاشور درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۸۵) سعد بن حارث مولیٰ امیر المؤمنین

حضرت علی بن ابی طالب کے غلام تھے۔ آپ کی شہادت کے بعد امام حسن اور پھر امام حسین کی خدمت میں رہے۔ مدینہ سے کربلا تک بجا آئے تھے اور

روزِ عاشورا انھوں نے بھی اپنی جان آپ پر نثار کی۔

۱۸۹۱ عمر بن جندب حضرمی

شیوان کو ذمہ میں سے لے کر حضرت علی بن ابی طالب کے سامنے پہلے اور ان کے
محرکوں میں شریک ہوئے تھے۔ ان میں سے جب محمد بن عدی کا حکم بدلتا تو یہ
تہ تمام ہوا تھا تو وہ خبر کے عوان میں داخل ہوئے اور جیسی بات جب
کوئی کر کے شام ہو گیا اور وہ دوپہر میں ہوئے تھے اور یہاں ابھی نہ
ہوئے تھے۔ ابھی کوئی اس کے تھے۔ جب صلیبیوں نے قتل کیا تو اس کے دربار
نے یہ وہ ان کے انصار میں شریک ہوئے تھے اور اس کی شہادت کے بارے میں
مصر کے حکام نے ان کے دربار میں یہ خبر راز میں خود یہ شہادت یہی کہہ دی۔

زاد القسب بن عمرو الغزالي

شیریں سب دھبیاں سے تھیں
جیسا کہ بن زید سے کہا ہے
نہ نہ ہو کہ میری زلف لے لے
نہ نہ ہو کہ میری زلف لے لے

(۱۸) پیر پیر، شکر پیر (نائب)

وہ سنیان مہرہ اور اب اس سوور کوئی شہر جمعہ علی بن ابی طالب کے
 سے تیز رہے تھے جب یہ حسینؑ کے عرق کی ٹپک رو رہے تھے
 کہ وہ اب زیادہ سے اپنے ایک کو جو اپنے ہاتھ میں لے کر لے کر آئے
 کہ یہ بہت تیار رہنا، کوئی شخص نہ رہے حسینؑ کے لیے یہ ہے کہ آئے
 نہ رہے۔ یہ وہ ہے کہ ایک فوٹو مارا بہت سے

محبت اہلبیت شیخ اور ان کا مکان شیعیان بصرہ کے اجتماع کا مرکز تھا۔
 چنانچہ انہی کے مکان پر ایک جلسہ کے دوران میں یزید بن زبیر نے نصرت
 سے پیش کی کہ یہ ہذا اظہار کیا تھا اور اپنے دشمن فرزندوں کو بھی اس کی ترغیب
 دانی تھی مگر ان سے اسے صرف دو تیار ہوئے تھے۔ عبد اللہ بن ابیہ اور
 بن ابیہ رشتہ بہرہ اس کتاب میں بہت چھوٹا ہے ان کے دست سے
 مساجدوں سے بخواتین مکان میں منع ہو گئے تھے ان کو اس ارادہ سے باز
 کرنا چاہا مگر انہوں نے ان کے خوروں کی طرف اشارہ کرنا اور ان
 کھڑے ہوئے۔ کچھ اور لوگ بھی ان کے ساتھ ہو گئے اور پھر عراق کے
 راستہ پر انہی کی منزل پر امام وارد ہوئے تھے جب یہ لوگ اس مقام پر پہنچے تو ان سے یہ
 طریق شرف ملاقات حاصل کرنے کیلئے گئے تو امام خود ان کے آگے کی پیشین گوئی سے ان کے
 لئے دوسرے راستے سے ان کے ہمارے قیام پر تشریف لے جاتے تھے۔ اور جب انہیں نہ پایا تو
 وہیں انتظار کے لیے بیٹھ گئے۔ ان لوگوں نے امام کو اپنے ہی یہ سب اس بیٹھ پایا
 اس وقت کی ان کی خوشی کا اندازہ غیر ممکن ہے۔ انہوں نے آیت قرآن
 پڑھی کہ اللہ کے فضل و رحمت سے رہنمائی کی خوش ہونا چاہیے۔ اس کے بعد
 امام کی خدمت میں سب امام عرض کیا کہ عزم نصرت کا اظہار کیا۔ امام نے
 دعا سے بیرونی:

روز عاشور ۱۰ ہجری فرزندوں کے بعد جنگ کر کے درجہ شہادت
 پر فائز ہوئے۔ (۱)

۸۹۱ یزید بن مغفل شہزی

یہ تھا یزید بن ابی طالبؓ کے بیٹے اور آپؐ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔
 آپؐ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔ یزید بن ابی طالبؓ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔
 آپؐ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔ یزید بن ابی طالبؓ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔
 آپؐ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔ یزید بن ابی طالبؓ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔

یزید بن ابی طالبؓ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔ یزید بن ابی طالبؓ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔
 آپؐ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔ یزید بن ابی طالبؓ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔
 آپؐ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔ یزید بن ابی طالبؓ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔
 آپؐ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔ یزید بن ابی طالبؓ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔
 آپؐ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔ یزید بن ابی طالبؓ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔
 آپؐ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔ یزید بن ابی طالبؓ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔

۹۰۰ رافع بن عبد المذہبی رحمہ اللہ

یہ تھا رافع بن عبد المذہبی رحمہ اللہ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔
 آپؐ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔ رافع بن عبد المذہبی رحمہ اللہ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔
 آپؐ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔ رافع بن عبد المذہبی رحمہ اللہ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔

۹۰۱ یزید بن عمرو بن الاحمر بن المذہبی

یہ تھا یزید بن عمرو بن الاحمر بن المذہبی کے بیٹے کے بیٹے تھے۔
 آپؐ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔ یزید بن عمرو بن الاحمر بن المذہبی کے بیٹے کے بیٹے تھے۔
 آپؐ کے بیٹے کے بیٹے تھے۔ یزید بن عمرو بن الاحمر بن المذہبی کے بیٹے کے بیٹے تھے۔

کرنے سے کنڈی مکے جانے لگے۔ جب کربلا میں صلح کی گفتگو ہو رہی تھی اس زمانہ میں آکر الفار حسینؑ میں شامل ہوئے تھے۔

روز عاشورا شمس خبر ملی تھی کہ ان کا فرزند مکرور سے کی سرحد میں نہ ہو گیا ہے۔ اس وقت امام حسینؑ نے ان سے کہا تھا کہ تم فاطمہؑ اور پیر و جینہ سے آرا دو جو جاؤ اور اپنے بیٹے کی رہائی کا بندوبست کرو مگر ان کے جانے ہی سے ان کو ان کی اجازت نہ دی چنانچہ وہ امام حسینؑ کا ساتھ چھوڑ کر نہ گئے۔ اہل اصحاب حسینؑ کے سلسلہ میں تقریباً بائیس آخر میں شہید ہوئے۔

(۸) سوید بن کثیر و ابن ابی المرطار و انجمن

ضیف انصاری کا بہنراہ سوید بن کثیر نے گذار خیمہ مستودان پر چڑھ کر کارہا کے نمایاں انجام دے چکے تھے۔

سوز عاشور شریک بن کثیر نے اہل اصحاب حسینؑ میں سے اکثر میں سے ایک بانی رہ گئے (۱) تھے چنانچہ بشیرون شمس و حمیری کے بعد انہوں نے یہاں تک نکل کر جنگ کی اور بانیان شریک و انصاری دیکھ کر کہہ کہ عام جوڑ پکڑ پکڑ کر ان کی روئے جہنم سے منڈا دنت کر گئی مگر حقیقتہً ان میں جاننا باقی تھی چنانچہ جب امام حسینؑ شہید ہوئے تو انہیں پیش آیا اور ان کے کان پر آواز دی کہ حسینؑ قتل ہو گئے میرا وہ بیٹا ہے جو کراٹھ کھڑے ہوئے۔ ان کے آنسو بہنے لگے چنانچہ ایک حمیرا موجود تھا۔ اس سے انہوں نے اپنے نزدیک کے دیشیوں پر حملہ کیا۔ آخر دشمن ٹوٹ پڑے۔ اور سران کا جسم سر سے جدا کر دیا۔

حسینؑ کو جس طرح کا مقابلہ منظور تھا اس کی نوعیت بھی اثریں کھینچتی
 ہی نہ سکتی تھیں اگر ایسے کہ اس کے لیے عینی یعنی اڑائیوں کی بھی لڑائی نہیں اس کا ہر
 فرقہ مخالفت کو مادی طور پر شکست دینا ہوتا تھا۔ اس مقصد کے عمل میں
 خرابی واقع نہیں ہوتی اگر ایک ہزار آدمیوں میں سے سو یا کم ثابت قدم رہیں اور
 وہ بہار سے دشمن پر فتح حاصل کر سکیں تو یہ ثابت ہو جائے کہ وہ ہمارے
 کو طاقت کا مقابلہ طاقت سے کرنا نہیں تھا بلکہ طاقت کا مقابلہ کر دینے کے لیے
 کا مقابلہ حق سے تھا۔ یہ طاقت کا مقابلہ ثابت قدمی سے کرنا تھا۔ آپ کو اپنے
 کے چہنڈوں سے ایک ایسی دنیا کو خواب غفلت سے جگانا، غور و فکر، جس پر
 بے بسی اور بے ہوشی چھائی ہوئی تھی۔ آپ کو در کے ایسے نمونے پیش کرنا جو اپنے
 تھے جو موجودہ اور آئندہ نسلیں کے لیے شعل راہ بن سکیں۔ یہ مرحلہ بڑا
 نازک تھا۔ یہاں اس راستہ والوں کے انتخاب کا مسئلہ بڑا اہم ہوتا۔

انام حسینؑ کو اگر طاقت کا مقابلہ طاقت سے کرنا ہوتا تو آپ نے ویسے
 انتظام کیے ہوتے۔ مگر چونکہ آپ کا مقصد یہ نہ تھا بلکہ آپ یہ چاہتے تھے کہ
 بے ہوشی ہلاکی دنیا میں احساس و بیداری پیدا کریں۔ اس کے لیے آپ کے
 ساتھ ایک عرب کے جید اور مخرب عالم زہد متقی اور پارسی انفرادی ہوئے
 تھے۔ آپ نے اپنے ساتھ ایسے عقیف لیے جن کی کمروں کا بیشتر حصہ خراب
 عبادت میں گزر چکا تھا۔ کیونکہ ایسے ہی افراد کے کمروں کو کھولیں اور
 کو میدان میں آئے۔ مسلمانوں کی آنکھیں کھلیں اور وہ سوچنے
 پر مجبور ہو سکتے تھے کہ اسلام پر کیا ایسا وقت آ پڑا ہے کہ ایسے عابد
 زاهد بھی تلواریں کھینچ کر میدان جنگ میں آئے ہیں۔

حسینؑ کے ساتھیوں کی شخصیت کا صرف وہ سرور مسلمانوں پر ہوتا

ہی خاندان کی دو شاخیں تھیں اور ان میں برابر خانہ جنگی رہا کرتی تھی مگر امام
 حسینؑ کے ساتھ تقریباً ملک عرب کے ہر قبیلہ اور مختلف مقامات کے قمار
 اور سر پہ آوردہ افراد موجود تھے جن میں لفظ شریک صرف اصول کا احساس
 اور ایک وجہ خاص یعنی فریبندہ دینی نظام تھا ہی ہو سکتا تھا۔ اور
 چنانچہ اس اصول پر عقیدہ کی اہمیت کو یاد دہانیوں کو دیا امام حسینؑ کے
 اس طریقہ کار سے کہ آپؑ نے ہر شخص سے یہ اصرار کیا کہ تم میرے ساتھ تھے
 دو اور مجھے اس مہم کو یکہ و تمنا سے کرنا ہے وہ یہ صورت اس لیے اختیار کی تھی
 کہ عام طور پر حرام شائبہ آرائے نہیں ہوتے تو بھی رائے ہر مولیٰ سے وہ بیانیہ
 کی۔ اب اگر مائتہیں واقعات کی تحقیقی نوعیت سے ہر شخص کو پورے سے
 طور پر آگاہ نہ کرتے تو یہ صرف آپؑ کا اقدام سمجھا جاتا کہ تاکہ دوسروں کو
 شے صرف آپؑ کے اثر آواز دہانی سے اس معاملہ میں آپؑ کا ساتھ دیا ہوتا مگر
 امام حسینؑ یہ چاہتے تھے کہ ہر دماغ پر وزن ڈال کر اسے خود اس
 کے فعل کا محرک اور ذمہ دار بنا دیں۔ ایسا نہیں تھا کہ حسینؑ اپنے مقصد کے لیے
 ان سب کو نذر کر رہے ہوں۔ بلکہ حقیقتہً ان میں سے ہر ایک نے اپنا سر
 بتیلی پر رکھ کر حسینؑ مقصد پر خود شہادت دیا۔ اس لیے ان میں سے ہر ایک کا
 کا محرک انفرادی اور اجتماعی حیثیت سے ہر طرح خود اس کا ضمیر تھا
 اور حقیقت یہی ان کے ثبات قدم اور استقلال کا بڑا راز تھا۔

اصحابِ کسوف و کسوف

افریانے امام معینی بنی ہاشم کی قربانیاں

اصحاب کی شہادت کے بعد اب حسین کے اعزائین بنی ہاشم کی باری شہی
حقیقت میں اصحاب کی وفاداری کا یہ ایک جہرہ انگیزہ کارنامہ تھا کہ جب تک
ان میں سے ایک بھی باقی رہا انھوں نے بنی ہاشم میں سے کسی ایک فرد کو بھی کوئی کلمہ
نہیں پھونکنے دیا۔ حالانکہ اس درمیان میں جنگِ خندق پہنچ رہی تھی۔ بیروں کی بارش
بھی ہوئی مگر اس سب میں کوئی ایک رخم تک بھی کسی ایک ہاشمی جوان یا بچہ کو گلے
کا ارتعاش میں پتہ نہیں ہے۔

ان سب کی شہادت کے بعد امام حسین کے بیٹے بھی ملے، جیسے اور بھائی
ایک ایک کر کے جامِ شہادت نوش کرنے لگے۔ چنانچہ ان کے حالات بھی ترتیب
شہادت کے مطابق درج کیے جاتے ہیں۔

۱) علی اکبرؑ

پہلے امام حسین کے فرزند تھے اور سلسلہ بنی ہاشم کے شہداء میں اس کے بعد
سب کی زندگی (۱) آپ کی والدہ سلسلہ بنت ابی مرزبان مرزہ بن سعید بن عبد شمس

تھیں اور ان کی ماں میمونہ بنت ابی سفیان بن حرب۔

اس طرح علی اکبر آپ کی طرت سے بی باشم میں داخل اور ماں کی طرف سے قبیلہ ثقیف سے تعلق رکھتے تھے۔ نیز آپ کی والدہ امیر شام معاویہ بن سفیان کی بھانجی اور زید کی بھوپھی زاد بہن تھیں۔ اس لحاظ سے آپ کو موافق اور مخالفت سب کی عزت کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور آپ کی عظمت کا احساس رکھتے تھے یہاں تک کہ دربار شام میں آپ کا تذکرہ ہوتا تھا۔ چنانچہ ایک مرتبہ معاویہ نے اپنے حاضر دربار سے پوچھا تھا کہ تمہارے نزدیک منصب خلافت کا سب سے زیادہ حق کون ہے؟ درباریوں نے خوشامد میں کہہ دیا تھا کہ ”آپ“ مگر خود معاویہ نے کہہ ”نہیں! سب سے زیادہ حق سخن خلافت حسین کے فرزند علی ہیں جن کے دارا برا اللہ تھے۔ ان میں بنی ہاشم کی شجاعت، بنی امیہ کی سخاوت اور قبیلہ ثقیف کی نوادری کی صفیں بھائی حیثیت سے موجود ہیں۔“

اگر اُدور کے اموی شعراء آپ کی تعریف و توصیف میں اشعار بھی نظم کیا کرتے تھے چنانچہ ابو عبیدہ اور خلفہ احمد نے جو دو بڑے ادیب ہیں۔ ان اشعار کو نقل کیا ہے جو علی اکبر کی بٹان میں اس زمانہ میں کہے گئے تھے ان کا مضمون یہ ہے:

”کوئی بھی زمین پر ان کے مثل آنکھوں سے دکھائی نہیں دیا۔ ان کے فضائل خانہ میں تمہاؤں کے لیے گوشت برابر پکارتا رہتا ہے اور جب پک جاتا ہے تو ہماؤں سے عزیز نہیں کیا جاتا۔ جب ان کے ہمان خانہ کی آگ روشن ہوتی ہے تو ان کی عزت اور بزرگی آگ میں حرارت پیدا کرتی ہے۔ ان سے منسوب یہ ہوتا ہے کہ ان آگ کو عیسیت زدہ اور غریب آگ دیکھیں یا کسی ایسے شخص کی نگر پڑ جائے جو بیکس اور بے بس ہو اور اسے دیکھ کر مہمان خانہ میں چلا آئے آپ کی دنیا کو

دین پر ترجیح نہیں دیتے اور نہ تھا کو باطل کے عوض فردخت کرتے ہیں۔ میرا دل
سرخ لیلیٰ کے فرزند کی طریت ہے جو صاحب علم و جود ہیں۔ وہ جو بڑے
حسب و نسب والی خاتون کے فرزند ہیں۔

ممكن ہے کہ آدمی یا راست کی بڑی امید میں آپ کی ذات سے وابستہ ہوں
میں کے منصوبے ہوں کہ آپ کی تنہائی خصوصیت پر زور دیتے ہوئے آپ کے
وصالت و کلمات کو سراہ کر نظری حیثیت سے آپ کے دل میں یہ احساس
لاگائیں کیا جائے کہ آپ بنی ہاشم میں ایک علیحدہ شان اور حیثیت رکھتے ہیں
دریں طرقت خاندان بنی ہاشم میں پیڑھے پائے کے رکھتے ہیں جو ہمارے

[illegible]

ہر بندہ کی زندگی میں ہر لمحہ
 درخشندہ ہے۔ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ
 ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ
 ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ

شہزادہ ہر رست و ریت در دیار میں رسول اللہ کا نمونہ تھے۔ ہر بہت نامور
 شہزادہ بہت رشتہ دار ہے۔ امیر حسین گدایا اپنے فرزند کے ساتھ بڑی محبت کرتے
 ہیں۔ اپنے بڑے بیٹے شہزادہ شمس الدین کو امیر حسین نے خواب میں دیکھا کہ ایک انتہا

جو یہ کہہ رہا تھا کہ یہ لوگ جارہے ہیں اور موت ان کی طرف بڑھ رہی ہے چنانچہ
اس نے علی اکبرؑ سے آپ سے سوال کیا تھا کہ بابا! کیا ہم حق پر نہیں ہیں؟ امام
نے جواب دیا تھا کہ بیشک ہم حق پر ہیں۔ ان پر علی اکبرؑ نے خوش ہو کر کہا تھا کہ ہم
ہمیں موت کی کیا پروا ہے (۱) ان ایک واقعہ سے علی اکبرؑ کے استغناء اور
حق کی راہ میں فداکاری کا اچھی طرح اندازہ ہو سکتا ہے۔

شیخ مفیدؒ کی تصریح کے مطابق علی اکبرؑ کی عمر واقعہ کریم میں بیس
کی تھی اور حسن و جمال میں اپنی آپ مثال سے (۲) وہ اکبرؑ ان لحاظ سے کہے گئے
کہ واقعہ کریم میں شہید ہونے والے علی اصغرؑ کے لحاظ سے بڑے، سچے گرائے
باپ کی اولاد میں وہ امام زین العابدینؑ سے سن میں چھوٹے تھے اس لیے آپ کے
اعتبار سے ان کو علی اصغرؑ کہنا درست ہے۔ (۳)

حضرت امام حسینؑ نے فرمایا اپنا ایک خاص گھوڑا میں کا نام لا حق
علی اکبرؑ کی سواری کے لیے دیا تھا (۴)

آپؑ عشاء ہی سے بے چین ہونگے کہ میدان بہار میں جا کر ہاشمی
شجاعت کے چہرہ دکھائیں مگر حسینیؑ تدبیر نے جو نظام عمل قائم کر رکھا تھا اس میں
در اندازی کا کسی کو حق نہ تھا۔ جب سب اصحاب شہید ہو چکے تو سب سے پہلے
علی اکبرؑ نے اذن بہادری طلب کیا (۵) امامؑ نے اپنے فرزند کو زلفہ اعدا میں بھیجے
کے ستاق پس و پیش تو نہیں کیا مگر دل کی بے چینی نے جذبات میں طغنا م ضرور
پیدا کر دیا۔ آپؑ نے آسمان کی طرف ہاتھ بلند کرتے ہوئے بارگاہِ دہلی میں عرض

(۱) ارشاد مشکوٰۃ (۳) ارشاد مشکوٰۃ (۴) ارشاد مشکوٰۃ (۵) طبری ج ۶ ص ۲۵۳ (۵)

یہ خداوند عزوجل کے قلم پر کہ اب جا پاست ان کی طرف وہ
 ناجوان جو عورت دوسرے اور کثرت میں ترشہ و عسل کے ساتھ سب سے زیادہ
 بہت رکھتا ہے۔

جب جو ترشہ و عسل کی زیارت کے مشتاق ہوئے تو ان میں پھر دور پھرتے
 تے نہ کوئی سنگ نہیں کہ اس مختصر مناجات کے الفاظ اس نے پایا۔ ہندوئی
 بڑی شہرہ آگاہ ہیں یہاں وقت امام کے دل پر غالب تھا گرا کی کہ ساتھ
 وذاک عزیزہ نسسا امہ ہندی رگاہ کے بھی وائل میں جو حسن کی ذات سے تنہا
 تھی ان کو زیادہ قنوت ہے تو اس بات کا کہ اس وقت میرے جد بزرگوار رسول اللہ
 کی تصویر مجھ سے جدا ہو رہا ہے۔

یہی وہ امتیازی شاں ہے جس سے حسین حقیقتہً حسین معلوم ہوتے ہیں
 جہاں ہے کے الفاظ میں اذن جہاد لازمی طور پر منظر میں۔ چنانچہ اس
 مناجات کے عنوان بنے علی اکبر سمجھ گئے کہ مجھے میدان جنگ میں بنانے کی
 اجازت حاصل ہے۔ اب بدن میں آگے بڑھ کر جہاد کرنے لگے۔

”میں ہوں علی حسین کا بیٹا اور علی کا پوتا۔ اب کہہ کی قدم سے زیادہ ہم
 تو رسول اللہ کی ہدایت کا حق پونچتا ہے۔“

”خدا کی قسم ہمارے بارے میں فیصلہ زنا زادہ کی اولاد ہرگز نہیں کر سکتی۔“
 یہ جڑ شہدائے کربلا میں سب سے الگ ایک خاص انداز کا حامل تھا دوسرے
 شہداء کے جڑ میں زیادہ تر شجاعان عرب کے معمول کے مطابق اپنی شجاعت
 کا اظہار و تصدیق امام سے اپنے عہد و ذاک کی تجدید لیکن علی اکبر کا جڑ ایک تبلیغی

حیثیت رکھتا تھا۔ اس کے مختصر الفاظ میں رسول اللہ کے ساتھ اپنی قرابت داری اور استحقاق وراثت اور اپنے مد مقابل کی اپنی کو دکھاتے ہوئے اس کی اطاعت سے انکار پر زور دیا گیا تھا۔ گویا وہ حسینؑ کے مقابلہ جنگ کا خدا کا یہاں بار نکالتا تھا۔

جناب علی اکبرؑ کئی جملے کیے ۱۱ اور بہتر بھی، شعار پروردگار بنے۔ اس شدید جنگ میں آپؑ خود بھی بہت زخمی ہوئے تھے۔ گریہ بھی کرتے رہے۔ سارے کچے ہمارے تھے۔ فوج بھی تلف ہوئی کے اندر سپاہی مر رہے تھے۔ ہمارے سرداروں عبدالمی نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ اگر اب کی مرتبہ اس باغی سے ہم کو کھینچا اور میری طرف سے گزرا تو میرا ذرا اس کے باپ کو اس کے غم میں مبتلا کر دینا۔ ایسا ہی ہوا۔ علی اکبرؑ اور امام حسینؑ نے دشمنوں پر حملہ آور ہوئے۔ پڑے پڑے ہوئے۔

نے بہشت کی طرف سے ترنماں جو سید کے پار ہو گیا۔
علی اکبرؑ گھوڑے سے زمین پر گرے اور دشمنوں نے چاروں طرف سے گھیر لیا۔ آپ کے جسم کو تلواروں سے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا۔

نظر میں یہ حیثیت اسے علی اکبرؑ کی شہادت کا حدیث پر پڑا تھا۔ ہر کسی نے فرشتے کے آسمان سے اٹھا جو عمت کو اس نے بچے قتل کیا، اسے ہر سے فرشتے کی باتیں پھر آسمان آگئیں کہ خدا اس کے رسول کے قتل میں بائیس ہزار سال کی زندگی پر خاک ہے ۱۲۔

آپؑ نے دنیا کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ "اے خداوند! اپنے نبیؐ کی لاش کو اسب خیر چھین لے" اور انھوں نے فرمایا کہ "اے خداوند! اسے کو باکر اس خیر چھین لے" یہی ہے کہ یہ کربلا پر ہر شہید کے ساتھ ہے۔

(۱۱) الامار اللیل، ص ۲۵۰، طبعی ح ۱، شمس (۲) جریح، ص ۲۵۰، طبعی ح ۱، شمس

(۲) عبد اللہ بن مسلم بن عقیل

آپ کی والدہ رقیہ بنت علی بن ابی طالب تھیں جو ام حبیب بنت عمار بن ربیعہ بن یحییٰ بن علفہہ تغلبیہ کے بطن سے تھیں جنہیں حضرت علیؑ نے جنگ یمامہ عین التمر کے سیروں میں سے خرید فرمایا تھا اس اعتبار سے عبد اللہ امام حسین کے چچ زاد بھائی کے فرزند بھی تھے اور بھانجے بھی۔

مسلم بن عقیل کی نام غربت میں شہادت بھی ایک تازہ سانحہ کی حیثیت رکھتی تھی اور اس کا اثر امام حسین کے دل پر بہت زیادہ تھا جنانچہ اسی لیے شب عاشورہ آپ نے اپنے اصحاب کو مجتمع کر کے جو تقریر فرمائی تھی اس کے آخر میں ارشاد عقیس سے خاص طور پر یہ خطاب فرمایا تھا کہ "مقدّر سے ہے مسلم کی شہادت کافی ہے۔ تم جیسے جاؤ۔ میں تم کو اجازت دیتا ہوں مگر ان سب نے منفق ہو کر کہا تھا کہ یہ یمن نہیں ہم سب بھی آپ پر اپنی جانیں نثار کر گئے" (۱)

ان میں سب سے پہلے شہید عبد اللہ تھے۔ معلوم ہوتا ہے کہ آپ بہت کمسن تھے علی گدوں شہادت سے خیرہ حسینی میں جو کھرام برپا ہوا تو کمسن بچے گھبرا کر باہر نکل پڑے۔ بے رحم دشمنوں کو موقع مل گیا۔ عمرو بن حبیبہ صدان سے عبد اللہ بن مسلم بن عقیل کو تیر لگا دیا (۲) جو آپ کی پیشانی کی طرف آیا آپ نے گھبراہٹ میں ہاتھ اپنا پیشانی پر رکھا۔ تیر نے ہاتھ کو پیشانی کے ساتھ چھید دیا۔ پھر دوسرے تیر آیا جو سینہ پر پڑا اور اس نے کام تمام کر دیا (۳) دوسری روایت یہ ہے کہ ایک نعل نے نیزہ کا وار کیا اور سینہ پر مارا۔ اس سے آپ نے شہادت پائی (۴)

(۱) ارتداد ص ۱۲۱ (۲) اخبار احوال ص ۱۵۳ (۳) طبری ج ۶ ص ۲۵۳

(۳) محمد بن مسلم بن عقیل

عبداللہ کے مختلف البطن بھائی آئے۔ ابن جوزی نے لکھا ہے کہ آپ کی والدہ اتم ولد تھیں، عبداللہ کی شہادت کے بعد اولادانی طالب نے ایک سانپ حملہ کر دیا۔ امام حسین نے آواز دی ”ہاں میرے چچا کے فرزند موت کے مرحلہ کو سر کر دو“ ان میرے محمد بن مسلم ابو مرہم از دی اور لقیط بن ایاس جہنی کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔

(۴) جعفر بن عقیل

عبداللہ بن مسلم کی شہادت کے بعد جعفر بن عقیل نے جنگ کی، آپ یہ رجز پڑھ رہے تھے ”میں مکہ کا رہنے والا ہوں! طالب کے خاندان کا ہاشم کی نسل اور غالب کے گھرانے سے۔ یقیناً ہم تمام قبائل کے سردار ہیں اور حسین تمام پاکیزہ اشخاص میں سب سے زیادہ پاکیزہ“ بالآخر آپ کو عبداللہ بن عرزہ خثعمی نے تیر مار کر شہید کیا (۱)

(۵) عبدالرحمن بن عقیل

آپ میدان جنگ میں آئے۔ رجز پڑھی اور جہاد کیا۔ آخر عثمان بن حمال جہنی اور بشر بن خوط ہمدانی دونوں نے مل کر آپ کو شہید کر دیا (۲) دوسرا تو یہ ہے کہ عبداللہ بن عرزہ خثعمی نے تیر کا نشانہ بنایا (۳)

(۶) محمد بن ابی سعید بن عقیل

آپ نے میدان کربلا میں جہاد کیا۔ اور عقیل بن یاسر جہنمی نے آپ کی پیشانی پر تیر مارا جس سے آپ شہید ہو گئے۔

(۷) محمد بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب

آپ امام حسین کے چچا زاد بھائی کے فرزند تھے۔ آپ کی والدہ کا نام خواصہ بنت حفصہ بن قتیف تھا اور وہ قبیلہ بنی بکر بن وائل سے تھیں۔ آپ در آپ کے بھائی عون جو جذاب زینب بنت علی کے فرزند تھے دونوں اپنے والد بزرگوار عبد اللہ بن جعفر کے بھیجے ہوئے آکر عراق کے راستے میں قافہ حسینی سے ملحق ہوئے تھے اس وقت جب وہ مکہ سے باہر نکلیں چلے گئے۔ روزِ عاشور عبد الرحمن بن عقیل کے بعد آپ میدان میں آئے درجہ دیا گیا اور بارگزار حضرت بنی نضیل تھیں کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔ (۱)

(۸) عون بن عبد اللہ بن جعفر

آپ زینب بنت علی کے بھائی تھے اور اس طرح امام حسین کے حقیقی بھائی تھے اپنے بھائی محمد کے بعد آپ میدان کربلا میں آئے اور عبد اللہ بن قیس بن ابی کے ہاتھ سے درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔ (۲)

(۹) قاسم بن الحسن

آپ امام حسین کے بڑے بھائی حضرت امام حسن کے فرزند تھے۔ بھی

آپ حد بلوغ کو نہ پہنچے تھے کہ معرکہ کربلا درپیش ہوا اور حسن و جمال کا یہ دم
 تھا کہ جب میدان جنگ میں آئے تو فوج دشمن کے ایک سپاہی کا بیان ہے
 یہ معلوم ہوا کہ جیسے چاند کا ایک ٹکڑا سامنے نمودار ہو گیا۔ اُن کے جسم پر
 زرہ بھی نہ تھی بلکہ صرف ایک پیراہن پہنے ہوئے تھے۔ پیر میں نعلین ایسے
 تھے جن میں سے ایک کا تسمہ ٹوٹا ہوا تھا (۱)۔ صاف ظاہر ہے کہ انھیں
 اسلحہ جنگ سے مسلح نہیں کیا تھا۔ صرف ہاتھ میں تلوار ہی ہوتی تھی۔
 نصرت امام کے جوش سے میدان میں آگئے اور حملہ کر دیا۔

عمر بن سعد نفیل از دی کی نظر جو قاسم پر پڑی تو اس نے کہا
 کہ اس بچہ کو میں قتل کروں گا۔ بعض لوگوں نے روکا بھی مگر اس نے
 نہ مانا اور قاسم کے پاس آکر سر پر تلوار لٹکائی۔ قاسم منہ کے ہمیں زمین
 پر گر گئے اور اپنے پی کو مدد کے لیے پکارا۔ حسنین غائب، اک شہر کی
 طرح جھپٹ کر قریب ہو گئے۔ عمر بن سعد بن نفیل جس نے قاسم کو قتل
 کیا تھا ابھی پاس ہی موجود تھا۔ آپ نے اس پر تلوار کا وار کیا جس سے اس
 کا ہاتھ کمبخت کٹ کر گر گیا۔ لشکر مخالف اس کے بچانے کے لیے حساب پر
 ٹوٹ پڑا مگر اس طرح چاروں طرف سے بے تحاشا گھوڑے دیڑھ کر وہ
 لوگ اس کی کمک کو آئے کہ وہ خود اپنے ہوا خواہوں کے گھوڑوں سے پھا
 ہو کر ہلاک ہو گیا۔

جب مجمع منتشر ہوا تو حسین قاسم کے سر ہانے کھڑے ہو کر حسرت
 و اندرہ کے ساتھ فرماتے لگے :-

”تیرے چچا پر بہت شاق ہے یہ امر کہ تو اسے پکارے اور وہ تیری
 خبر نہ لے سکے یا تیری آواز پر آنے کے بعد بھی تجھے کوئی فائدہ نہ پہنچا سکے۔“

اس کے بعد آپ نے خود قاسم کی لاش اٹھائی اس طرح کہ سینہ سے
سینہ ملا ہوا تھا اور پیر زمین پر خط دیتے جاتے تھے اور جہاں علی اکبر اور دیگر
عزیزوں کی لاشیں پٹلے سے موجود تھیں قاسم کی لاش کو بھی وہیں لاکر ڈال دیا (۱)

(۱۰) ابو بکر بن حسن

آپ امام حسن کے فرزند تھے۔ آپ کی والدہ کا نام ام اسمٰعی بنت
صلیہ التمیمی تھا۔ عبد اللہ ابن عقبہ غزوہ ی نے تیر مارا جس سے آپ شہید
ہو گئے۔ (۲)

(۱۱) محمد بن علی بن ابی طالب

آپ حضرت علی بن ابی طالب کے فرزندوں میں محمد بن اکثفہ سے چھوٹے
تھے اس لیے محمد الاصفی کہلاتے تھے۔ آپ کی والدہ بقیہ اسماء بنت
عمیس شقیہ اور بقیہ ام ولد (۳) اور میسرے قول کے مطابق یحییٰ بنت مسعود
اور میہ تھیں (۴)

محمد اپنے والد بزرگوار کے بعد اپنے بھائی امام حسن اور پھر امام حسین
کے ساتھ رہے اور روز عاشور میدان تہا میں بہت سے دشمنوں کو قتل
کیا۔ آخر قبیلہ بنی ابان بن دارم کے ایک شخص نے آپ کو تیر مارا جس سے
آپ درجہ شہادت پر فائز ہوئے اور وہ آپ کا سر جدا کر کے عمر سعد کے
پسے لے گیا (۵)

۱۔ طبری ج ۶ ص ۲۵۵، ارتد و کف (۲) الاخبار الخوال ص ۳۵۰۔ ارشاد مستطاب

۲۔ طبری ج ۶ ص ۸۹ (۳) ارشاد مستطاب ص ۱۸۹، طبری ج ۶ ص ۲۵۰

(۱۲) عبد اللہ بن علی

آپ کی والدہ ام البنین فطمہ بنت ابوالعجل حزام ابن خالد بن ربیعہ بن اوحید بن کہب بن عامر ابن کلاب تھیں (۱) حضرت علی بن ابی طالبؑ نے اپنے بھائی عقیل سے جو انساب و نسب سے خوب واقف تھے بہ فرمائش کی تھی کہ ایسے خاندان کی لڑکی تجویز کیجئے جو بڑے بہادران عرب کی نسل سے ہو، تاکہ اس سے جو اولاد ہو وہ بھی بڑی بہادر اور جنگ آزما ہو۔ عقیل نے کہا تھا کہ اہم البنین الکلابیہ سے عقد کیجئے جس کے باپ دادا بڑے شجاع و بہادر ہیں۔ چنانچہ آپ نے ام البنین سے عقد کر لیا تھا۔

ان کے سلسلہ اجداد میں ملاعب الاسنہ ابو برداد اور طفیل فارس قرزل اور عاص بن طفیل ملک عرب میں بہت مشہور سورما گزر چکے تھے۔

بمید بن ربیعہ شاعر جو تعلقات میں سے ایک قصیدہ کا مصنف تھا وہ بھی اسی خاندان سے تھا چنانچہ اس نے اپنے خاندانی خصوصیات پر بھغان بن منذر بادشاہ حیرہ کے بھرے ہوئے دربار میں ان الفاظ میں نثر کیا تھا:-

نحن بنو اُم البنین الاربعہ ونحن خیر عامر بن صعصعہ
الاشعار بون الہام وسط الجمعہ

اس آواز کو تمام قبائل عرب کے نمایندوں نے خاموشی کے ساتھ سنا تھا ان اشعار سے ظاہر ہوتا ہے کہ ام البنین اس سلسلہ میں پہلے بھی کوئی

مشہور خاتون گزر چکی تھیں اور ان کے بھی چار بیٹے تھے جو بڑی شہرت کے مالک تھے۔

ام البنین کے بطن سے حضرت علیؑ کے چار فرزند تھے :-

(۱) ابوالفضل العباس جو اپنے بھائیوں میں سب سے بڑے تھے

(۲) عبد اللہ جن کے حالات یہاں درج کیے جا رہے ہیں (۳) عثمان :

(۴) جعفر جو سب سے چھوٹے تھے۔

عبد اللہ بن ابی المہل بن خیام بن خالد بن ربیعہ بن عامر الوحید

ام البنین کا بھتیجا تھا اور کوفہ کے بڑے علماء میں شمار ہوتا تھا۔ اتفاق سے

اس وقت جب شہر عبد اللہ بن زیاد کا خطے کر کر بلا کی جانب روانہ ہو رہا

تھا، وہ بھی دربار بن زیاد میں موجود تھا۔ اس نے ابن زیاد سے کہا کہ ہمارے

خاندان کی ایک لڑکی کے سر زینہ حسینؑ کے ساتھ ہیں۔ آپ ان کے

یہ امان نامہ لکھ دیجئے۔ یہ اسد عمار بن زیاد نے منظور کر لی اور عباس اور

آپ کے بھائیوں کے لیے امان نامہ لکھ دیا جسے عبد اللہ بن ابی المہل نے اپنے

ایک غلام کرمان نامی کے ہاتھ کر بلا روانہ کر دیا۔ وہ اس کو لے کر ان مجاہدوں

کے پاس پہونچا اور کہا کہ آپ کے ماموں زاد بھائی نے ابن زیاد سے حاصل کیے

بھیجا ہے ان چاروں نے یک زبان ہو کر کہا کہ ہمارے بھائی کو ہماری طرف سے

سلام کہہ دینا اور کہنا کہ ہم کو ابن زیاد کے امان نامہ کی ضرورت نہیں ہے خدا

کے نام پر ہمارے لیے بہت کافی ہے۔ (۱) خود شہر بن ذی المجہش بھی اسی

خاندان یعنی آل وحید کلابی نسل عاصم بن صعصعہ سے تھا چنانچہ کر بلا پہنچ کر ابن

زیاد کا فہم عمر سعد تک پہنچانے کے بعد سب سے پہلے کام جو اس نے کیا وہ یہی تھا

کہ جو عنت حسینی کے نسل سے تھے ہو کر آواز دی کہ "کہاں ہیں ہماری بہن

کے بیٹے " یہ سن کر عباسؓ اور آپ کے بیٹوں بھائیوں نے سامنے آکر پوچھا کہ ہم سے کیا کہنا چاہتے ہو؟ اُس نے کہا " تم لوگ امان میں ہو " مجاہدوں نے تیور بدل کر جواب دیا کہ " خدا لعنت کرے تجھ پر اور تیرے امان پر پہلے امان ہے اور فرزند رسول کے لیے امان نہیں ہے! " (۱)

چونکہ روز عاشور ہضار و اقربائے حسنین میں سے ہر فرد یہ چاہتی تھی کہ جہاں تک ممکن ہو اپنے سے وابستگی رکھنے والی ہر غریب بستی کو خود اپنی زندگی میں راہ حق میں شمار کیا جائے اسی بنار پر جناب عباسؓ نے بھی ایک ایک کر کے اپنے بھائیوں کو اپنے پہلے میدان میں بھیجا اور فرمایا کہ بڑھو اپنے آقا پر زور ہو کہ تم کو قتل ہوتے ہوئے میں اپنی آنکھوں سے دیکھ لوں اور اس کو اپنے لیے تو شہداء آخر سمجھوں کیونکہ تمہارے ترکوئی اولاد ہے نہیں " (۲) مطلب یہ تھا کہ اگر تمہارے اولاد ہوتی اور قابل جنگ ہوتی تو تم اُس کا انتظار کرتے کہ پہلے اُس کو اپنے سامنے قتل ہونے بھیج لیں تو خود جائیں۔ چنانچہ عبداللہ جو آپ کے بعد ان بھائیوں میں سب سے بڑے تھے میدان میں گئے اور شہید جنگ کے بعد بانی بن ثبیت حضرمی کی تلوار سے شہید ہوئے (۳)

(۱۳) عثمان بن علیؓ

آپ ابو الفضل العباس کے دوسرے بھائی تھے، جب آپ کی ولادت ہوئی تو علیؓ ابن ابی طالب نے آپ کا نام عثمان رکھتے ہوئے فرمایا تھا کہ میں اپنے دوست عثمان بن مظعون کے نام پر اس مولود کا نام رکھ رہا ہوں۔ یہ عثمان

(۱) طبری ج ۶ صفحہ ۲۳۲ ارشاد صفحہ ۲۴۲ (۲) الاخبار الطول صفحہ ۲۵۵ (۳) ارشاد صفحہ ۱

(۴) طبری ج ۶ صفحہ ۲۵۴ - ارشاد صفحہ ۲۵۵ - دیوری نے بانی بن ثبیت حضرمی لکھا ہے (الخبر طوال صفحہ ۱)

بن مفعول بڑے جنمیل القدر صحابی تھے۔ رسول اللہ کے سلسلہ اُن کا انتقال ہوا تھا اور آپ نے اُن کو جنت البقیع میں دفن کیا تھا۔

جناب عباس نے عبد اللہ کے بعد عثمان کو میدان جنگ میں بھیجنا پچھ آپ نے جہاد کیا اور بالآخر آپ خود بن یزید اصبہی کے تیرے زیرِ سر گئے اور بنی ابان بن دارم کے ایک شخص نے آپ کا سر جسم سے جدا کیا (۱)۔

(۱۴) جعفر بن علیؑ

آپ ام البنین کی اولاد میں سے سب سے چھوٹے تھے۔ عثمان کی شہادت کے بعد جناب عباس آپ کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا کہ ابراہیم جیسے مختار سے دونوں بھائیوں کا صدرِ مہ میں سے برداشت کیا ویسے مختار اور بھی برداشت کروں۔ کیونکہ تم میں سے کسی کے بھی اولاد نہیں ہے۔ چنانچہ جعفر نے بھی جہاد کیا اور بالآخر بانی بن ہبیت حضرمی کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔ (۲)

ایک روایت کے مستحق عبد اللہ کے بعد جعفر اور جعفر کے بن عثمان شہید ہوئے ہیں۔ (۳)

(۱۵) الفضل بن عباسؑ

آپ کی ماں ام البنین کے خاندانی خصوصیات کا تذکرہ اس کے پہلے آپ کے بھائی عبد اللہ کے حوالے سے ہو چکا ہے۔

سترہ میں آپ کی ولادت ہوئی تھی۔ چودہ برس آپ نے اپنے دادا
بزرگوار کے سایہ عاطفت میں پرورش پائی۔ سترہ برس میں حضرت علیؑ کی
شہادت کے بعد سے دس برس آپ اپنے بھائی امام حسنؑ کے زیرِ تربیت
رہے اور سترہ برس میں امام حسنؑ کے زہرِ دغا سے شہید ہونے کے بعد سے
یہ مشورِ مجرم سترہ برس تک کا زمانہ آپ سے اپنے بھائی امام حسینؑ کی وقت
میں بسر کیا۔ واقعہً اگر بلا میں آپ کی عمر ۲۴ برس کی تھی۔

آپؑ کی جمال اور قوت و شجاعت میں اپنے زمانہ میں بہت ممتاز درجہ رکھتے
تھے۔ عام طور پر قرہ بنی ہاشم کے لقب سے مشہور تھے۔ آپؑ ایسے ذراور
بھی تھے کہ اس پر دور کا بہر سوار ہونے کے باوجود آپ کے پاؤں زمین پر خطا
دیتے جاتے تھے۔

یہ تو آپ کی ظاہری تہان تھی اور باطنی اوصاف کے متعلق امام جعفر
صادقؑ نے فرمایا ہے کہ ”ہمارے چچا عباس بن علیؑ بڑے دیندار اور کامل لایا
تھے۔ آپؑ نے حسین بن علیؑ کا ساتھ دیتے ہوئے معرکہ کربلا میں
کارہائے نمایاں انجام دیے اور آخر درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔“

نہر پر فوج مخالف کے قبضہ کے بعد جب اطفالِ حسینؑ پر پیاس کا غلبہ ہوا تو
ابو الفضل العباسؑ نہر سے پانی لانے پر نامور ہوئے۔ امام حسینؑ نے تین سو
اور تین پیادے ہیں مشکوں کے ساتھ آپ کے ہمراہ کر دیے تھے چنانچہ جب
نہر کے قریب پہنچے تو عمرو بن الحجاج جو نہر کا محافظ تھا مع اپنی سپاہ کے
سردار ہوا۔ عباسؑ نے سواروں کی جماعت کے ساتھ اس کا مقابلہ کیا
اور پیادوں سے فرمایا کہ تم تیزی سے اپنی مشکیں پانی سے بھر لو۔ مختصر یہ کہ
عباسؑ کی قیادت میں مشکیں پانی سے بھر کر خیامِ حسینی میں پہنچا دی گئیں۔

اسی واقعہ کی بنا پر آپ کو "ستارہ" کا لقب حاصل ہوا۔

ابن زیاد کی تحریری امان کا ٹھکرا دینا آپ کی ونا شعاری کا ایک بڑا کارنامہ تھا۔ اس واقعہ میں اگرچہ تمام بھائی مشترک حیثیت رکھتے تھے مگر بہر حال آپ کے چھوٹے بھائی سب آپ کے مطلع تھے۔ اس لیے یہ سمجھنا بالکل درست ہے کہ دیگر بھائیوں کی وفاداری میں جناب عباسؓ کی انتہائی بخشش اور جان شعاری بہت بڑی حد تک اثر انداز تھی۔

جب نمرم کی نویش تاریخ سہ پہر کے وقت عمر سعد نے اپنی فوج کے ساتھ نصار حسیہ میں پر دفعہ حمہ کر دیا تھا تو عباسؓ اس کو امام نے اس اچانک حملہ کا سبب دریافت کرنے پر نامور فرمایا (۱)۔

اس واقعہ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ عباسؓ کی سنجیدگی، معاملہ فہمی، وفاداری اور شجاعت پر نام حسیہ کو کتنا اشتہار تھا۔

چنانچہ عباسؓ نے انتہائی صبر و سکون کے ساتھ اس نازک مرحلہ کو سر کیا اور ایک شب کے لیے جنگ ملتوی کرائی۔

شب عاشور جب امام نے اپنے تمام اصحاب کو جمع کر کے فرمایا تھا کہ میں اپنی بیعت سے تم سب کو آزاد کرتا ہوں، جس کا جادھر دل چاہے چاہے جا سکے گا میں کا ایک ایک پیرے ایک ایک عزیز کو بھی اپنے ساتھ لیتا جائے تو عباسؓ میں بیتاب ہوئے تھے اور سب سے پہلے آپ نے اس طرح اظہار خیال فرمایا تھا کہ "وہم ایسا کس نے کریں؟ کیا اس لیے کہ آپ کے بعد زندہ رہیں؟ ہرگز نہیں خدا وہ روز ہم کو نہ دکھائے" آپ کے بعد دوسرے اعزاء نے بھی اسی قسم کے خیانات کا اظہار کیا تھا (۲)۔

صبح عاشور جب حسین نے اپنی اس مختصر سی جماعت کو بھی لشکر کے
عنوان سے ترتیب دیا تو علمدار می کا مشرف ابو الفضل العباس کو عطا
ہوا اور آپ نے اس آن بان کے ساتھ حسینی پرچم کی عزت کو قائم
رکھا جو دنیا کی تاریخ میں یادگار رہے۔

میدان جنگ میں عباس و علی اکبر سایہ کی طرح امام حسین
کے ساتھ ساتھ رہتے تھے چنانچہ اُس وقت جب آپ نے اتمام حجت
کی غرض سے ناقہ پر سوار ہو کر صفوں مخالف کو منی تاب کرتے ہوئے تقریر
فرمائی اور آپ کی آواز خیام اہل حرم تک پہنچی اور ان میں سے شور و روٹ
کا بلند ہوا تھا تو آپ نے عباس و علی اکبر کو بھیجا کہ خلیفہ ناموشن کرو مارو
کا وقت اب بعد کو آئے گا۔

عباس بن علی کی شجاعت کا ایک بے نظیر موقع وہ تھا جب عہدین
خالد صیداوی وغیرہ بار بار ایک ساتھ تعزیت، مخالفت پر حملہ آور رہے
تھے اور لشکر میں گھس کر تشویر رانی کرتے ہوئے پادشاہی طرف سے گھر
انصار حسین سے بالکل جدا ہو گئے تھے۔ یہ دیکھا حسین نے عباس
کو ان کی امداد کے لیے بھیجا تھا پناہ پر آپ نے تنہا حمایہ کر کے ایسی تارار پر
کہ لشکر مخالف پر گندہ ہو گیا اور آپ ان زخمی عجب بدوں کو اپنے مسخر
کی طرف واپس لے چلے گئے۔

حضرت ابو الفضل کی شہادت اصحاب و انصار میں سے سب سے پہلی
ہوئی ہے۔ دنیوی کا بیان ہے کہ جناب عباسؑ، حضرت امام حسینؑ کے
سامنے کھڑے ہو کر تنہا آپ کی حفاظت میں مصروف ہو گئے اس طرح
کہ جس طرف حضرت عترتؑ ہڑتے تھے عباسؑ بھی رخ موڑ دیتے تھے یہاں تک

کہ آپ درج شہادت پر فائز ہوئے اور اس کے بعد امام باکمل اکیلے رہ گئے اور دوسری روایت یہ ہے کہ جب عباس اپنے تینوں بھائیوں کو امام پر نشان کر چکے اور سوائے عباس اور حسینؑ کے کوئی ایسا باقی نہیں رہ گیا جو نصرت حق میں جہاد کرے تو ابو انفس العباس نے حسنین سے اذن جہاد طلب کیا۔ امام حسینؑ نے اپنے بھائی کے سر پر ہر سرسبز و پائس سے انشراح کی اور فرمایا: "تم و میرے شہداء رہو"۔ آپ نے عرض کیا: "اب مجھ کو بالکل تاب عنایت باقی نہیں"۔ ورنہ زندگی میرے لیے بزرگراں ہو رہی ہے۔ امام نے فرمایا: "چھٹا جہاد ہو تو اپنی کفایت کرنا"۔ عباس نے مشکیزہ لے لیا اور منہ کی طرف روانہ ہوئے فوج دشمن سے مزاحمت کی۔ آپ نے حملہ کیا صرف اس لیے کہ منہ کا راستہ صاف ہو جائے۔

جب پتہ آپ اپنی کوشش میں کامیاب ہوئے۔ منہ پر پہنچ کر مشکیزہ پانی سے تر ہوا۔ اور چونکہ خود بھی آپ بہت پیاسے تھے اس لیے فوری طور پر ایک چوہا پانی کا کھوکھلا کمراندہ کے قریب سے گئے تھے اس طرح کہ جیسے مینا جاپنے ہیں کہ حسنینؑ دراصل حسنین کی پیاس یاد آگئی اور آپ نے پانی چاروں طرف پھینک دیا۔ اسی طرح کمراندہ مشکیزہ درمیان میں پھینکا کہ منہ سے نکلے اور خیمہ کا وہ سینی کی جانب روانہ ہوئے۔ افواج مخفی لطف کو ایک فرقہ واحد کے متعلقہ سے گریز کرتے بغیر درانی جا چکی تھی اور ان کو اب یہ کہہ سکتی کہ پانی کسی طرح حسنین تک پہنچے پائے چنانچہ آپ چاروں طرف سے گھیرے گئے اس وقت کے آپ کے مشغولت کا اندازہ کرنا آسان نہیں۔ دوشش پر مشاک و خیمہ پر جنگ سے مانع تھی اور پھر ایک ہاتھ سے آپ کو حسینی نشان کا بلند رکھنا

بھی مقصود تھا مگر کیا کہنا آپ کی عدیم المثال جرأت و شجاعت کا کہ آپ نے اسی عالم میں بڑے جوش و خروش کے ساتھ حملے کرنا شروع کر دیے۔ اور اس وقت آپ کی زبان پر یہ شعر جاری تھے: "موت کتنے ہی نعرے لگائے ہیں موت سے کبھی خوف زدہ نہیں ہوتا یہاں تک کہ تلواروں کے سایہ میں زمین پر گرا دیا جاؤں۔ میرا نام عباس ہے۔" مشکائے جاؤں گا اور ضرور سے جاؤں گا اور منہ کام جنگ موت کی کوئی پرواہ نہیں کروں گا۔"

اس امر کو دشمنوں کی نزدیکی کا مکمل اعلان سمجھنا چاہیے کہ انہوں نے عباس کے ہاتھوں کی موجودگی اپنے لیے انتہائی خطرناک محسوس کی اور حکیم بن حنبل سبسی نے آپ کے داہنے ہاتھ پر تلوار لگائی۔ چونکہ عباس کو اپنی جان سے زیادہ علم کا خیال تھا اس لیے آپ نے غم کو گرسے نہیں دیا بلکہ بائیں شانے پر لے لیا اور فرمایا: "حالانکہ تم نے میرا ہاتھ قطع کر دیا ہے مگر یہ نہ سمجھنا کہ میں اپنے دین کی حمایت نہ کر سکوں گا۔ خدا کی قسم اس فرمن کو میں ہمیشہ ہمیشہ انجام دیتا رہوں گا۔"

اس کے بعد زید بن ورقاء جہنی نے موقع پا کر آپ کے بائیں ہاتھ پر تلوار لگائی اور وہ بھی قطع ہو گیا عباس نے پشت ذرا سر ہٹا کر غم کو سینہ سے روکنا چاہا ہی تھا کہ قبیلہ انیسیم کے ایک شخص نے سر زید کا وار کیا جس سے آپ زمین پر گر گئے اور بلند آواز سے پکارے کہ "بھائی میری خبر لیجئے۔"

امام حسین پر اس آواز کا جو اثر نہ ہوتا کم تھا۔ آپ مثل شاہین کے جھپٹ کر بھائی کی لاش پر پہنچے تو دیکھا کہ عباس زخموں سے جو دردوں ہاتھ قلع پیشانی شکستہ، ایک آنکھ میں تیر ہو سست، زمین پر دم توڑ رہے ہیں۔

امام عالم رنج و ملال میں سر ہانے بیٹھ گئے۔ یہاں تک کہ عباس کی روح

نے جسہ سے منورقت کی۔ اب کوئی ایسا نہیں رہ گیا تھا جسے امام اذن جہاد دیتے۔ آپ لاش سے اٹھتے اور آگے بڑھے۔ تلوار نیا م سے لی ردائے اور بائیں دشمنوں پر حملہ کرنا شروع کر دیا۔ جب وہ آپ کے سامنے سے بھاگتے تھے تو آپ فرماتے تھے ”بھاگتے کہاں ہو تم۔ میرے بھائی کو مار ڈالا ہے بھاگے کہاں ہو۔ تم نے میرے بازو شکستہ کر دیے ہیں۔“

اس کے بعد آپ اپنے مستقر پر واپس پہنچ کر کھڑے ہو گئے۔ اب دشمنوں کی کثرت کھٹی اور اکیلے حنین تھے۔ نصرت، اسد م کا فریقہ تھا۔ وہ مستحکم مزم تھا جرات سے مصائب اور عزیزوں کے داغ اٹھانے کے بعد بھی پہلے ہی کی طرح کوہ گراں کی صورت اپنی جگہ قائم و برقرار تھا۔

سطح نظر میں مجاہدین کی یہ ترتیب خلاف قیاس بھی جا سکتی ہے۔ اس لیے کہ عملی رہنمائی کا حق غائب معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے حضرت امام حسین خود میدان جہاد میں قدم رکھتے ہوئے عملی مثال پیش فرماتے۔ پھر آپ کے عزیز بچے بعد دیگرے جاتے اور آخر میں اصحاب کی نوبت آتی۔ حضرت علی بن ابی طالب نے نہج البلاغہ میں رسول اللہ ﷺ کے طریقہ حیات کے مستحق فرمایا ہے کہ آپ خطرہ کے موقعوں پر اپنے اہلیت و اعزاز کو آگے رکھتے تھے اور انھیں اپنے اصحاب کی سپرنباتے تھے۔ مگر میدانِ کربلا میں ترتیب اس کے خلاف نکلی گئی۔ یہاں اصحاب پہلے میدان میں بھیجے گئے اور پھر احزاب اور آخر میں خود امام حسین تشریف لے گئے۔

مگر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ واقعہ کربلا اور دوسرے معرکوں کی نوعیت میں بڑا فرق تھا۔ دوسرے ہر موقع پر یہ یقینی تھا کہ کچھ لوگ

قتل ہوں۔ اور کچھ صحیح و سلامت محفوظ رہیں۔ لہذا یہ کوشش کی جانی
 کہ زیادہ سے زیادہ خطرہ وہی برداشت کریں جو رسول اللہ کے ساتھ ملا
 تعلقات رکھتے ہوں اور وہ لوگ زیادہ سے زیادہ محفوظ رہیں جو غیروں کی
 حیثیت رکھتے ہوں۔ مگر معرکہ کربلا میں عاشور کے دن یہ بالکل یقینی تھی
 کہ زندہ بچنے والا کوئی نہیں۔ بہر حال جتنے بھی ہیں ان سب کو شہید ہونا ہے۔
 جہاں تک خطرہ سے بچانے کی کوشش کا تعلق تھا وہ شب عاشور کی چوٹی
 تھی اور اس وقت حضرت امام حسینؑ نے باسرا تمام فرمایا تھا کہ آج
 تمہارا خطرہ کو قبول کر لینے دو۔ تم سب اپنی جانوں کو خطرہ میں مبتلا
 کر دیکر ہر ایک نے انا اور اصحاب میں سے انکار کرتے ہوئے اپنی جانیں
 حسینؑ پر قربان کرنے کے عزم یا بجزم کا اعلان کر دیا تھا اس کے بعد اب
 یہ سوال اباقی ہی نہیں رہا تھا کہ کون قتل ہو اور کون زندہ رہے۔ زندگی
 کی دفریں بیان تو بہت پہلے شہدائی جا چکی تھیں۔ اب تو ہر ایک کے سامنے
 بس موت ہی تھی اب اس صورت میں سوال تھا تو صرف قبل اور بعد کا
 فرق۔ واقعہ بالکل کی نوعیت یہ تھی کہ جتنا وقت گزرتا جاتا تھا، امتحان سخت
 ہوتا جاتا تھا۔ پانی بند تھا ہی اور روز عاشور دن چڑھنے اور نماز آفتاب
 میں اضافہ ہونے کے ساتھ ساتھ بیاس کی تکلیف کھنہ بہ کھنہ بہت بڑھتی
 جاتی تھی۔ پھر اس حالت میں کثیر التعداد و متمنوں سے بہم برد آزمائی
 لاکھوں کی جدائی اور اسی حالت میں ظاہر ہے کہ جتنی بھی کسی مجاہد کی شہادت
 میں دیر واقع ہوتی تھی اس کا امتحان شدید تر ہوتا جاتا تھا۔

امام حسینؑ اپنے اصحاب اور اعزاء کی وفاداری پر کتنا ہی اعتماد کیوں
 رکھتے ہوں مگر آپ ان پر اتنا بار نہیں ڈالنا چاہتے تھے جو ان کی قوت پر

نسے باہر ہوتا۔ آپ کیلئے لازم ہی تھا کہ آپ دوسروں کے ممبر و محل اور اپنی قوت برداشت کے امتیاز پر نظر رکھتے ہوئے نظام جنگ مرتب فرماتے۔

حقیقۃً حسینؑ کیلئے نسبتاً یہ بہت آسان ہوتا کہ سب سے پہلے آپ اپنی جان کا یہ راہ حق میں پیش کر دیتے۔ اس صورت میں آپ کی قربانی اپنی جان کی قربانی ہوتی اور اس کو کسی ایسے شہید کی قربانی سے بڑا درجہ نہ دیا جاسکتا جس نے کبھی بھی حمایت حق میں اپنے نفس کی قربانی پیش کی ہو۔

اس صورت میں آپ کی قربانی اس سے زیادہ وسیع نہیں سمجھی جاسکتی جتنی کہ بقول نصاریٰ حضرت عیسیٰؑ کی قربانی کہ آپ دین حق کی تبلیغ کی وجہ سے سولی پر چڑھا دیے گئے۔ یا سقراطؑ کی قربانی کہ ان کو اصول کی حمایت میں زہر کا جام پینا پڑا اور حقیقت کے لیے اس منزل سے گزر جانا مشکل ہی کیا ہوا جب کہ آپ اس باب کے بیٹھے تھے جس کا قول یہ تھا کہ مجھے اسکی پروا نہیں کہ موت مجھ پر بڑی ہے یا موت پر میں جا پڑتا ہوں ورنہ یہ کہ موت سے اس سے زیادہ مانوس ہوں جتنا کہ بچہ بچہ، نیا دوست مانوس ہوتا ہے بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ آپ اس گھرانے کے بزرگ تھے جس کے بچوں کا یہ قول تھا کہ ”موت شہد سے زیادہ بہتر میں ہوتی ہے“۔ اُس زمانہ میں ملک عرب کے ہر عبادت گاہ میں زندگی یہ تھا کہ وہ موت کا نور ان کے سایہ میں آنا اپنے لیے باعثِ رہبانیت سمجھا تھا۔

مگر حسینؑ کی شہادت کو جو خاص امتیاز حاصل ہے وہ اسی لیے کہ آپ نے ایسی ہر ہر فرد کو جو آپ کی ذات سے دور یا قریب کا تعلق رکھتی تھی اپنی موجودگی میں راہ حق میں نشانہ کر دیا۔

اصناف سے دیکھا جائے تو تمام سائنسیوں کا ایک ایک کر کے جدا ہونا۔
بختیوں کا آنکھوں کے ساتھ دم توڑنا، جرن بیٹے کا خاک پر اڑنا اور

جاں نثار بھائیوں کا عالم جوانی میں موت کی فیند سو جانا۔ یہ وہ مصائب تھے جن میں سے ہر ایک انسانی نفس کے لیے موت سے زیادہ ناقابل برداشت قرار پا سکتا ہے۔ حسینؑ کا کمال عمل محض یہی نہیں تھا کہ وقت اور موقع آنے پر آپ نے اپنی جان راہ خدا میں پیش کر دی بلکہ آپ کے نفس کا کمال یہ تھا کہ آپ نے جان سے غریزہ ہستیاں رخصت حق کے راستے میں یکے بعد دیگرے قربان کر دیں اور جب تک صبر و تحمل کے ساتھ ان تمام دشوار گزار منازل کو طے نہ کر لیا اس وقت تک خود اپنی جان کا ہدیہ پیش نہیں کیا۔

قوت برداشت کے اس خاص درجہ میں حسینؑ کے علاوہ کوئی دوسرا نظر نہیں آتا۔ عملی حیثیت سے اس بلند نفس کی توقع کیا امام حسینؑ کے سوا کسی اور سے کی جا سکتی تھی جو اسے آپ اپنے بعد کے لیے چھوڑ دیتے؟

(۱۶) طفل شیر خوار

تمام اصحاب و انصار کی شہادت کے بعد غالباً دشمنان دین یہ سمجھ رہے ہوں گے کہ حسینؑ کے صبر و تحمل اور ان کے مقابلہ میں تشدد کی انتہا ہو چکی مگر ابھی ناموں کے ترگش میں تشدد کا ایک زبردست تیر بانی تھا اور اس کے مقابلہ میں حسینؑ کو ایک زبردست قربانی پیش کرنا ہوتی جس پر ہر مذہب و ملت کا انسان یہ گواہی دینے پر مجبور ہے کہ یریدوں کو انسانیت سے کوئی دور کا بھی علاقہ نہ تھا۔

شیر خوار عبد اللہ (۱) جو "علی الصغر" کے نام سے مشہور ہیں اور آپ کی والدہ رباب بنت امراء لقیس بن عدی کلبی تھیں جن کے بطن سے ایک صاحبزادی بھی متولد ہوئی تھیں جن کا نام سکینہ بنت الحسینؑ تھا (۲)

نہ نیت لرزہ بر اندام تھی حسب اس بیکہ کو حسینؑ اپنے ہاتھوں پر بیٹے ہوئے
 سنے وہ ہیں دقت ایک تیر خدہ سے باس کے ہاتھوں پر بیکہ کا کام تمام کر دیا (۱)
 یہ تیر مارنے اور قبیلہ بنی سعد میں سے ایک نافر تھا ۲۰
 ایک روایت کے مطابق امام حسینؑ نے اس بیکہ کو ہاتھوں پر بلند کر
 کے پانی کا سون کیا اور اس دقت بچائے پانی پانے کے سرور شکر عمر
 سعد کے شکر سے حرانہ بن گاہیں سعدی نے تیر کے کر اس معصوم کو شہید کیا۔

انیسواں باب

جہادِ آخر اور شہادت

یہ سب کچھ ہوا۔ اصحاب ایک ایک کر کے رخصت ہو گئے۔ عزیز جہاد ہو گیا۔
 بیٹے قتل ہوئے۔ بیٹا تلواروں سے ٹکڑے ہوا۔ بھائی تہ تیغ ہوئے مگر امام حسینؑ
 نے کوئی ایسی جنگ نہیں کی جسے حسینؑ کی جنگ کہا جائے۔ ظاہری اسباب
 کی بنا پر ناواقف آدمی یہ سمجھ سکتا ہے کہ آپ کو بذات خود جنگ کرنے کا جھلہ
 نہیں، نہ آزمائشی کا دلولہ ہی نہیں۔ حالانکہ حقیقت میں امام حسینؑ کی جنگ کو
 تو جب ہی تھا کہ جب آپ تلوار سے کر حملہ آور ہوئے اور ایک طرف عباسؑ داد
 شجاعت دیتے ہوئے ایک طرف علی اکبرؑ معرکہ جنگ میں جو ہر دیکھتے ہوئے
 ایک طرف اصحاب حفاظت کے لیے ساتھ ساتھ ہوتے۔ اس صورت میں
 جنگ کا منظر دوسرا ہی ہوتا۔ مگر حسینؑ نے سب کو دنیا سے ایک ایک کر کے
 رخصت ہو جانے دیا اور ان کے ساتھ مل کر جنگ نہیں کی۔ پھر اب جبکہ دن بھر
 کی دھوپ سر پر چلی۔ ساتھیوں اور عزیزوں کے غم نے دل کو شکستہ کر دیا۔ مگر
 عباسؑ کے مرنے سے ٹوٹ چکی اور آنکھوں کی بھارت علی اکبرؑ کے ساتھ گویا
 جا چکی۔ یہ ستاون برس کی بڑھاپے کی عمر کا انسان اب اس عالم میں بھلا تلوار
 کھینچ سکتا ہے اور جنگ کر سکتا ہے؟ مگر حسینؑ کو تو کر بلا میں صبر و برداشت
 کی منزلوں کو طے کرنے کے ساتھ ساتھ ذرائع کے حدود دکھانا تھے۔ وہ شرع

اسلامی کے آئین کے محافظ تھے۔ اور ان ہی آئین و اصول کے لیے جنگ کر رہے تھے۔ وہ جانتے تھے کہ دشمن کے سامنے "سپر دگلی" آئین اسلام کے خلاف ہے۔ حفاظت خود اختیاری کے لیے دفاع آخری امکان کے درجہ تک ہر انسان کا فرض ہے۔ حسینؑ نے اس فرض کو اس وقت انجام دیا جب کوئی دوسرا اس سے انکار نہیں دے سکتا تھا۔

اب علیؑ اور کوثرؑ راہ خدا کرنے کے بعد حسینؑ کے پاس کوئی بھی قربانی نہ بکھڑی جسے وہ حق کی بارگاہ میں پیش کرتے۔ اب بس ایک آخری مرحلہ تھا۔ جو آپ کے لیے پہلے ہی بہت آسان تھا۔ آپ نے اسے خود اب تک اپنے مشکل سے مشکل تر بنایا تھا اب جبکہ یہ تمام مشکلیں ختم ہو چکی ہیں، اب جبکہ منزلِ عمل کے درمیانی قلعوں کو تمام و کمال فتح کر چکے ہیں۔ ظاہری طور پر آپ سے بڑھ کر اس دستِ دل شکستہ کوئی نہیں مگر حقیقتاً آپ سے بڑھ کر اس وقت کا دنیا کے احساس سے بالیدہ کوئی دوسرا نہیں۔ کسی کے قدم جن راستوں کے تصور سے ڈمکا سکتے تھے انھیں آپ علیؑ طور پر استقدال اور ثبات قدمی کے ساتھ طے کیے ہوئے کھڑے تھے۔ آپ سے بڑھ کر اس وقت فتحِ قدمی کا احساس کسی دوسرے کو ہو نہیں سکتا۔ اب آپ کے لیے اپنا سرِ شمشیر قاتل کے سپرد کر دینا تھا۔ یہ بالکل آسان تھا مگر دینِ پیغمبر اسلام کے نواسے اور علیؑ کے بیٹے نہ ہونے اور اپنا سرِ جھبکا کے خاموشی سے دشمنوں کو دھوکا دینے کے لیے یہ سرفراز کرنا ہونے والا ہے آخر میں یہی مگر ذرا میدانِ جنگ کو بدروا تھا، خندق و صفین کا کٹاؤ نہ بن جائے دو۔ نہ را بھولی برنی دنیا کو علیؑ کی یاد آجانے دو۔ ذرا نہ دیکھی ہوئی آنکھوں کے سامنے حمزہ و جعفر کی تصویر کھینچ جائے دو۔

آج ہی تو موقع آیا ہے کہ حسینؑ اپنے نانا کے اس قول کو پرچ کر دکھائیں

کہ حسینؑ کو میری جرأت اور سخاوت میراث میں ملی ہے۔ سخاوت کے منہا ہر
 بہت ہوتے تھے مگر جرأت کے عملی اظہار کا وقت اب آیا ہے۔ اور یہ سچ ہے۔
 تو رسول اللہؐ کو میدان جنگ میں کبھی تلوار سے کر خود جہاد کا موقع نہیں ملا۔ اس
 لیے کہ ساتھ والے موجود رہے حسینؑ بھی جب تک ایک لائق جنگ مجاہد بھی
 ساتھ رہا۔ اپنے ناما رسول اللہؐ کی بالکل تصویر بنے رہے مگر اب جبکہ آپؐ کی حیات
 میں تلوار کھینچنے والا کوئی باقی نہیں رہا تو حسینؑ نے یہ دکھلا دیا کہ اگر ضرورت پڑی
 تو میرے ناما رسولؐ، اللہ بھی علی حیثیت سے کس پایہ کی شجاعت و جرأت کا موقع
 کھینچتے۔

آپؐ رخصت آخر کے لئے خیمہ میں آئے اور ایک مینی چادر کو جا بجا ست
 چاک کر کے باقی لباس کے نیچے پھنسا (۱) شاید اس لیے کہ بعد شہادت جب لباس
 کو لوٹا جائے تو یہ بوسیدہ کپڑہ جسم پر رہ جائے۔ اس کے بعد میدان جنگ
 میں تشریف لے گئے۔

تاریخ شاہد ہے کہ حسینؑ غمزدہ، دل شکستہ، تشنہ و گرسنہ ہونے کے
 باوجود تنہا جب تلوار کھینچ کر فوج مخالف پر حملہ آور ہوئے تو تمام گزشتہ
 ہزاروں کے کارنامے محو ہو گئے اور انسانی حافظہ میں قیامت تک اس شجاعت
 و جرأت کی تصویر محفوظ رہ گئی۔

مگر یہ غیر مساوی جنگ ظاہری اعتبار سے اب عنقریب ختم ہونے والی تھی
 اس لیے کہ ایک کا ہزاروں سے مقابلہ کہاں تک جاری رہ سکتا تھا۔ تاہم آپؐ نے
 اپنے دشمنوں کے دلوں میں وہ دھاک بٹھادی تھی کہ ان میں سے کوئی بھی
 آپؐ کا مقابلہ کرنے کی جسارت نہ کرتا تھا۔ یزیدی افواج کی اس سراسیمگی کو دیکھ
 کر دشمن نے فوج کو لٹکایا اور نئے سرے سے ترتیب لشکر کو درست کر کے سواروں

کو پیادوں کے پیچھے کھڑا کیا اور تیر اندازوں کو حکم دیا کہ وہ تیر بارہاں کریں اتنی شدت سے تیر برساؤں گئے کہ جسم حسینؑ ساہی کے کانٹوں کی طرح ہو گیا (۱)۔
اس وقت دوبارہ شہر کے چلا کر کھانا خدا نعمت سے سمجھے کھڑے کیا دیکھ رہے تھے
انھیں قتل کرو۔ خدا کرے تمہاری ماہیں تمہیں روئیں۔

اس طرح غیرت دلائے جانے کے بعد وہ شکر بے کراں حسینؑ پر چاروں
طرف سے ٹوٹ پڑا (۲) اور آپؐ پر تیروں، تلواروں اور نیزوں کا سینہ برسنے
لگا جس سے یقین ہے کہ گھوڑا بھی کافی زخمی ہو گیا ہو گا اور اس سے مجبور ہو کر
آپؐ پشت فرس سے زمین پر تشریف لائے مگر پیادہ ہونے کے بعد بھی آپؐ
نے مقابلہ جاری رکھا۔

اشکائے جہاد میں ایک موقع ایسا آیا کہ حضرت تمام فوج کو بھٹکا کر نہر تک
پہنچ گئے۔ دشمنوں کو اندیشہ ہوا کہ آپؐ کہیں پانی سے سیراب ہو جائیں۔
اس وقت حصین بن تمیم نے تیر لگایا جو آپؐ کے دھن پر پڑا اور خون منہ سے
اگلنے لگا۔ آپؐ نے چلیں میں خون لیا۔ آسمان کی طرف اچھال دیا اور پھر
شکر خدا ادا کیا۔ (۳)

اسی اثنائے جہاد میں بے حیا شکر بڑید کا ایک دستہ اپنی شکست کی خفت
کو مٹانے کے لئے شہر کی قیادت میں خیمہ حسینؑ کی طرف جس میں الحرم
تھے غارت گرمی کے ارادہ سے متوجہ ہوا اور آپؐ کے اور خیمہ کے بیچ پر
حائل ہو گیا۔ یہ دیکھنا تھا کہ آپؐ نے پوری فوج کو مخاطب کر کے فرمایا
کہ اگر ہمیں مذہب کا پاس اور آخرت کا کوئی تصور نہیں ہے تب بھی دنیا
میں اپنی قومی شرافت کا ثبوت دو۔ ابھی میں زندہ ہوں۔ میرے خیمہ

سے تعرض نہ کرو۔ شمر اپنی حرکت پر شرمندہ ہوا اور خیام کی طرف سے پلٹ آیا (۱)

اب شمر نے پیادوں کو اپنے ساتھ لے کر خود آپ کا محاصرہ کر لیا مگر عالم یہ تھا کہ جس طرف آپ زرخ کرتے تھے اُدھر کی جماعت منتشر ہو جاتی تھی (۲) غالباً اسی موقع کا تذکرہ فوج دشمن کے ایک سپاہی نے ان الفاظ میں کیا ہے کہ میں نے کوئی ایسا انسان نہیں دیکھا جو زخمی ہو چکا ہو اور اس کے اولاد، عزیز اور ساتھ ہی سب قتل ہو چکے ہوں اور پھر وہ حسین کا ایسا مطہر اور ثابت قدم آئے اور ان کے سی جرات دہشت سے مقابلہ کرے۔ حالت یہ تھی کہ پیادے چاروں طرف سے انہیں گھیرتے تھے اڈر اوارے کر ان پر حملہ کر دیتے تھے تو وہ سب داہنے بائیں سے یوں ہٹتے تھے جیسے گوسفندوں کا غول بھیڑیے کے حملہ کے وقت منتشر ہو (۳)

اس وقت آپ کی زبان پر یہ تاریخی الفاظ تھے جن سے اکابر طرف فریضہ ہدایت پورا ہوا تھا اور دوسری طرف نتائج کی طرف صاف اشارہ تھا۔

”یاد رکھو کہ اللہ میرے قتل سے انتہائی ناراض ہے۔ میں بے سمکتا ہوں کہ تمہارے دولت دینے سے اللہ تجھے عزت دیگا اور پھر میرا بدلہ تم سے اس طرح لیا جائیگا جس کا تمہیں اس کے قبل تصور بھی نہ ہو گا۔ یاد رکھو کہ مجھے قتل کرنے بعد خود تمہارے درمیان تفرقہ پڑ جائے گا۔ خانہ جنگیاں ہوں گی اور بالآخر تمہارا خون بھی پھینکا جائیگا۔ پھر اس کے بعد

آنحضرت کی سزا وہ اس سے بھی زیادہ ہے (۱)
 اس کے بعد آپ پڑھ کر جانب سے شدت کے ساتھ چلے ہوئے۔
 اجڑ زخموں سے چور ہو کر آپ زمین پر گر گئے اور کھڑے ہونے کی قوت باقی
 نہ رہی۔

(۱۵) عبید اللہ بن الحسن

آپ حسن بن علی کے فرزند تھے۔ آپ کا سن اپنے بھائی قاسم سے بھی
 نچلے اور آپ کی والدہ ام الرباب بنت امرئ القیس رباب مادر سکنہ دہلی صف
 کی بہن تھیں۔

جب امام حسینؑ زخموں سے چور چور ہو کر زمین پر تشریف لے چکے تھے
 اُس وقت آپ خیمہ سے برآمد ہوئے اور امام کی طرف چلے۔ جناب زینب بنت علیؑ
 نے آپ کو روکنا چاہا مگر آپ کسی طرح نہ رک اور دوڑتے ہوئے امام کے پاس
 پہنچ گئے۔ اس وقت بھرن کعب بن عبید اللہ بنی حضرت پر مور کا وار کرنا چاہتا
 تھا۔ آپ نے اُس سے کہا ”زن خبیثہ کے بیٹے کیا تو میرے چچا کو قتل کر لیا؟“
 مگر اس پر بھی جب اُس نے تلوار کا وار کر ہی دیا تو آپ نے اُسے اپنے ہاتھ پر رکھا۔
 تین جلد کے آخری حصہ تک کٹ کر شکنے لگا اور آپ کے منہ سے بے ساختہ
 نکل گیا یا امادہ، امام حسینؑ نے آپ کو اپنے سینہ سے لگایا اور فرمایا کہ بیٹے
 صبر کرو اس مصیبت پر اور اس کے اجر و ثواب کے منتظر رہو، تم بھی اپنے پرکوں
 یعنی رسول اللہؐ، علی بن ابی طالبؑ، حمزہؑ، جعفرؑ اور حسنؑ کی خدمت میں پہنچا
 جاتے ہو، ابھی آپ یہ فرما ہی رہے تھے کہ حملہ نے جملہ اہل ایمان میں تیر جوڑ

گرمارا جس سے عبداللہ کی شہادت واقع ہوئی۔

(۱) امام کی شہادت

دیر تک حضرت امام حسین خستہ و آجروح بر سر خاک باقی رہے جب کہ آپ کو شہید کر دینے سے بظاہر کوئی امر مانع نہ تھا مگر ہر شخص اس سے جرم عظیم کے ارتکاب سے بچنا چاہتا تھا (۱) ستم لہکارا کہ آخر اب کیا انتہا رہے۔ آخر مالک بن نسر بدی آگے بڑھا۔ اس نے آپ کے سر پر تلوار لگائی جو کہ سر تک پہنچ گئی (۲) بالا خذر بن شریک کی تلوار (۳) مسنان بن انس کا نیزہ (۴) اور پھر ستم نازی اکویشن کا خنجر وہ کتا جس نے اس مجسمہ حق ملی ستم حیات گل کردی، سچائی کی گردن تلم ہوئی اور شہید حق، شہید انسانیت، شہید راہ خدا کا سر نیزہ پر بلند کر دیا گیا۔

۱۰۔ محرم سال ۶۱ھ کی وہ یادگار تاریخ جمعہ کا دن ہے کہ انسانی تاریخ کا یہ سب اہم واقعہ رونما ہوا۔

(۱) اخبار الطوال، ص ۱۵۵۔ در شہادۃ، ص ۲۵ (۲) طبری ج ۶ ص ۲۵۵

۱۱۔ اخبار الطوال، ص ۲۵۵ (۳) اخبار الطوال، ص ۲۵۵ (۴) طبری ج ۶ ص ۲۵۵

تیسواں باب

مشہادوت کے بعد

حضرت امام حسینؑ در آپ کے اقربا و انصار کے شہید کے جانے پر منہم
کا خاتمہ نہیں ہوا بلکہ آپ جو لباس پہنے تھے وہ بھی اتار لیا گیا۔

اسحق بن حبیہ و خضر می نے قیس لی۔ بحر بن کعب نے زیر جامہ (۱) انیس
بن مرند نے عمامہ بنی اوارم کے ایک شخص نے تلوار (۲) اور قیس بن اشعث نے
قیفہ (چادر بانی) جو خز کی تھی لے لی اسی لیے کوفہ میں وہ "قیس قیفہ" کے
کے نام سے مشہور ہو گیا تھا (۳)

اس کے بعد یزیدی فوج نے خیام اہل بیت نبوی پر تھاپہ مارا اور ان
میں کا تمام سباب و سامان نوٹ لیا (۴) حتیٰ کہ مختبرات عصمت کے سروں
سے چادر تک اتار لیں (۵) اس کے بعد خیموں میں آگ لگا دی گئی۔
اور عمر سعد نے اپنی فوج میں آواز دی کہ کون کون ایسے ہیں جو لا شحیثین

(۱) طبری ج ۶ صفحہ ۲۵۹ (۲) شامہ صفحہ ۱۵۵ (۳) طبری ج ۶ صفحہ ۲۶۱ ایک روایت

ہے اس شخص کا نام عبدالرحمن بن محمد بن اشعث ہے اور کہا ہے کہ وہ عبدالرحمن

قیفہ کے نام سے مشہور ہو کتاب بیدان صفحہ ۱۴۱ از خبار الطوال صفحہ ۲۵۶

(۵) طبری ج ۶ صفحہ ۲۶۱

کو گھوڑوں سے باماں کرنے کے لیے تیار ہوں اس پر دشمن آدمی آمادہ ہوئے جہلوں نے لاسٹ منظر کے ساتھ اس ظلم کو بھی انجام تک پہنچایا (۲) سر امام حسین جو تن سے جدا کیا جا چکا تھا خولی بن یزید انصبی کے ہاتھ ابن زیاد کے پاس پہلے روانہ کیا گیا (۳) پھر کچھ شہداء کے سر قطع کر کے اس کے بعد شمر بن دہل، ابو شہینہ بن قیس بن اشعث، عمرو بن الحجاج اور عذره بن قیس کے ساتھ روانہ کیے گئے (۴)

امام حسین کے پسماندگان میں صرف ایک بیار فرزند علی بن الحسین پر انہن خواتین اور کچھ چھوٹے بچے رہ گئے تھے جو رات بھر خیموں کے جانے کے بعد اُسی کھلے ہوئے صحرائ میں مقیم رہے۔

ارمزم کو شمر بن سعد نے اپنی فوج کے کشتوں کو جمع کیا اور ان پر نماز جنازہ پڑھ کر دفن کیا (۵) مگر شہداء سے راہ نہد کی لاشیں اسی طرح بے دفن چھوڑ دیں اور شام ہوتے ہوئے اہلبیت رسول کو لٹوہ قبریوں کے ساتھ لے کر ابن سعد کو ذ کی جانب روانہ ہو گیا اور اقیہ شہداء کے سرور کو جو نہ راہیں بہتر تھے نیزوں پر بلند کر کے ساتھ لے گئے (۶)

لاشہائے بے سر کو لشکر یزید کے کربلا سے پہلے جانے کے ہی قبیلہ ہی اسد نے جو کربلا سے تھوڑی دُور ہے سر یہ میں رٹا تھا آکر دفن کیا (۷) حضرت امام حسین کو اس مقام پر جہوں کہ اس وقت حضرت اجداد آپ کے پائین پائین علی بکر کو (۸) جناب عباس کو خانہ یس کے راستہ پر نہ نرات

(۱) طبلی ج ۲ ص ۲۶۱ - ۲۶۲ (۲) ابن سعد ج ۲ ص ۲۶۱ (۳) ابن سعد ج ۲ ص ۲۶۱ (۴) ابن سعد ج ۲ ص ۲۶۱ (۵) ابن سعد ج ۲ ص ۲۶۱ (۶) ابن سعد ج ۲ ص ۲۶۱ (۷) ابن سعد ج ۲ ص ۲۶۱ (۸) ابن سعد ج ۲ ص ۲۶۱

کے قریب جہاں کہ آپ شہید ہوئے تھے اور دوسرے اغزا اور اصحاب کو ایک
گڑھا کھود کر یکجا دفن کر دیا گیا جن کے قبور کا وثوق کے ساتھ معین کرنا موجودہ
ماخذوں کے لحاظ سے غیر ممکن ہے۔ صرف اتنا معلوم ہے کہ وہ امام حسینؑ کے
کے گرد و پیش ہی دفن ہیں اور جائز لگا، حاطہ اُن سب کو گھیرے ہوئے ہے (۱)

شہداء کے سر جب کو ذبح ہوئے تو شمر نے ان سروں کو ابن زیاد کے سامنے پیش کیا (۲)
اس موقع پر ابن زیاد نے ہر امام حسینؑ کے ساتھ بے ادبی کی جسارت کی اور
وہ ایک چھڑی سے آپ کے لب و دندان پر ضرب لگائے لگا۔ یہ گستاخی دیکھ کر زید
بن ارقم عسقلانی رسول کو تاب نہ دیتی انھوں نے کہا اے یہ لب وہ ہیں جن پر میں
نے خود رسول اللہؐ کے لبوں کو بوسہ لیتے ہوئے دیکھا ہے اور یہ کہہ کر روٹنے لگے
ابن زیاد نے کہا اگر تم بڑے نہ ہوتے اور عقل نہ جیتی ہوتی تو میں بھڑکتی ری گردن
مارنے کا حکم دے دیتا۔ زید بن ارقم اٹھ کھڑا کہ ابن زیاد کو برا کہتے اور مسلمانوں
کو اس کی حکومت تسلیم کرنے پر سخت اذیت کرتے چلے گئے۔ (۳)

از سران بہت نبوت کا مٹا ہوا قلعہ قید یوں کی شکل سے اسی شہر کو ذبح میں کہ
جہاں حضرت علی بن ابی طالبؑ کے وہ حکومت میں زینبؑ دام بختیہؑ شاہزادی
کی حیثیت سے رہ چکی تھیں۔ لایا جا رہا تھا مگر قبر اہل بیتؑ نہ وہ حد و شہر میں داخل
ہوں۔ حاکم کی طرف سے یہ سادی کر دی گئی تھی کہ اسے خارج یر کو ذبح میں کوئی شخص
مدد نہ کرے۔ ساتھ گھر سے باہر نہ نکلے۔ نہ کوئی شخص ہتھیار لگائے ہوئے کو ذبح
کی سرکون پر رکھوائے اسے غلہ وہ جگہ پر کسی فہم و ہمت کے جب سے
سارا اویس دوں کے بڑی تعداد میں پہرے بٹھانے دیئے گئے تھے۔ تا شاہینوں کی خلعت

میں سے بعضوں کو اصل واقعہ کی خبر بھی اور بعض بے خبر حکومت کے بیاں پر اعتبار کرتے ہوئے ہی سمجھتے تھے کہ تھی لفین اسلام کی جماعت پسپا ہوئی ہے اور ان کے اہل و عیال گرفتار ہو کر آرہے ہیں۔ سہل شہر زوری حج بیت اللہ سے فارغ ہو کر عین اسی وقت کو فہم ہو گئے۔ دیکھا کہ بازار سجا ہوا ہے تماشا یوں سے اکثر کے چہرے پر مسرت کے آثار نمایاں ہیں مگر ان ہی میں سے بعض ایسے بھی ہیں جن کے چہرے اداس ہیں انہوں نے بڑھ کر ایک بڑے سے حال دریافت کیا۔ وہ ان کو ایک گوشہ میں لے گیا اور عیشم گریاں، خانہ ان رسالت کی تباہی پر مندرجہ ذیل اشعار پر مشتمل مرثیہ پڑھا کر ان کو حقیقت حال سے مطلع کیا۔

احمد نران الشمس اعانت مرید لقتل التحمین والبلاد ضحیت
وکانہ اغیانا لثرا عیمر امر و بیعت لقد عظمت تلتک الرزبا و بعت
وان قیل الطیف من الہامتم اذل رقاب المسلمین وذمت
”کیا تم نے نہیں دیکھا کہ فلی حسین سے سزج کو گھس لگا گیا اور تمام آبادی
مغموم ہو گئیں۔ ہائے اندوس خانہ ان رسالت تو لوگوں کے لئے فریاد میں تھا لیکن
آج وہ خود مبتلائے مصیبت ہو گئی۔ ارجح تو یوں ہے کہ یہ سب بڑی عظیم اور سخت
ہتس۔ یہ تحقیق کہ شہید کرنا کی شہادت سے صلہ نون کی گردنوں میں رسواں اور
ذلت و اطوق پڑ گیا۔ اور دراصل در ذیل ہو گئے۔“

یہی یہ مرثیہ ختم بھی نہ ہوا تھا کشت و بانی کی آوازوں کے سامعہ سا قہار بل
بیت رسوں کا تباہ حال قافلہ شہر میں داخل ہو گیا۔ آگے آگے نیزوس پر شہداء کے
سر تھے۔ اور ان کے پیچھے اسرا کے آل محمد تھے۔ ایک عورت جو اس منظر کو دیکھنے
کے لئے اپنے کوٹے پر بیٹھی ہوئی تھی قیادیوں سے مخاطب ہو کر پوچھنے لگی کہ تم کس
قوم و قبیلہ سے ہو؟ جواب دیا گیا کہ ہم اسرا کے آل محمد ہیں۔ یہ سننا سنا کہ ایک

کرام بہ پایا ہو گیا۔ گریہ و زاری کے شور سے کون پڑی آواز نہ سنانا نہ دیتی تھی۔
 سطح نشتر سے دیکھنے والے اس منظر کو اہل بیت نبوت کے لئے سخت زہین و
 ذلت کا باعث سمجھ رہے ہوں گے لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس ذلت حسینؑ کی تبلیغ
 منہ کے شباب پر چوڑی گئی اور دعوت حق کو بار و وسیع سے وسیع تر ہو گیا۔
 اگرچہ سختی میں سے دیکھ جائے تو ایک طرف یزید پر حسینؑ جس کی پیشانی
 پر سجدہ حق کا لٹ پڑا ہو اور چہرے سے نور ساطع اور دوسری طرف مہدرات
 عصمت جو ناخروہوں کے مجمع میں چادر و مہتاب سے محروم کر دیئے جاسنے کے جد
 بھی غیرت و حیا کا مجسمہ، اخلاق محمدیہ کی تقویٰ رہی ہوئی جاہ و جلال کی چادروں میں
 پہنا ہوا، تہارت و عفت کے لباس میں بسوس بختیں و دوزوں کے سیاہی کے پیکر ہیں تو
 پھر تک دی۔ اور دنیا کی آنکھوں کے سامنے سے ہمالیہ و قذلت کے پردوں
 کو چاک کر کے پھینک دیا۔

اس موقع پر جب کہ آل رسولؐ کا ٹھکانا قلم کوثر سے اس بے کسی کے عالم
 میں گزر رہا تھا کہ اس کو دیکھ کر پھر کا دل بھی گھل جاتا۔ فوٹا کوثر نے فطرۃً یہ کہ
 جو کہ رونا شروع کیا تو علی بن الحسین (سیہ سجادؑ) نے منع و ناتوانی کے
 باعث تھراپی ہوئی آواز میں کہ "تم ہی نے تو ہمارا خون بنایا۔ اب تمہاری عورتیں
 بہا رہی ہیں۔ رو رہی ہیں۔ ہمارا اور تمہارا فیصلہ خدا کے سپرد ہے" پھر ذرا غم و
 الم کی تاثر میں فنا نہ ہوا۔ درمیان میں کہہ روئے گئے۔ آپؐ نے فرمایا کہ
 "تم لوگ ہماری مصیبت پر۔۔۔ دیشوٹ کر رہے ہو۔ پھر آخر ہم کو تباہ و برباد کس نے
 کیا ہے؟" بشیر بن تہیم، سدی، قاسم، کہ اس وقت زینب بنت علیؑ نے
 مجمع کی طرف رخ کیا اور موعظہ فرماتا ہوا شروع کیا۔ میں نے کبھی ایک پردہ نشین خاتون
 کو آپؐ کی طرح پر زور و تہذیب کرتے نہ سنا تھا۔ بس یہ معلوم ہوتا تھا کہ آپؐ کی زبان سے

آپ کے پدر بزرگوار علی ابن ابی طالبؑ بول رہے ہیں۔
 آپ نے لوگوں کی طرف سکوت اختیار کرنے کا اشارہ کیا جس سے ہر طرف خاموشی
 چھا گئی۔ آپ نے فرمایا کہ ”حمد کا منہ ادا رہے اور صلوٰۃ و سلام میرے پدر بزرگوار
 محمد مصطفیٰؐ اور ان کی عمرت سے مخصوص ہے۔ اے اہل کوفہ اے اہل مکہ و مدینہ غنائم
 روٹے ہوئے خدا کرے تمہارے آنسوؤں کو ٹھٹھنا نصیب نہ ہو اور تمہاری نوحہ و فریاد
 کی آوازوں میں سکون پیدا ہونے نہ پائے۔“ پھر آپ کی تقریر کا سلسلہ جاری رہا۔ بار بار
 تک کہ آپ نے فرمایا۔

”کیا تم لوگ صبح و شام آنسو بہا رہے ہو اور چچنیں مار مار کر روتے ہو؟ حقیقتہً تمہارا
 لئے ہے بھی یہی بہتر کہ زیادہ روؤ اور کم ہنسو۔ تم نے سمجھنے کو کوشش بھی کی کہ کس درجہ
 تم نے رسول خداؐ کے جگر کو چاک کیا؟ ان کے محترم اہل حرم کو بے پردہ کیا۔ درجن
 کی ہتک حرمت کی؟ کیا تم کو اس پر تعجب ہے کہ آسمان نے خون بہہ پایا؟ یہ تو بھی
 نہیں۔ آخرت کا عذاب بہت سخت ہو گا۔ اور اس وقت تمہارا کوئی مددگار نہ
 ہو گا۔ اس چند روزہ نہایت سے خوش نہ ہونا۔ خدا کو جلد بازی کی ضرورت نہیں
 اس لئے کہ اس کو موقع کے ہاں سے جانے کا اندیشہ نہیں بلکہ شبہہ کہ تمہیں ایک نوبت
 تک تمہارے حال پر چھوڑے رہے گا۔“ راوی ناواقف ہے کہ آپ کی اس دل برداشتہ
 دلی تقریر کے دوران میں سرے گرد و پیش تمام سامعین حالت اضطراب میں
 دانتوں میں انگلیاں دبائے ہوئے دور رہے تھے۔ اور یک بڑھے کو میں نے دیکھا۔
 وہ کہہ رہا تھا کہ میرے ماں باپ تم پر شمار تمہارے بڑھے تمام دنیا کے بوڑھوں
 سے، تمہارے حواری تمام جوانوں سے، تمہاری عورتیں تمام عورتوں سے اور تمہارے
 تمام نسلوں سے افضل و بہتر ہے۔ نہ وہ کبھی ذیل کی جاسکتی ہے نہ رواں۔“
 آپ کے بعد قائلہ بنت الحسینؑ ام کلثوم بنت علیؑ اور زین العابدینؑ

وہی بن الحسینؑ نے متعدد خطبے ارشاد فرمائے جن سے اہل کوفہ کی آنکھوں کے سامنے سے پردے ہٹ گئے اور حکومت نے بے خبری اور غلام ذریعہ کا جو علم تو کم کیا تھا وہ ٹوٹ گیا۔

حسینی شخصیت کا اثر اتنا زبردست پڑا تھا کہ خود حسینؑ کے قاتلوں میں سے ایک جب سر حسینؑ کے موئے دربار ابن زیادؓ میں پونچ تو اس کی زبانت پر حسینؑ بن علیؑ اور آپ کے شخصی اور خاندانی خصوصیات کے تذکرہ میں مندرجہ ذیل شہداء جاری ہوئے۔

ملا رجبی ففنة و ذھباً
فقد قتلت املاًك المحجبا
ومن یصے القبلتین فی القبا
و خیرھم اذ بدكردن لب
قتلت خیر الناس اقدا و ابا

یعنی، میرے پارن شتر کو قتل و خرابی سے بھر دیکھے کیونکہ میں نے (آپؑ) دشمنی سے ایک بڑے ذی عزت بادشاہ کو قتل کیا ہے۔ اسے جو نیچے میں دونوں قبیلوں کی طرف ناز پڑھ چکا تھا اور سب و نسب میں وہی جبرست بہتر تھا جس سے نفس کیا ہے جس کے باب باپ دنیا میں سب سے بہتر ہے۔ اس کے دشمن کی گونہ حضرت علیؑ اور پیراس کے دشمن سے بہتر ہے۔ اور اس کے دشمن نے محسوس کیا کہ اس کے یہ لفظ سب سے بہتر ہیں کیونکہ اسے اس درجہ مندرجہ مذکور ہو سکتا ہے۔ نتیجہ یہ ہو کہ جن یہ دیکھنے والے غیبی اس سے کہا کہ اگر تو انیس سال ہی جیتے گا تو پھر ان کے نفس میں شریک کیوں ہوا، جیسے مجھ سے کسی چھ سوک کی توقع نہ رہ سکتی ہے۔ کہ میں خود جیتے ہی نہ ہی کے پاس بھیج دوں گا۔ چنانچہ وہ متحضر اس وقت قتل کر دیا گیا۔

بن زیادؓ نے دربار میں لہجہ اندگان حسینؑ کی حاضر کی حکم دیا چنانچہ

خاندان رسالت کو قید یوں کی حیثیت سے لاکھ ابن زیاد کے سامنے کھڑا کر دیا گیا۔ اسی اُن کا دل دکھانے کے لئے امام حسینؑ کے دندان مبارک کو چھڑی سے ضرب لگانا شروع کیا۔ یہ بے ادبی دیکھ کر زید بن ارقم صحابی رسولؐ لے کھا کہ یہ وہ لب و دندان ہیں جن کے رسولؐ جو سے لیا کرتے تھے۔

ایک روایت کے مطابق انس بن مالک دربار میں موجود تھے۔ وہ روئے اور کہنے لگے کہ حسینؑ سب سے زیادہ رسولؐ سے مشابہ تھے۔ (۱)

اس موقع پر حضرت علی بن ابی طالبؑ کی بڑی بیٹی جناب زینبؑ نے لباس میں تبدیلی کر لی تھی۔ خصوصیت کے ساتھ بہت سپرٹ اور معمولی درجہ کے کپڑے پہن لئے تھے اور کمینزوں نے آپ کے گرد حلقہ باندھ لیا تھا۔ (۲) مگر خلیفہ حضرت جلال چھپانے سے نہیں چھپتے۔ چنانچہ ابن زیاد نے زینبؑ کبریٰ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ کون خورت ہے؟ تین دفعہ اس نے یہی کہا مگر کچھ جواب نہ ملا۔ آخر ایک کمینز نے کہہ دیا۔ ارے یہ زینبؑ بنت علیؑ ہیں۔ یہ سن کر ابن زیاد نے بوجھ و غلغلہ کے نشہ میں چور تھا۔ آپ کو مفاہیہ کرتے ہوئے کہا۔ خدائے شک کہ اس نے تم کو گوسوا کیا۔ تمہیں قتل کیا۔ درمہارا مچھوٹ

نما پر کہہ دیا۔ (۳)

”تم لوگوں کے خطاب کے ساتھ اس فقرہ میں کہ ”تمہارا جنوٹ ظاہر کر دیا“ بڑی وسعت تھی۔ اس میں قرآن، حدیث، رسالت اور وحی سب کا انکار مضمحل تھا۔ اب اسلامی اصول پر حملہ ہو رہا تھا جس پر حضرت زینبؑ نے خاموش رہنا اپنے لئے روانہ جانا۔ فرمایا۔

”حمد ہے اس خدا کے لئے جس نے ہم کو عزت دی محمد مصطفیٰ کے ساتھ
 اور ہمیں پاک و پاکیزہ قرار دیا۔ اس طرح جو حق ہے پاکیزہ قرار دینے کا۔ نہ وہ کہ
 جو لوگوں کا ہے۔ نہ سوا وہ ہوتا ہے جو فاسق و فاجر ہوا اور جھوٹ اس کا کھتا ہے
 جس کے بد شر ہمیشہ پہنائی نہ رہے اور وہ ہم نہیں ہیں ہمارے غیر ہے۔“
 رعیت ہوتی تو ابن زیاد کو مشغول ہونا چاہئے تھا۔ مگر وہ اس قدر
 کاغذ و دستخط کا غرور تھا۔ اسے خواہ مخواہ جناب زینب کا دل دکھانے
 کا خیال پیدا ہو رہا تھا۔ ”دیکھا تم نے؟“ اترنے لگا۔ ”جانی اور دیگر
 عزیزوں کے ساتھ کیا کیا؟“

یہ شہزادہ فخر و ایک عورت کے دل پر جو اثر کر سکتا ہے وہ قابل ہے مگر
 جناب زینب نے شامت کے ساتھ جو جواب دیا۔ میں نے تو چھپا ہی رکھا۔
 وہ نہ سزا دے نہ تفتیش کے لئے شہادت کا درجہ خط تحریر نہ کیا
 تھا۔ وہ اپنے پیرسے چپا کر قربت کا وہ حرف سننے۔ وہ دن بھی دور
 ہیں کہ جب پیش خدا تیرے اور ان کا مقابلہ ہو گا۔ درجہ کو اپنے کمرے
 پر آدھا ہی کرتا ہو گی۔“ (۷)

اس پر ابن زیاد کھنکھاتا ہوا آگیا اور اس نے ”چپ کو تا زیا نہ سے ایذا رسانی
 کا ارادہ کیا۔ مگر عمر بن عبد العزیز کے سمجھانے سے باز رہا۔ حیرتی اس نے آپ
 کی طرف متوجہ ہو کر کہا کہ خدا نے میرے دل کی سردی کر دی تمہارے
 سرش جانی اور گھرانے کے وہ سر پہ نافرمانی اور باغی اشیاء کو قتل کر کے
 اس کے ساتھ کلام سے زینب کبریٰ کے دل پر چوٹ لگی۔ اور آپ کی آنکھوں

سے آٹھو کل آئے۔ مگر آپ نے صبر و ضبط سے کام لیتے ہوئے اُس کے جواب میں کہا کہ ”ہاں بے شک تو نے میرے عزیزوں کو قتل کیا ہے، میری شاخوں کو کاٹ ڈالا ہے اور میری جڑ کو اکھاڑ کر پھینک دیا ہے۔ اگر تیری مراد اس سے برآگئی ہے تو خوش ہوئے۔“

اس نے کہا: ”یہ بڑی قافیہ باز عورت ہے اور اس کے باپ بھی تو شاعر اور قافیہ باز تھے۔“

جناب زینبؓ نے پھر سکوت مناسب نہ سمجھتے ہوئے فرمایا ”بھلا ایک عورت کو قافیہ بندی اور شاعری سے کیا تعلق، اور میں تو اس عالم میں ہوں کہ مجھے قافیہ بندی کا جوش کہاں، لیکن دل کی آواز کتنی جو میرے دہن سے نکل گئی یا را۔“ اس کے بعد وحسینؓ کے بیٹے فرزند کی طرف مخاطب ہوا اور آپ کا نام دریافت کیا۔ آپ نے فرمایا ”علی بن الحسینؓ“، دیکھ لگا ”کیا اللہ نے علی بن الحسینؓ کو قتل نہیں کیا ہے؟ آپ نے سکوت کیا۔ ابن زیادؓ نے کہا کہوں کچھ بدلتے کیوں نہیں؟“ آپ نے فرمایا کہ میرے ایک دیہاتی کا نام بھی علی تھا۔ جوڑ کو لوگوں نے قتل کر دیا۔ اُس نے کہا ”نہیں جہہ اللہ نے قتل کیا۔ آپ نے اس آیت کی تلاوت فرمائی کہ ”اللہ یعرف الّا نفس حبیب من کھتا“ یعنی ”اللہ جہہ موت کے وقت قبضہ روح کرتا ہے۔“ یہ اور بات ہے۔ وہ بولا کہ یہ کچھ نہیں ہے۔ سمجھو دار ہے۔ لہذا اس کو بھی قتل کر دیا۔ یہ سننا تھا کہ جناب زینبؓ کہری دور کر اپنے بھتیجے سے اپٹ گئیں اور کہا مجھے بھی اتنی ہی کے ساتھ قتل کیا جائے۔ جناب زینبؓ کی اس بے تابی سے وہ نظام بھی متاثر ہو گیا اور کہا ”مست ہو رہا“

عورتوں کو لے کر یہی جاؤ گے۔" (۱)

لیکن موت پر فتح پانے والے بیمار نے نہایت جرأت و استقلال کے ساتھ فرمایا کہ:

"بن زیاد تو مجھے موت سے زیادہ ہے! کیا تو نہیں جانتا کہ قتل ہونا ہماری عادات ہے اور شہادت ہماری فضیلت ہے یہ وہ پر شکوہ آواز تھی جو دربار ابن زیاد میں گونجی اور ہر شخص نے سہم کر اس کو سنا۔ ابن زیاد عرق انگوٹھوں میں ڈوب گیا۔"

اس نے دربار برخواست کر دیا۔ لیکن قیدیوں کو اس وقت تک سے قید خانے میں رکھے جانے کا حکم دیا۔ جب تک کہ دُشوق سے ابن زیاد کا پیٹ نہ ٹھکے۔ تمہیں نامہ کا جواب سے کمزوراپس نہ آجائے۔
اس کے بعد ابن زیاد نے تمام ان کو ذبح کو مسجد جامع میں جمع ہونے کا حکم دیا۔

جب لوگ جمع ہو گئے تو بنیہ اسد بن زیاد نے منبر پر جا کر بھرپور لائن میں یہ رد کلمات اپنی زبان پر جاری کئے کہ "حمد لله الذي ظفر على وجهه نصر امير المؤمنين يزيد بن معاوية وحزبه وقس" "عسائیں بن علی وشیعۃ" ان الفاظ میں اپنی فتح کا اعلان کرتے ہوئے جناب امیرؒ اور حضرت امام حسینؑ کے لئے انتہائی زہریلا مذاکرہ استعمال کئے تھے۔ جن کے سنتے ہی غیبہ اسد بن غنیمت زیدی کڑے ہو گئے۔ یہ شیعہ ان غی میں سے ایک تھے جن کی باریں کچھ جنگ جمل میں جناب امیرؒ کی شہادت میں کام آئی تھی۔ اور پھر صفین میں سر پر

ایک تلوار پڑی اور دوسری ضرب ابرو پر پڑی جس سے داہنی آنکھ بھی جاتی رہی۔
 اب ان کا دستور یہ ہو گیا کہ یہ صبح کو مسجد جامع میں آ جاتے تھے اور رات تک
 نمازوں میں مصروف رہتے تھے۔ پھر واپس جاتے تھے۔ انھوں نے ابن
 زیاد کے ان الفاظ کی۔ دکر تے ہوئے کہا۔ "ادپسر مر جانہ! تو جھوٹا اور تیرا باپ
 جھوٹا۔ اور وہ جھوٹا جس نے تجھ کو حاکم بنایا اور اس کا باپ۔ اور مر جانہ کے
 لڑکے! پیغمبر کی اولاد کو قتل کرنے کے بعد۔ استبازوں کی طرح کلام کرنا چاہتا
 ہے؟" ابن زیاد نے غضبناک ہو کر سپاہیوں کو حکم دیا کہ وہ ان
 کو گرفتار کر لیں مگر عبداللہ نے اپنی قوم ازد کو آزاد دی جس کے سات سو
 جنگی جوان کوفہ میں موجود تھے۔ چنانچہ کچھ بہادر ازدی ان کی امداد کے لئے
 آ گئے اور سپاہیوں کے ہاتھ سے ان کو چھڑا کر نکال لے گئے اور ان کے کان
 پر پونچا دیا مگر رات کو تنفی طور سے ابن زیاد نے پھر ان کے گھر سے انھیں
 گرفتار کر لیا اور بے رحمی کے ساتھ ان کو قتل کر دیا اور ان کی لاش کو دوسرے
 کی عبرت کے لئے دار پر لٹھیا (۱)

دوسرے دن ابن زیاد کے حکم سے سر امام حسینؑ کو کوفہ کے کوچہ و بازار
 اور تمام قبائل میں گردش دی گئی۔ اور پھر دروازہ ہوا، قصر پر آدیناں کر دینا۔
 کیا۔ (۲)

جس زمانہ میں بنی بیت اٹھا کوفہ میں اسیر تھے تمام قبائل یہ تھا کہ نزدیک
 تمام قیدیوں کے قتل کر دیئے جائیں گے کا حکم دے گا۔ اسی دوران میں کہ جب
 اس کے آل محمد کوفہ میں قید تھے ایک شخص نے قید خانے میں ایک پتھر

پھینکا جس میں اس مضمون کی ایک تحریر بند ہوئی تھی کہ آپ کے معاملات
 کے لئے ایک خط یہ لکھا گیا ہے۔ قیام اس تاریخ کو جاریاں
 اور اس تاریخ تک ملتے گا۔ اگر تا وقت تکمیل کی آواز سنائی دے تو آپ
 متعلق حکم قتل کا یقین کر لیجئے گا۔ اور اگر تکمیل سنائی دے تو سمجھ جائے
 کہ انشاء اللہ ان سب میں قیام قیام کے آنے پر تکمیل کی آواز بند نہیں
 گئی۔ کیونکہ یہ پڑھنے حکم دیا تھا کہ قیدیوں کو دمشق روانہ کر دو۔ (۱)
 ان دنوں حکم دیا کہ امام حسینؑ کے سر کو نوک نیزہ پہ بند کر کے تمام شہر میں
 گردش دی جائے پھر تمام شہر کے سردوں کو زحر بن قیس وغیرہ چند آدمیوں کے
 سپرد کیا اور انھیں دمشق کی طرف روانہ کیا اور ان کے عقب میں بیماروں اور غلیظ
 الحسینؑ کی گردن میں متوق ڈال کر اور اہل حرم کو اونٹوں پر سوار کر کے محض
 ثعلبہؑ کی اور شمر بن ذی الجوشن کی نگرانی میں روانہ کیا۔ (۲)

فائدہ ان رسول کی تاریخ اور اپنی کامیابی کو نمایاں کرنے کے لئے عراق
 سے دمشق جانے کا دور ستر نکٹیا گیا تھا جس میں اب دیا گیا زیادہ بڑی ہے۔
 یہ سب بھرہام بن سحابہؑ کا کام تھا کہ کسی سے کلام نہیں کرتے تھے۔
 بلکہ نہی موشگافہ جاتے تھے۔ اس میں اس پرانہ گان حسینؑ کے اس حدیث اشیر
 جانتے۔ مگر یہ اموی حکومت کے خلاف غم و خفقہ کا اظہار نہ کر سکتے تھے۔
 اور اس سے متعلق تہذیبی چیزیں اور بہت سی آثار نمودار ہوئے۔ بہر حال
 تاریخ طبرستان کے اندر دو غائب کو یہ داشت کرنے کے بعد یہ پسند نہ کیا کہ دمشق
 میں داخل ہوئے۔ اس زمانہ میں ان کے بازو میں تمام سے سونے کے گوتے۔

اور مجمع کی یہ کثرت تھی کہ آفتاب نکلنے کے ساتھ ہی داخل ہونے کے باوجود کہیں زوال کے وقت دربار نیچے میں پہنچ سکے تھے۔ جب خاندان رسالت کا یہ لٹا ہوا قافلہ بازار سے گزر رہا تھا تو ابراہیم بن طلحہ بن عبد اللہ نے علی بن الحسینؑ سے طنزاً پوچھا کہ اے فرزند حسینؑ فتح کس کی ہوئی؟ آپ نے جواب میں فرمایا "تم کو اگر معلوم کرنا ہے کہ فتح کس کی ہوئی تو نماز کے وقت جب اذان و اقامت کہتا اس وقت معلوم کر لینا کہ کس کو فتح ہوئی اور کس کو شکست؟"

جب اہل بیت نبوتؑ حالت اسیری میں دروازہ مسجد دمشق پر پہنچے تو ایک بوڑھا سانپ آیا اور اُس نے اُن کو دیکھ کر کہا: "مہر ہے اُس خدا کی جس نے تم کو قتل اور بزدل کیا۔ اور ملکوں اور شہروں کو تمہارے مردوں سے خالی اور پراسن بنایا۔ اور امیر المومنینؑ یزید کو تم پر غلبہ عطا فرمایا۔" اس بوڑھے سے یہ کلمات سن کر بیمار کہ بلا علیؑ بن الحسینؑ نے فرمایا "اے شیخ کیا تو نے قرآن میں یہ آیت پڑھی ہے

”وَقُلْ لَا اسْتَاْنَاكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا اِلَّا الْمُوْدَةُ فِي الْقُرْبٰی“ (یعنی) کہدو

(اے ہمارے حبیب) کہ میں سوائے اپنے ذوی القربی (اہلبیت) کی مودت و محبت کے تم سے اور کوئی اجر و معاوضہ اس تبلیغ رسالت پر نہیں مانگتا۔ اور

نے کہا کہ "ہاں یہ آیت میں نے پڑھی ہے۔" آپ نے فرمایا وہ

"ہم ہی ہیں جن کی محبت تم پر فرض کی گئی ہے۔ پھر فرمایا۔ کیا یہ آیت بھی پڑھی ہے۔ وَاَعْلٰوْا اِنَّمَا مِنْ بَنٰی اِنَاسٍ لِّلّٰهِ خَمْسَةٌ وَلِلرَّسُوْلِ وَلِذِی الْقُرْبٰی (یعنی) یاد رکھو کہ جو تم کچھ منفعت حاصل کرو اور جو مال بغیر مشقت پاؤ اس میں سے پانچواں حصہ اللہ، رسولؐ اور ان کے ذوی القربی کا حق نکال دو۔ اس نے عرض کیا کہ ہاں یہ آیت بھی پڑھی ہے۔ آپ نے فرمایا وہ ذوی القربی ہم ہی ہیں جن کا یہ حق خمس میں نکالنا واجب ہے اور کیا یہ بھی پڑھا ہے کہ وَاِنَّمَا یُرِیْدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ

عنکم الرجس اهل البیت و یظهر کہ تطہیراً " اس نے
 عرض کیا کہ بے رکت پڑھا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ وہ اہل بیت نبوت ہم ہی ہیں جن کو
 خدا نے ہر اشی سے پاک رکھا اور معصوم بنایا ہے۔ بڑھاپہ سن کر حیران ہو گیا۔
 اس نے تصدیق کے طور پر دوبارہ گفت کیا کہ خدا کی قسم سچ کچھ تم وہی ہو، آپ
 نے زور دے کر فرمایا کہ یہاں قسم بخدا ہم وہی آل رسول ہیں بہت نبوت ذوی الخراسان
 رسالت ہیں۔ ہر رکت و شہرہ و راسخہ چھریوں میں بھی قسم کہ ہم وہی ہیں یہ سننا
 تھا کہ بڑھاپے نے چوٹ پھوٹ کر روزانہ شروع کیا۔ غلامہ سرست لچھیک دیا۔ سر آسن
 کی طرف بند کیا۔ اور کہہ کر خداوند اگوا و رہنا کہ میں ہر دشمن آل محمد سے چاہے وہ
 جس جوینہ نفس میرا ہوں و دشمن سے دوری چاہتا ہوں۔ پھر یہ کہ ہر طرف
 منی تب ہر کہہ چیتے کہ یہ کیا میری توبہ توبوں ہو سکتی ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں اگر تم
 توبہ کرو تو قبول ہوگی ورنہ ہمارے انہی ہیں شمار ہو گئے۔ اس نے عرض کیا میں
 توبہ کرتا ہوں اس کست خنی سے جو میں نے عدم معرفت کی بنا پر آپ کی شان میں کی
 تھی ۔۔۔

اس واقعہ سے نفی ہو جاتا ہے کہ بنی امیہ کے پچاس برس کے پروگندہ
 کے نتیجہ میں عام مسلمان خستہ و خوار ہو گئے تھے۔

ابن القتیبی نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ جس وقت اسرا کے محمد و
 سرہانہ کے شہداء دمشق میں داخل ہو رہے تھے اس وقت یزید اپنے مکہ کے بلاخانہ
 پر جو مقام جبرون میں تھا اس منظر کا مشاہدہ کرنے کے لئے موجود تھا اور جو غنی سرہانہ
 شہداء و یزید پر دیکھے انظر آئے اس نے یہ اشارہ پڑھے۔

لایبذات لکات الحمول و اشرفت لکات الووم علی بنی جبرون لعن

انفراب قفلت قل اول نقل قلقد قصب من الرسول ویوفی

”جب وہ سواریاں نظر آئیں اور ان سروں کا سایہ جبرون کے قیلوں پر
 پڑا تو کو اکائیں کائیں کرنے لگا۔ (جو کہ خواست کی نشانی سمجھی جاتی تھی) میں
 نے کہا تو بول یا نہ بول میں نے بہر حال پیغمبر سے اپنے قرضے وصول کر لئے ہیں۔
 ان دو شعروں سے ہی یزید کی غلط ذہنیت کا انکشاف صاف طور پر
 ہو جاتا ہے۔ یعنی امام حسینؑ آپ کے انصار اور اہل حرم کے خلاف جو جو منہ
 کھولے تھے ان کو وہ حضرت محمد مصطفیٰؐ سے قرضہ وصول ہونے کے
 برابر سمجھتا تھا۔

شہر دمشق میں داخل ہونے کے بعد یہ قافلہ اس دروازے کے پاس جو دربار
 شاہی سے قریب تھا رک و یا گیا۔ اور وہاں کافی دیر تک ٹھہرا کر رکھے جانے
 کے بعد اُس کو اذن حضور کی ملاقات میں دربار میں جو خصوصیت کے ساتھ آراستہ
 کیا گیا تھا۔ خاندان رسالت میں غلامان حبش و کنیزان ترک و ولیمہ اور طشت
 طلا میں حسینؑ مظلوم کا میر سبازک یزید کے سامنے پیش کیا جا رہا تھا۔
 زحر بن قیس نے غلط طور سے چڑھا کر اپنی جھانٹ کی ہادری اور
 اصحاب حسینؑ کی بے بسی کا نقشہ کھینچتے ہوئے ردائے جبر سے یہ پتہ کوٹائی کہ جس
 کا مضمون یہ تھا کہ سرکار والا حسینؑ اپنی شہلی حورائق کا عرف
 رمدیوں کو لئے ہوئے اپنے اہل بیت پرست اور ساداتِ اویس کے ساتھ اپنے
 شیعوں میں سے تو ہم ان کے مقابلہ کے لئے گئے اور ان سے مناجات کیا کہ وہ
 غیر مشروط طریقہ پر اپنے کو امیر عبید اللہ بن زیاد کے سپرد کر دیں یا جہلِ قتال
 پر تباہ ہو جائیں انھوں نے جبر کو سپردگی کے مقابلہ میں ترجیح دے کر دوسرے
 نمکے کے بعد ہی ہم نے ان کو چاروں طرف سے گھیر کر منظرِ ہر گزیر جس

حرح کبوتروں پہ تکرر حمد کرتے ہیں جس سے اُن کو کسی طرف پناہ نہ ملتی تھی۔
 پناہ نہ پا کر وہ یہ گزرنے نہ پائی کہ ان کا پورے طور پر خاتمہ کر دیا گیا اور ان
 کے جسم بے لباس خاک و خون میں آلودہ چھوڑ دیے گئے۔ (۱۱)
 اس موقع پر یہ یہ اپنے نہار کے ساتھ بیٹھا ہوا شترچ کھیل رہا تھا۔
 اور شراب کے نشہ میں یہ شرک رہا تو۔

ادرا کا ساونا ولحا الا یا ایھا الساقی

پھر کیف سرور کے ساتھ ساتھ جنتی کا پار وازر وچا ہوا اور وہ یہ شوا
 پڑھنے لگا۔

لیت اشیا خیر بد رتھلوا جزع الخزع مزق ارجل

رہلوا و سفلوا فرحنا دنقاوا با یزید و تشد

لعبت ہا شمر بانگ ورا خبر جاء وری و جی زن

یعنی اگرچہ جگہ سے بڑے بڑے بد و ہوتے ہوئے ہیں کہ دین محمد کے

نفس پرست حرت یزیدوں کے بڑے سے گھر گئے ہیں۔ تو وہ اس عبرت میں خوش

ہو کر نہ گئے۔ وہ یہ دیکھ گئے ہیں۔ شمر نے شہر کی سنت کو جسے چیل کھینچا

حقیقت میں نہ کوئی خبر دینی، وہ نہ کوئی دینی نہ بڑے کی طرف

برسنا تھا کہ جناب زینب کبریٰ رضی اللہ عنہا نے اپنی حرکت سے

نہایت کر پھر گئے یہ سب جہاد کی خاطر تھے وہاں کو کھو کھو کر

تجربہ سے روایا۔ یہ سب کچھ یہ سب کچھ یہ سب کچھ یہ سب کچھ

یہ سب کچھ یہ سب کچھ یہ سب کچھ یہ سب کچھ

یہ سب کچھ یہ سب کچھ یہ سب کچھ یہ سب کچھ

کی جو برے اعمال کرتے ہیں یہ ثابت ہو چکی کہ وہ آیات خداوندی کی تکذیب کرتے اور ان کی ہنسی اڑانے لگے۔ "تو نے اے یزید! کیا یہ گمان کیا ہے کہ چونکہ تو نے ہم پر زمین و آسمان کے تمام راستوں کو بند کرتے ہوئے ہم کو اس حالت پر پہنچا دیا ہے کہ آج ہم تیرے سامنے قیدیوں کی طرح راکے جا رہے ہیں تو اس سے خدا کے نزدیک بھی ہم حقیر اور تو باعزت قرار پا گیا۔ یا یہ کہ تجھے یہ ظاہری کامیابی تیرے مقرب بارگاہ الہی ہونے کی جہت سے حاصل ہوئی ہے۔ اسی خیال کے ماتحت تو خوش ہو ہو کر اپنے شانوں پر نظر ڈال رہا ہے۔ اس لئے کہ اس وقت تجھے کو یہی دکھائی دے رہا ہے کہ دنیا تیرے حکم کی پابند اور امور مملکت منظم و مرتب ہیں۔ اور سلطنت و حکومت تیرے لئے تمام خطرات سے پاک و صاف ہو گئی ہے۔

کہا تو بھول گیا خدا کے قول کو کہ نہ خیال کریں وہ لوگ جنہوں نے کفر اختیار کر رکھا ہے کہ ہم جو ان کو مملکت دیتے ہیں وہ ان کے لئے کسی بہتری کا باعث ہو گی۔ ہم ان کو صرف اس لئے مملکت دیتے ہیں کہ وہ خوب دل کھول کر گناہ کریں بالآخر تو ان کے لئے حقارت آمیز سزا مقرر ہی ہے۔ کیا اسلامی غیرت و نسبت اسی کی متقاضی ہے کہ تو اپنی عورتوں کے کینزدں تک کے لئے یہ وہ کام کرے اور رسول کی نواہیوں کو قید کر کے در بدر پھرائے اور پھر اس پر یہ کہنے کی جرات کرے کہ "راہتوں و استہلاکات" گویا تو اپنے مشرک بزرگوں سے داد کا طالب ہے۔ گھر انہیں تھوڑے ہی دنوں میں تو بھی اسی گھاٹ اتارا جائے گا اور اس وقت تو آرزو کرے گا کہ کاش تیرے ہاتھ شل اور زبان گنگ ہوتی اور تو نے جو کچھ کہا اور کیا وہ نہ کہا اور نہ کیا ہوتا۔ تیرے لئے اس سے بدتر کیا ہو سکتا ہے کہ روزِ حشر خدا تیرا فیصلہ کرنے والا، محمد مصطفیٰ تیرے مقابل میں مدعی اور جہیز ان کی طرف سے وغیرہ کے گواہ ہوں گے۔ اس وقت ان لوگوں کو بھی جنہوں نے

تیرے افعال کی تائید کی ہے اور تیرا ساتھ دے کر تجھے مسلمانوں کی گردنوں پر
 مسطرہ کھاسے۔ معاویہ ہو جائے گا۔ کہ ظالموں کو کیسا برا بدلا دیا جاتا ہے۔ اگرچہ
 انقلاب زدہ زمانے یہ نوبت پہنچا دی ہے کہ میں تجھ سے بات کر رہی ہوں۔ میری ضرورت
 میں تیری کوئی وقعت نہیں تھی کہ تیری توجیح و سرزنش کو بھی میں سنے لے کب بڑی
 محبت خیاں کرتی ہوں۔ مگر یہ کہ کیا کہ دل بھرا ہوا ہے درگج میں آگ لگی ہے۔
 خدا کی شان کہ خدا پرست زاد شیفائی لشکر کے ہاتھوں تلخ ہوں۔
 اچھا دل یہ یہ جو کھو رہا ہے۔ وگوں و قینہ اٹھانہ رکھو۔ اور اپنی پوری کوشش
 یہی تمام جہ و جہد تم کر دے۔ مگر خدا کی قسم تو ہمارے ذکر کو اور ہماری زندگی کو
 نہیں کر سکتا۔ اور نہ ہمارے بھی مقصد کو تو پہنچ سکتا ہے۔ اس خوب ناحق کا
 دھج تیرے دامن پر قیامت تک باقی رہے گا۔ اور تو کبھی اس کو دھتو نہیں سکتا۔
 تیرے سب یقین غلط۔ تیری زندگی بہت محدود اور تیرے ارادہ کا محنت بہت
 جہد تھر تھر ہونے لگا ہے۔ دودن بہت نزدیک ہے جب شادی نہ کرے گا کہ
 دنیا میں پر خدا کی لعنت ہے۔ اس کے جس نے ہمارے پیش رو بنے۔
 کو ابھی اس وقت کے میں اور ہمارے سختی نہ ہو گا۔ ابھی ہم شہادت و رحمت
 کے ساتھ غریب اور دی جا رہے ہیں۔ کافی درجہ میں نامزد معین ہے۔
 اب یہ یہ سنے۔ مہربان صاحبہ کی دل آزاری کرنا چاہی اور آپ کو میں
 کر کے قرآن کی یہ بات رکھی۔ وصال کا ہم میں مصداق یہی کسب الہیہ
 "وہ نصیب تم پر کافی اور ہمارے ہاتھوں آئی"۔ ہم نے دوسری قرآنی آیت
 پڑھتے ہوئے بایا کہ ہم پہلی آیت کے مصداق نہیں ہیں جبکہ اس آیت کے مصداق
 ہیں۔ "وہ اصحاب فی الارض و رافق انفسکم بالحق کتاب صبر من قبل ان یذک

مطلب یہ ہوا کہ ہماری مصیبت ایک عہد و پیمان کے مطابق ہے جو ازل سے قلم بند ہو چکا تھا اور جس کی تکمیل ضروری تھی۔

پہم حق کے اعلانات نے حاضرین کی نگاہوں سے باطن کے پردے بھی ہٹا دیے اور حیرت انگیزات بھی پیدا کی۔ چنانچہ جب یزیدؓ نے بھی لب و دندان حسینؓ کے ساتھ اس بے ادبی کا ایسا دو کیا جو کوفہ میں ابن زیاد کر چکا تھا، غالباً اس نیاں کے رنج و کوفہ شیعہ بیان علیؓ کا مرکز رہ چکا تھا۔ اندازہ یہ بن اور قہار ابن زیاد کو برسرِ بابا نوک و سیتا کی ہمت کر سکے، بعدِ دمشق میں کس کی مجال ہو گی کہ مجھ پر معترض ہو سکے۔ مگر میرا یہاں بھی وہی۔

ابو ہریرہؓ اسٹن کھڑے ہو گئے اور کہا اے تو اپنی چھڑی اس لب و دندان پر لکھاتا ہے جسے میں سے کٹر دیکھا کہ اس پر رسول اللہؐ اپنا منہ رکھتے تھے، یاد رکھ کہ اب قیامت کے دن بس تیری شفاعت ابن زیاد ہی کر سکا۔

باوجود اس سب کے یزیدؓ کی ان جھڑپوں اور گستاخیوں کو دیکھ کر ابن زیاد کی منبر بڑھ گئی تھیں۔ چنانچہ ایک سرخ رنگ شامی کھڑا ہوا اور کہنے لگا کہ اے امیر المؤمنین! یہ رٹا مجھے دے دیکے۔ اور اشارہ کیا اس نے خاطرِ بیت الحسینؑ کی طرف۔ یہ سننا تھا کہ آپؐ کا پیسے لگیں اور اپنی پھوپھی جناب زینبؓ کو برائے لپٹ گئیں۔ جناب زینبؓ نے کچی کو تسلی دی اور بلند آواز سے اس شان سے کہا کہ کیا بکتا ہے۔ بخدا تو مر بھی جائے تو یہ نہیں ہو سکتا۔ نہ یزیدؓ ایسا کر سکتا۔ آپ کے آخری فقرہ پر یزیدؓ کو طیش آ گیا اور دے کہنے لگا "تم غلط کہتی ہو مجھے اس کا اختیار حاصل ہے، اور اگر میں چاہوں تو ایسا یقیناً کر سکتا ہوں" جناب زینبؓ

نے فرمایا "جب تک اسلام کو دعویٰ رکھتا ہے تو ہرگز ایسا نہیں کر سکتا یہ اور بات ہے کہ علی الاعلان تو ہمارے مذہب سے خارج ہو کر کوئی دوسرا دین اختیار کرے" اس پر یزیدؓ کا غصہ اور بڑھ چکا اور وہ کہنے لگا "مجھ سے تم ایسی باتیں کرنا ہو۔ میں سے خارج ہو کر تم سے باپ اور بھائی بن گئے۔ جناب زہیبؓ نے جواب دیا کہ میرے باپ اور بھائی کے دین ہی کو بظاہر اختیار کر کے تو میرے باپ اور بھائی کے لئے کھڑے ہوئے یا یزیدؓ اس کے بعد اور زید و حسنتؓ کی پراگندہ آواز ناچار زہیبؓ کو بھی کوڑکھ پڑا کہ یزیدؓ تو ایک ظالم حاکم ہے اور اپنے جبر و تشدد سے ہم کو دبانے چاہتا ہے یہ بات آپ کے پاس جواب سے یزیدؓ کو چھوٹ کر من گھڑی اور وہ فی سبب ہو گیا۔ اس کے بعد جب شامی نے پھر اپنی درخواست کو دہرایا تو یزیدؓ نے اس سے جواب دیا کہ "تو میرے لئے غارت کر دے" اور

ایک دفعہ دوبارہ یزیدؓ نے حضرت زام زین العابدینؓ سے فی لایب ہو کر کہا "اے زینؓ! میں نے اپنے باپ سے میری قرابت داری کو ختم کر لیا ہے میرے حقوق کو انہیں نہ ادا کیا اور میری حدیثات میں سنا زحمت کی تو اس لئے ان کے ساتھ وہی یہ جو تم دیکھ رہے ہو۔۔۔ نام نے اس کے جواب میں وہی بات پڑھائی کہ "حساب من مصیبت فی زحمتی و زحمتی نفسہم زحمتی" یہ مقولہ ان کے مطلب پر تھا کہ یہ تو عام امرکات میں ہیں و نہا رہتا ہی ہے کسی کی فتنہ اور کسی کی شکست۔ اس کو دلیل حقانیت نہیں سمجھنا چاہئے۔

یزیدؓ کو فتنہ کی ترنگ اور بڑھ چکی یہ اس کی نفسیاتی فلتش کا اثر تھا۔ وہ آجہ و باقا کہ خود میرے دربار میں ہر شخص مجھے مجرم سمجھ رہا ہے۔ وہ صفائی کی

کوشش کرنے لگا۔ جو مزید اس کے خبث نفس کا ثبوت بن گئی۔ وہ اپنے خاندان کی مدت دراز کی اس سیاست کو کہ آل رسولؐ سے عوام کو ناواقف رکھا جائے فتح کے نشہ میں خود سکتہ کر رہا تھا۔ اس نے کہا ”تم لوگ جانتے ہو ان پر یہ عیبت کیوں آئی! صرف اس لئے کہ یہ اپنی جگہ سمجھنے لگے کہ میرے باپ علیؑ اس (مزید) کے باپ سے بہتر اور میری ماں اس کی ماں سے بہتر اور میرے نانا اس کے نانا سے بہتر تھے اور میں خود اس سے بہتر اور خلافت کا اس سے زیادہ مستحق ہوں۔ حالانکہ ان کا یہ خیال کہ ان کے باپ میرے باپ سے بہتر تھے اس کا تصفیہ یوں ہو جاتا ہے کہ میرے باپ اور ان کے باپ کے درمیان جھگڑا ہو تو دنیا کو معلوم ہے کہ اس کا فیصلہ کس کے موافق ہوا۔ بے شک ان کا یہ کہنا کہ ان کی ماں میری ماں سے بہتر تھیں اور یہ کہی کہ ان کے نانا میرے نانا سے بہتر تھے۔ یقیناً درست ہے اس لئے کہ کوئی مسلمان رسولؐ کا بڑا مقابل دوسرے کو نہیں سمجھ سکتا۔ مگر قرآن کی یہ آیت ان کے پیش نظر نہ تھی کہ سنت کا مالک اللہ ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے اور جس سے چاہتا ہے سلب کرتا ہے اور جسے چاہتا ہے عزت دیتا ہے اور جسے چاہتا ہے ذلیل کرتا ہے۔ وہ ہر شے پر قادر ہے۔“

اس تقریر سے ظاہر ہے کہ اوصاف امتیازی کے متعلق بلکہ میں نے پڑھنے اپنی شکست کا اقرار کر لیا۔ مگر آخر میں دلیل وہی تھرو غلبہ کی جس کی بنا پر عمرو، فرعون اور شداد تک بے جرم و خفا ثابت کئے جاسکتے ہیں۔ مگر ظاہر ہے کہ یہ معیار حقانیت نہیں ہے نہ قرآن کی آیت کا یہ مطلب ہے۔

خاندان بنی امیہ کا ایک شخص یحییٰ بن اکھلم ان حالات سے اتنا متاثر

ہوا کہ ظاہر اس زمانہ نے اشعار میں حسینؑ کی شان و شاندار روئے و المانی ہوا ہے
 زبیا کو بڑھاتا شہر و عمارت دیا اس پر پیر و پندہ کی سبب پر پائے دارا کی
 خاص و خاص ہستی و ہستی پر پائے

دعا کی تھی بگڑنے کی جو ہی ہند جنت عبد اللہ بن عامر پر پائے قر
 وہ بار جو پائے آواز کے رسول کی بیٹی کا طرہ کہ مال کا سر اور مال کا سر
 پھر بھی ایسا نہیں ہو کہ اپنی بیت بخت کو نور و امینہ راہ کر دیا جو پائے پائے
 وہ غریبہ تک زندہ اس مائے قیام سے بیشک جب ملک میں بے تپان سے
 آتا ہر نظر آئے اور سیاحتی طور پر اپنی غلطی کا اس میں جو آواز اب اس سے
 بے حسیت ہو کر رہا کر دیا اور اس کے لئے ایک مکتوب لکھا کہ پائے پائے
 نہایت کی خاص خاص خاتون کی عمر تو بے پناہ ہے پھر پائے پائے کو حسینؑ
 کا پر راز اور تین دن تک امام مظلوم کا ماتم برپا رہا ہے

عنان بن بشیر انصاری کو جو خبابہ بن عقیل کے ساتھ شہر و شہر کے
 جرم سے بے گناہ کی حکمت سے عزت کر دینے گئے تھے اور ان کے بعد سے شہر
 کی نظر پھر گئے تھے ان کا بھر دیکھ کر ہمت کی گئی کہ وہ ہیں مائے گناہ کو عزت و
 احترام کے ساتھ سیدہ بیچا نے کا انتقام لیا۔ گئے

اب بے ہوش و حیات سے اپنے کو برپا کر دیا پھر پائے پائے
 کر رہا ہوئے اس لئے اس نے امام زین العابدینؑ کو تہنیتی میں اپنے پائے
 پائے اور کہ کہ ہند بن مرثبانہ پر ہمت کر کے اگر ہوا راہ سے آپ کے

والہ کا اور یہ را سانا ہو جاتا تو کچھ وہ فرما۔ تو میں منظر کر لیتا اور بھی ان کو نقل کرنا گوارا نہ کرتا۔ بہر طور خدا کو جو منظر مقادہ ہوا۔ اسب آپ مدینہ شریف لے جائیے اور وہاں ہے مجھے خدا نکلتے رہتے گا اور جو بھی ضرورت ہو اس سے مجھے مطلع کیجئے گا (۱)

اس کے پیش آمدی نران بن بشر کے ساتھ کیے گئے اور انان بن حبیب ہدایت اہل بیت و آلہ کے ساتھ راستے بھر پورست احترام کا برتاؤ رکھی اور ان کو مدینہ تک پہنچایا۔ (۲)

اس لئے ہمارے قافلہ کے پہنچنے سے مدینہ میں ایک کھرام برپا تھا۔ پر وہ نشین خواتین تک نے تابانہ گیسروں سے نکل آئیں چٹائیوں پر حنائیوں کے منظر کے منظر کی ایک خاتون کا یہ عالم تھا کہ وہ بالکل کھڑی ہوئے اور اپنے ذہن پڑھ رہی تھیں جس کا مضمون یہ تھا کہ روز قیامت رسول خدا کو کیا جواب دے گئے جب وہ پرچھپیں گے کہ تم نے میرے بعد میرے اہل بیت سے کیا سارک کیا۔ جن کا عالم یہ ہے کہ کچھ ان میں سے قیدی بنائے گئے ہیں اور کچھ خاک و خون میں آغشته ہوئے۔ کیا میرے خدمات کا یہی صلہ تھا کہ تم میری اداوار کے ساتھ میرے بعد یہ سارک کرو (۳)

(۱) طبری ج ۶ ص ۲۶۶ - ارشاد ص ۲۶۳ (۲) انخبار الطوال ص ۲۵۰

(۳) طبری ج ۶ ص ۲۶۱

اکیسواں باب

بایسری اہل حرم کے اوقات پر ایک جامع تبصرہ

گزشتہ واقعات کی روشنی میں پورے طور پر یہ اندازہ ہو جاتا ہے کہ نزدیک
 اندازہ بیت کے یہاں صرف قتل حسینؑ ہی مقصود نہ تھا بلکہ حقیقتہً وہ اس
 روحانی مرکز کو فنا کرنا اور عوام کی نظروں سے گرا کر اناجیا ہوتا تھا جو قبل از اسلام
 ہی ملاحظہ ہوتے ہوئے نہایت زیادہ اہل تشیع کے تشریفات میں کسی بھی جماعت
 کے ساتھ تعاون نہ کر سکتا تھا اور اس کی تمام ذمہ داری دمشق کی مرکزی حکومت
 پر تھی جس نے اپنے مفقود کے حصول کے لیے ہمیشہ فرماؤنا نبیاء، حاکم ہینہ
 کو براہِ امکہ میں حجازیوں کے بنیاس میں فوت کے سپاہی بھیجے۔ ابن زبیر کو
 کوئٹہ گورنر مقرر کیا اور اسے جس مہم کو سر کرنے کا پورا ارادہ تھا دیا۔ مگر
 یہ سب باتیں حکم یہ یہ سے نہ ہوئی اور تھی تو ابن زیاد اہل بیت کو دمشق نہ
 بھیجا، کوئٹہ میں چہرہ رکھنا پر اس کے اہل بیت کے بعد اگر یہ کو
 ۲۱۔ بیت سائنس کی ذیلی دو جہت نہ نظر نہ ہوتی تو یہ کہ شام لانے
 کی کوئی وجہ نہ تھی بلکہ یہ بلایا کوئٹہ ہی سے وہ ہمیشہ روانہ کر دیے جاتے
 تھے۔ امام حسینؑ کے تلوے تو بہ فرعون بحال مان گئی یہاں تک کہ یہ
 کوئٹہ سائنس نہ تھی اور وہ ابن زیاد کا ذوق نفسانہ تھا مگر شہادت
 شہیدیت کے بعد تو ابن زیاد نے پس انداز میں جھپٹ

رات کی عزتوں اور سخت دنوں نے دل کو اس صوبت میں یہ دلیں پیدا ہونا
 بچ کر امام حسینؑ اپنے سر پہ اور ہر رے گہنہ ٹھہرا۔ یہاں تک کہ انہوں نے سے تہ
 چلتے ہی امام حسینؑ کے کی تھوڑے دیر کے ان خیانت کو رد نہیں کیا تو
 انہوں نے سے حضرت علیؑ کے ساتھ رہے پیش کیا۔ فتح بعد میں آپ نے ان کا ہاتھ
 سے جانا اور یہ بتایا کہ یہ کوئی اور نہیں ہے کہ یہ قیسہ جو اس دور بھی یہ کہ
 کہ جو ہر قدر میں ہے وہ ہر کہہ سہہ گا۔ ان باغیوں سے صاف زانیہ ہو جاتا ہے کہ
 امام حسینؑ تمام خطرات کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس حرم کو اپنے ساتھ لے جانا لہذا
 سمجھنا چاہیے اور اس صورت میں یہ ماننا پڑے گا کہ ان کے ساتھ رکھنے کو آپ کے
 مقصد کا کمال میں بڑا دخل تھا۔ اور وہ یہ کہ براہ راست حضرت امام حسینؑ کو اپنا
 زینہ اختیار رکھتے ہوئے کسی ملکیت سے مستفاد ہونا مقصود نہ تھا۔ آپ کا نقطہ نظر یہ نہ تھا
 کہ خود غوث حکومت پر بیٹھ کر بال بٹا زل اور لذت حیات دیکھتے ہوئے اپنا ہاتھ
 کے تحفظ میں جا لیتے۔ بلکہ یہ کہ یہ بڑی کی بیت سے ان کا فرات تھا۔ ان کا ہاتھ
 ان کے لئے تھا کہ ان کے لئے تھا کہ آپ کا یہ دنیا کی ان کے لئے تھا کہ ان کے لئے تھا کہ
 کے واسطے ہونے کا اس کے لئے یہ ہے۔ اور وہ بڑی کے افکار و اعمال کو ان کے لئے تھا کہ
 اس قدر کہ اس کے لئے سمجھ لے۔ اس کے لئے بڑی ضرورت اس بات کی تھی کہ آپ کی
 متابت کے کسی عنصر کے متعلق غلط تو جہوں کی اشاعت کرنا فریق مخالف کے
 لیے ناممکن ہو جائے اور آپ کی شہادت عظمیٰ کو کسی پر اسرار حادثہ کی شکل میں
 جاسکے اس لیے کہ اس صورت میں حقانیت کے دوا کی غلطیوں رفتہ پڑنے
 کا پورا پورا امکان باقی رہ جاتا۔ یہ مقصد امام حسینؑ کا اصل مقصد کے لئے
 سے نہ تھا کہ اس کا یہاں کے ساتھ پورا ہو اور آپ کی حقانیت و
 مشہوریت اتنی نمایاں ہو جائے کہ اس کے لئے کوئی تاویل کوئی توجیہ جاری اور

۹
سما سی شعبہ بازی اس کو مشتبہ نہ بنا سکی۔

تاریخ کی کٹلی ہوئی حقیقت ہے کہ بنی امیہ نے ایک زبردست چال بنی ہاشم
کے مقابلہ میں یہ علی ثقیلی کہ عثمان کو بحیثیت منظم پیش کیا اور اس خون کی ذمہ
داری غلام طور پر بنی ہاشم پر باغیوں میں حضرت علی بن ابی طالب پر عائد کر دی
اس کے لیے عثمان کا خون بہہ اگرتا اور ان کی زہر نائلہ کی کٹی ہوئی انگلیاں
مدت تک مسجد جارت دمشق میں جس کے سامنے بیٹن کی عاتق رہی اور کچن کو
دیکھ کر آہ و زاری کرتا اور سر و سینہ پیٹتا تھا زبان تڑپا ایک بہت بڑی جماعت
کے دونوں گواہن بیت رسول سے شہرت کیا گیا اور بنی سفیان نے مقتول رسول
در شہرت کر لوگوں کی ہمدردی حاصل کی۔ یہ پروپیگنڈا اس وقت تک باختر نہیں
ہو سکتا تھا جب تک آل بنی ہاشم میں اولاد سفیان کے ہاشموں ایک دوسرے
انگیز حادثہ نہ ہو جائے جو ہمدردی کے اثرات کو کمزور کر دے۔ حقیقتاً امام
حسین کو مشتبہ دکر کے دشمن خود تبری طور پر اس کا مدد کے انجام پانے نماذریہ
بن گیا جس کا بنی امیہ اپنے جو شرانگیزیوں سے ابتدا و اندازہ بھی نہ کر سکتے۔ وہ روز
عاشورہ تک اپنے اقدامات سے بے خبر از میں قسطنطنیہ و انکار کے رد و تہمید کو دار
دستے تھے مثلاً حسین اور آپ کے مانتقوں پر پانی بند کرنے کی مسجد جو راز
اسی کو قرار دیا کہ اس کے چنے عثمان پر پانی پسند کیا جا چکا تھا۔ اسی لیے
اس کا بدلہ ہے۔ عثمان پر پانی بند کرنے میں بنی ہاشم کا رونا پارتا نہ تھا۔
پروپیگنڈا تو یہی کیا گیا تھا لیکن پہلے تو خود کو ہلا رہی ہیں جو انوں کو جو انوں اور
سب سے آخر میں شمشیر ہر جگہ کی شہادت میں منظم کا درجہ آنا اور پناہ گاہ کا
عثمان کا نام لینا بھی انسانی انصاف کی نگاہ میں غیر سوا زلف بات ہو گئی اور پھر اب بیت
طہار کی ہسیری نے ذوال رسول کی منظم بیت کو اس نقطہ معراج تک پہنچا دیا۔

جس کے بعد انخواہ بن بنی امیہ کی زبانیں بہہ مگھیں اور انھیں پھر غمان کے دہانے
 تل ہمارے لیتے ہوئے بھی شرم و ہرجا گھر ہونے لگی۔ اطلب یہ ہے کہ عثمان کے
 قریب نبوت آنور اور ان کی زود ہر مکر کی کٹی ہوئی ازمنہوں کی ناشائستہ خود مشغول
 دنیا جماعت کے باطن سے ہونی تھی۔ جس کے ساتھ اس کا کوئی ثبوت نہ تھا کہ
 اس کا مرتکب کریں، ہر اے لکھن حسین کے نہ بریدہ اور ان کے اہل بیت اظہار
 کی امیری کی ناشائستہ خود مشغول ہونے کے باعث سے جوڑی تھی، تو اس نکتہ کے
 مرتکب تھے۔ اس لیے اس جرم کا ارتکاب کرنے والوں کو کہیں اور ڈھینٹانے کی
 ضرورت نہ تھی۔ اس نتیجہ یہ تھا کہ اس دنیا کی بھی جو اساتے پہلے جناب عثمان
 سے ہمدردی کا وجہ سے آل سفیان کے ساتھ اور بنی ہاشم سے مخدوف تھی
 ہمدردیاں نہ تھیں۔ یہی ہے۔ بنی ہاشم کی غم خوار بن کر آل سفیان سے نفرت
 ہو گئی۔ اور اس لیے کہ اس جرم کو ساتھ نہ لائے تو درحقیقت واقعہ اور امویوں کے
 کا اس وجہ انکشاف غیر ممکن تھا۔

تاریخ اسلام میں یہ مثال موجود ہے کہ اس کے پہلے حسن بن علی ازہرے
 شہید کر دیے گئے اور اس وقت تک حکومت بنی امیہ کے زور چکا رہا۔ اس
 وجہ سے یار یا کسی چاہنے والے نے یہ خبر نہ سنی کہ اس نے شہید ہوا۔ کیا
 کیا ہے کہ اس کی پوری ذمہ دار کس پر ہے۔ اسی طرح کہ یہاں
 دیکھا کہ میرا کیا ہے۔ سو سو آدمی تھیں چاہے۔ طرف سے تو جی آہنی حدود
 ہیں اس طرح محسوس کیا کہ کسی آدمی کا جانا بد خبروں تک کی آواز
 ناممکن تھی۔ جب قتل ہو جائے تو کسی کو کیا خبر ہوگی، بس اس وقت تک کہ
 ہر شخص کو اپنے دل کی سسائیں اور ادھر سے کوئی جواب دینا نہ پڑتا۔
 اس طرح حسینی مرتکب شدہ برائیوں کا اثر نوعیت سنہارست ناممکن ہی

بول دی جاتی۔

اس دور میں حسینؑ نے مالی اور اولاد سب کو حقانیت کے احراء میں صرف ترک کر کے انکو خیر اس نکاح پر جو اس کو تاریخ کے اوراق ایک کتب صبیحہ کے منہا ت یہاں پر یہ کے لیے مثل دیگر جنگ اور اسلیتوں پر رونا زاری اور گواہی کا لقب استعمال کیا تھا اور سیکر حقانیت حسینؑ بن علیؑ کے لیے اسکا ذہن پر مندر اور باغی نے یہ غلط الفاظ صرف کیے تھے جوتے۔ اس طرح صرف امام حسینؑ کی نسبت بلکہ آپہ کے ساتھ حقانیت و صداقت بھی نقل ہواتے جس سے بڑا بڑا حیرت انگیز متکبر نہ ہو سکتی تھی۔

امام حسینؑ سے نزدیک آپ کی شہادت کے بعد آپ کے فلسفہ شہادت اور حقانیت و صداقت کی تبلیغ کا قابل: طینان کوئی ذریعہ ہو ہی نہیں سکتا تھا اس لیے ان ہی میلہ والی دوا رشتہ محذرات شخصیت کے جو تیدی بنا کر شہر سبھر پھر ال احادیث نصیحتیں جن کے دلوں میں غم و غصہ کی آگ بجھ کر رکھی تھی، جن کی دگوں میں غلوں پر قائم تھی خویش کھاد ہاتھ جن کی زبانوں پر اظہار حق کی خاطر نبوی بلا غلت اور علوی براحتہ انقلاب کی صورت میں موجزن تھے یا پھر علی بن حسینؑ جن کو حقیقت میں انے شہرت مرض کی بنا پر رشتہ تھیں سے روز عاشقہ میدان جبار میں حصہ لے سکتے تھے شاید اسی غرض سے باز رکھا تھا۔

امام حسینؑ خوب واقف تھے کہ انامیہ حدود انسانیت سے کتنا ہی گزر جائیں پھر بھی وہ بے والی و دارش خواتین کو قتل کرنے کی ہمت نہ کر سکیں گے جن کا تصور زیادہ سے زیادہ یہ بتایا جاسکتا ہو کہ انکوں نے انتہائی اضطراب اور پریشانی کے عالم میں حکومت کے مظالم پر صدائے فریاد بلند کی۔

یہ سچ ہے کہ روز عاشقہ دشمنوں کے ہاتھ سے بعض خواتین اور بچے بھی شہید

ہونے سے گھر کو جنگ کے خیر صیانت دوسرے مواقع پر بطور مسند پیش
 نہیں کیے جاسکتے بند لقمہ کیا جاسکتا ہے کہ یزید و ابن زیاد نے تمام قتل
 و جبر و ستم و ظلم اور بددیانتی کے باوجود اس پر قادر نہ تھے کہ وہ گھر کو
 گریبا کی بنیاد پر جبر و ستم کے کسی ایک ذریعہ پر قتل کر دیتے۔ یہ گریبان بنیاد
 ایسا جرات و بہت بانی نہ تھی۔ اور نہ ان کے گرو پیش کی نفاذ اس کی تحمل
 پر ممکن تھی۔ چنانچہ گزشتہ میں جب جناب زینب گریبان نے اپنی باطن تلک تقریر
 متہ امریٰ کر مت کے فرق و پھر اور خیر و شر و حق و باطل کو کلمہ شہادت اذہام کر دیا تھا
 تو اس نے زیاد نے چاہا کہ وہ اس کو پکڑ لے۔ مگر زیاد نے اس کے دربار
 والوں میں سے گرو و زینب کو پیش اس لئے آگیا تھا اور نہ گرو ہوا تھا۔
 بعد کو خود کا قتل حسین کی ذمہ داری ابن زیاد پر عائد کرنا خود اس کا
 مشکوکہ کی بنا پر تھا اگرچہ گرو اس حیرت انگیز کو ساتھ نہیں لے سکا کہ یہ مسلمانوں
 کی جان چکی تھی۔ لہذا اس کے افعال کو ایسا نہت کوئی تلو میں کی گنجائش باقی نہ
 رہی تھی جس کی بنا پر وہ حسین کو یہ چھینا بڑا کہ اگر اس کے دل میں قبل یہ سلام
 کے کہنے اور بددیانتی نہ ہو تو وہ سیرام حسین کا احترام کرتا اس
 کے نفس و ذہن کا حکم دیتا اور اس بیت رسالت کے ساتھ حسن سلوک
 سے پیش آتا۔

~~~~~



# بہشتیوں کا باب

## اسرائیل پریشہ کے مختصر حال

اب جبکہ میری کہنہ دلانہ بھی بیان ہرچہ اس کے  
تلاش پر بھی ترمیم ہو گیا۔ من سب معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح اس  
کے قبل کے باب میں شہداء کے کریمانہ سے ہر ہر فرد کے ہمت  
پیش کیے جانے ہیں۔ اس طرح یہاں اسی طرح ہیں جسے ان  
افراد کے حالات بھی ملے۔ لیکن درج کردہ ہے جو ہیں۔

(۱)

## علی بن ابی طالب

زین العابدین اور سید جوادؑ کے مشہور القاب۔ تھے آپ امام حسینؑ کے  
بڑے بھائی تھے۔ آپ کے ذریعے سے قریش کو آپ اور آپ کے بھائی  
کو ایک مرکز پر جمع کرنا تھا۔ اس لیے کہ شہر باوند یعنی آپ کی داہن طرفی پیر  
آخر کار شاہ ایران کی بیٹی تھیں۔ یہی تھیں جو آپ کی ملاقات ہوئی  
جب کہ حضرت علیؑ نے آپ کو نہایت پسند کیا۔



تذکرہ دنیا اور سدا کی آپ کی زندگی حضرت امیر کی ہیبت کے نذر تھی۔  
 اکیس کے ساتھ مدت آخر آپ کا کارنامہ علم اور علوم الہیہ کی ہیبت کی خارجی کے  
 ساتھ تعلیم بھی دیتے رہے۔ یہ سب پروردگار نے طریق پر باتوں کو غریبوں اور مسکینوں کے  
 لیے کھانا بھی پہنچا دیتے تھے۔ اگر یہ کہ خود انھیں بھی ملازم نہ بنا لیا کرتے تھے  
 ہے۔ جس پر آپ کی ان باتوں پر ان کو روکا گیا کہ انہیں نہ پہنچا بلکہ ہوا اگر اذیت پر  
 چلا کہ وہ آپ سے شہر سے جاتے تھے۔

فریاد کے ساتھ آپ کی شان کی وجہ سے نظمیں بھی لکھ کر موت پر غور نہ  
 نظر کیا تو۔۔۔ وہ سب مرنے والے ایک منظر تھا۔ یہ سب ہے۔ جو آپ کی دنیا کا کوئی اور  
 "نیزہ کاملہ" کے نام سے جانا جاتا ہے۔ یہ مشہور و معروف ہے جس میں ساری کا  
 دریا موج، باران آسمانی ہے۔ اسی کو "نیزہ کاملہ" کے نام سے بھی یاد کیا جاتا ہے  
 انیسویں صدی کے آپ کا اس خاص اثر ہے۔ یہ انھیں دیکھنا اور ان کی کوئی اور  
 سلطنت کے لئے داشتن نہ کی اور آپ کے لئے ہے۔ یہ سب ہے۔ یہ دنیا کی  
 پائی اور جنت البقیع میں اپنے چچا حضرت امام حسن کی قبر کے پاس دفن ہوئے تھے

## (۲) زینب بنت جحش

آپ حضرت علی بن ابی طالب اور جناب زینب بنت محمدؐ کے بیٹے کو تھے  
 بیٹی اور پھر اسلام کی بڑی نواسی تھیں۔ ان کا حیثیت سب سے پہلے ان کا





سے نظر آتا ہے چنانچہ قیام کرنا کے بعد ایک موقت وہ ہے جب پہناتے ہوئی  
 کی زبان وہ حسرت آمیز اشارے سے جن کا مطلب یہ تھا کہ زمانہ کا بانہ ان صحت و شام  
 پہنچا ہے کہ کوئی نہ کوئی معزز اجل ہوتا ہے اور ہر ذی روح کو انکی راستے پر چارہ  
 ہے۔ ان اشارے سے زینب کبریٰ نے محسوس کیا کہ بھائی خود اپنی سسنان  
 زار ہے ہیں۔ وہ بے تابانہ بھائی کے پاس آئیں اور کہہ باٹے کاش یہ  
 دنیا سے گزر چکی ہوتی۔ اور آج محسوس ہو رہا ہے کہ میری ماں کا بسا یہ۔۔۔  
 انتھاب میرے باپ اور میرے بھائی حسنؑ ان ہی جگہ۔۔۔ چھوٹ رہت ہیں اسب  
 ہی تو اب ان سب کے جانشین ہیں۔ امام حسینؑ نے بہن کو یقین دہا کر فرمایا۔  
 زینبؑ نے کہا کیوں بھائی کیا بارگاہِ آپؐ نے ہر تیار ہو گئے ہیں۔ جنتِ  
 ایک عرن کی مثل زبان پر جاری فرمائی کہ *لو تراشہ القذال لیسنا و مطلب*  
 یہ تھا کہ اس کے سوا چارہ ہی کیا ہے۔ یہ سن کر جناب زینبؑ کی سب سے پہلی اور بڑی  
 اور کہا ہائے غمیب!

اس کا مطلب ہے کہ آپؐ کو زبردستی ہم سے چھین  
 لیا جائے گا۔۔۔ یہ کہہ کر اپنے منہ پر طمہ پیچھے ہارے، مگر یہ بات  
 چاہ کر اور غم نہ کھا کر گریں۔ امامؑ کی طرہ بہن کو ہوش میں لانے اور بصیرت  
 افزہ التفات میں سن کر صبر کی ہدایت فرما کر سم دی کہ میرے بعد گریباں عہد چھاؤں  
 منہ نہ جوڑا اور زوار ملا کہ کر فوج نہ رہا۔ مجھ بہن کو لے جا کر اس جگہ بٹھا دیا جہاں  
 زینبؑ انوارِ بین پراری کے غم میں لیٹے ہوئے تھیں، تاکہ کچھ سہی بختیہ کی نیارہ کی  
 میں مسرور نہ ہو چھائیں اور ان کی توجہ ان کی طرف مچھ کر رہے۔

زینب کبریٰ کاٹے اپنے بھائی کی اس اذیت کی ہر تیراں کو سخت سے سخت موات پر  
بھی پیش نظر رکھا اور مناسب کئی انتہائی ثبات کے باوجود ایسی بیتابی کا مظاہرہ  
نہیں کیا کہ دشمنوں کو شہادت کا سر قلم ملے۔

پھر نوں عزم کی غمہ کو جب فوج دشمن نے حیرا بہ تو جہاں زینب ہی  
تھیں جنہوں نے پاس کرنا اور حسینؑ کو اس صورت حال کی اطلاع دینا شروع کیا۔

روز عاشور جب اہم رخصت کے لیے تشریف لائے تو آپ نے جناب  
زینبؑ ہی سے وہ پیراہن لے کر پہنا جسے اور چاہا کیا سے چاک کر لیا تاکہ دشمن  
لوٹنے کے وقت ہوسیدہ رہنے کی وجہ سے شاید اس پیراہن کو نہیں اور  
لاش آپ کی برہنہ نہ ہو۔

اس سے جد زینب کبریٰ کی آنکھوں میں رات بھر وہ مناظر پیش آئے جن کا  
تصور بھی لرزہ بر اندام نہ کرنے کے لیے کافی تھا۔ بھائی کی شہادت خیموں کا ڈھک  
اور پیر آتشزدگی اور اس کے بعد امیر می۔ ان تمام مراحل کو جناب زینبؑ نے سنبھلا  
و صبر کے ساتھ طے کیا۔

اور کربہ کی صبح کو جب سپہ سالار گمان حسینؑ قید میں بنا رہے ہوا تھے اور ہر اذیت  
کو فہ کی طرف ادا کیا گیا تو نسل گاہ سے چوڑ گزے تاکہ وہاں افواہات پریدہ کے مغتولین  
کو دشمن کیسے بے گناہ سمجھا دے اور خدا کی راہ میں شہیدین کے غسل و کفن نہ کر  
دیں۔ یہ سب وہ چھوڑ کر ان کی تحقیر کیا۔

ان جگر خراش منظر سے بیاد و ناتوان علیؑ بن حسینؑ ہوئے، عالم ہوا کہ جسے  
بچھ کر جناب زینبؑ بے تاب ہو گئیں اور جب مغربت زدوں کا قاتل مقتول شہداء  
میں چنچا تو ان سے ان کی پھر بھی نے بے تاب ہو کر دریافت کیا کہ اسے یاد گار  
رہے ہیں یہ تپ کر کیا حوا سے کہہ کر درج تپا رہے تھیں کہ پر وہ زکیا جان



ہے جیسے بنے جواب دیا اے پھر پھر اس منظر کا دیکھ کر سرخ شہد کردار کو  
میرے پیر بزرگ اور چچا اور بھائی عزیز من کو تمام عزیز و اقارب و رشتہ داروں  
کو سب اس میدان میں اپنے خون میں نہانے کے لیے دفن و کفن پڑے ہوں  
اور کئی ان کا گڑاں ہے نہ پر سائیں۔ اس کا ذکر موقوف ہے شباب زینب بنی کا نام  
تھا کہ انہوں نے امام زین العابدینؑ کو قتل کر دیا اور دلاسا دیا۔

اس کے بعد کو ذرا باز رہا حالانکہ اس کے بیٹے آپ نے کسی لمحہ میں کوئی  
تذکرہ نہ لکھا مگر جب آپ نے ماحول کے انتہائی خلافت و دور کے بادجو و  
تقریر شروع کی اور جس کا تذکرہ پہلے کیا جا چکا ہے، تو دیکھا کہ آپ کے حدیث میں  
آپ کے اشارے پر خاموش ہو گیا۔ اس تذکرہ میں آپ نے اپنی اندوہناک حالت  
کا تذکرہ نہیں کیا اور نہ اس پر اپنا دل سے جو درد و غم کی انجھا کی بلکہ ان کی  
براعمال و برصیرہ حاصل ہونے فرماتے ہوئے ان کے اس بے نظری کا بیان  
کیا ہے (۱)۔ اسے متعلق خود فیصلہ کر لینے کی طاقت متوہم کیا۔ چنانچہ وہ تفسیر  
جو مذہبوں کا تماشہ دیکھنے کے لیے ان کی طاقت و نظریات میں نہایت عجیب و غریب  
اور گہرے میں متعین اپنے کو مجرم محسوس ہونے لگا۔

پھر دربار عام میں جب خالص طور پر ان کے نفس نگاہ کی تو وہاں بھی  
بے غلہ فصاحت و بلاغت کے وہ جوہر کوئی نہ تھا کہ اپنے طریقہ پر ان زیاد  
کوئی اعتراض نہ کرنا پڑا اور جن کا اس کے پاس سوا کسی اور نہ ہو سکتا  
کوئی جواب نہ تھا۔

ان کے بعد پھر دربار زیر میں آپ کی گزشتہ میں کا ذکر بھی پہلے ہو چکا ہے  
کوئی شک نہیں کہ ایسے سخت اندہ ناخوشگوار ماحول میں اپنے مسکراتے و مسرت  
کو قائم رکھنا ادا اپنے محرمات کے پورے اظہار پر کاربہا نہیں کر سکتا۔

کا کام تھا۔۔۔ اپنی کے بعد قیام کے دارالاسلمنت میں منہجی کا ماتم پر پا کر نا بھی آپ ہی  
کا کارنامہ تھا۔ اور یہ امام حسینؑ کی شہادت کے بعد پہلی مجلس عزرائلی تھی جو اسی سو گوار  
ہجری نے برپا کی تھی۔

## (۳) امام کثوم بنت علی

ذیہب مغزی نام اور امام کثوم بنت علی بن ابی طالب اور حضرت علی بن ابی طالب اور  
جناب زید بن علیؑ بنت محمد مصطفیٰؐ کی حیویتی بیٹی۔ رسول اللہ کے زمانہ کے  
آخر میں متولد ہوئی تھیں اور قریباً دو سال کی عمر میں اپنے نانا رسول خداؐ اور  
اس کے چند ہی بیٹے کے جدا ہوئی والدہ گرامی کے سایہ شفقت سے محروم ہو گئیں  
اپنے چچا زید بن محمد بن جعفر بن ابی طالب کے ساتھ آپ کو غنہ ہوا تھا۔

بچہ ہونے کے بعد سے آپ اپنے باپ کے ساتھ رہے ہیں اور اسی دور میں  
اپنے شفیق باپ کی شہادت سے تنہا رہیں۔ خستہ ہوئیں۔ آخر کار تھیں  
کی صبح کو حضرت علیؑ کے سر پر ابن محم نے مور لگائی حضرت ابی اسی بیٹی کے  
مہمان تھے اور سارا رات کے تمام حالات جناب امام کثومؑ کی زبان سے وارو  
ہو رہے ہیں۔ جب علیؑ بن ابی طالب کے سر مبارک پر تشریف رکھ چکے ہیں۔ اور  
آپ بیت الشرف میں رہے ہیں اور اس کے بعد زہر کی تاثیر بڑھ گئی ہے  
تو غصہ و عصبیت کے ساتھ امام کثومؑ شدت سے گریہ کر رہی تھیں (۴)

دینوریؒ کی تشریح کے ساتھ یہ ہے کہ جب حضرت امام حسینؑ مدینہ  
کی سکونت ترک فرما کر مکہ تشریف لے گئے تھے۔ تو آپ کی دونوں بہنیں

زینبؓ اور ام کلثومؓ آپ کے ساتھ تھیں۔ (۱۱)  
 بازار کوفہ میں زینب کبریٰ کے خطبہ کے بعد آپ نے بھی بصیرت افروز  
 تقریر فرمائی تھی۔

## (۴) رقیہ بنت علی بن ابی طالب

آپ عمر بن علیؓ کی حقیقی بہن بلکہ انھیں کے ساتھ تو اُمّ پیدا ہوئیں۔ آپ  
 کی والدہ ام حبیب بنت ربیعہ تھیں۔ (۱۲)  
 آپ کا عقد مسلم بن عقیل کے ساتھ ہوا تھا۔ مدینہ سے اپنے شوہر کی معیت  
 میں حضرت امام حسینؓ کے ساتھ چلی تھیں۔ جب مسلم مکہ سے کوفہ کی طرف روانہ  
 کر دئے گئے تھے تو آپ اپنے بھائی امام حسینؓ کے ساتھ گئیں۔ مکہ سے روانگی  
 کے بعد راستے میں آپ کو اپنے شوہر کی شہادت کی اطلاع ہوئی اور کہہ بلا پہنچ کر  
 روز عاشورا آپ نے اپنے صاحبزادے عبداللہ بن مسلم بن عقیل کو امام پرستار  
 کر دیا تھا۔ پھر اسیری میں اپنی دونوں بہنوں زینبؓ و ام کلثومؓ کے ساتھ روح  
 فرسا مصائب و آلام کا مقابلہ کرتی رہیں اور رہائی کے بعد ان ہی کے ساتھ  
 مدینہ واپس گئیں۔

## (۵) علیہ السلام

آپ علی اکبرؓ (بن الحسین) کی والدہ محترمہ تھیں۔ آپ کے نام و نسب اور  
 خاندانی خصوصیات کا تذکرہ علی اکبرؓ کے حالات میں ہو چکا ہے۔ آپ معرہ اکبرؓ



میں موجود تھیں اور اسیری میں دشتران علیٰ ذی حمہ کے ساتھ تھیں مگر اس کے بعد  
سے آپ کے حالات زندگی کا تاریخ میں کوئی تذکرہ نہیں ہے۔

## (۶) رباب بنت ام القیس کنبی

آپ کی عمر اور سببِ نبوت بحسب کی روایتیں مختلف ہیں۔ آپ میدانِ کربلا  
میں موجود تھیں اور اسیری میں بھی شریک تھیں۔ باقی کے بعد آپ نے مدینہ منورہ  
سے نکال کر دیا اور ایک سال تک قبرِ حسین پر یہ لگا کر مجاور کی حیثیت سے مقیم  
رہیں۔ جس میں شب و روز مجلسِ گریہ و بکا اور نوحہ و ماتم میں مصروف رہتی  
تھیں (۱)۔

ایک سال کے بعد مدینہ واپس ہوئیں۔ یہاں بھی آپ نے امام حسین کا ماتم  
برپا کیا۔ اور عرصہ دراز تک وہاں کی کچنریں اور اٹ سے دستگیری رکھنے والی خواتین  
نوحہ و زاری میں مصروف رہیں۔ (۲)

## (۷) فاطمہ بنت حسین

آپ کی والدہ ام اسحاق بنت طلحہ بن عبد المطلب تھیں۔ (۳)  
شیخ مفید نے کہے ہیں کہ امام حسنؑ کے فرزند من (مستثنیٰ) نے اپنے  
چچا حضرت امام حسینؑ سے آپ کی دوا دعا ہرز دیوں میں سے کسی ایک  
کے ساتھ عقد کی خواست کی۔ حضرت نے فرمایا کہ ان دونوں میں سے جس  
کے ساتھ تم کو تمنا یہ عقد کیا جائے۔ حسنؑ نے شرم سے سر جھکا دیا اور مجھ کو جواب

نہ دیا۔ حضرت نے فرمایا اچھا میں خود تمھارے لیے اپنی لڑکی فاطمہ کو منتخب کرنا  
 ہوں۔ کیونکہ وہ میری مادر گرامی فاطمہ بنت رسولؐ سے زیادہ مشابہ ہے۔ (۱)  
 حضرت امام حسینؑ کو اپنی اس صاحبزادی پر اتنا اعتماد تھا کہ جب آپ  
 میدان کربلا میں بغرم جہاد تشریف لے جا رہے تھے تو چونکہ آپ کے فرزند امام  
 زین العابدینؑ شدت بیماری سے غش میں تھے۔ آپ نے مخصوص خیرہ ی  
 اما نیتیں ایک سر بند لفافہ میں اور وصیت نامہ دو دو ذرا کو فاطمہ کے سپرد  
 فرمایا۔ بعد میں فاطمہ نے یہ چیزیں اپنے بھائی کو سپرد کیں۔ (۲)

آپ دقہہ کربلا کے بعد عرصہ تک زندہ ہی تھیں۔ اور رلویان احمدیث  
 میں آپ کا شمار ہے۔ آپ کے صاحبزادے عبداللہ المحض آپ کے واسطہ  
 سے نقل حدیث کرتے تھے (۳)

آپ اپنے بھائی حضرت امام زین العابدینؑ کے ساتھ غلوں و محبت  
 رکھتی تھیں اور اپنی اوزار کو حضرت کے پاس بیٹھنے اور استفادہ کرنے کی  
 ہدایت کرتی تھیں۔ (۴)

آخر میں آپ کو اپنے شوہر حسن بن حسنؑ کی وفات کا اندھا ٹپڑا۔  
 آپ نے ایک سال تک امن کی قبر پر اپنا خیمہ برپا رکھا۔ ۵۰ اور برابر دن  
 کو روزہ رکھتی تھیں اور رات بھر نمازیں پڑھتی تھیں۔ جب ایک سال کا  
 ہو چکا تو خیمہ ہٹایا گیا اور آپ بہیمہ اپس گئیں۔ (۵)

(۱) ارشاد ص ۲۱۱ (۲) نہ نہ، ص ۱۵۱ و ۱۵۰ (۳) کافی ج ۱ ص ۲۹۳ و

ابن ہشام ج ۱ ص ۱۵۳ (۴) ارشاد ص ۲۱۱ (۵) بخاری ج ۱ ص ۱۳۱

(۶) ارشاد ص ۲۱۱

## ۱۔ سیکھتے بنت احسن

آپ۔ باب۔ درسی صغریٰ کے بطن سے نکلتی۔ و قوہ کبریا میں آپ بہت کم سن نکلتی۔ و قوہ کبریا کے بعد آپ کی زندگی کے جو حالات ملتے ہیں وہ معتبر و مستند طریقہ سے ثابت نہیں ہیں۔

جب کہ خواتین اہل بیت رسالت کا تذکرہ ہو رہا ہے تو بعض ایسی خواتین کا بھی ذکر کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے جو میدان کربلا میں شہداء تو موجود نہ تھیں مگر کبریا کے واقعات سے اہم تعلق رکھتی تھیں۔

## (۱) ام المومنین ام سلمہؓ از زوجہ خاتم النبیین محمد مصطفیٰؐ

آپ زوجہ رسالتؐ میں ننہانی نیک نوا اور متدین و محترم بنی تھیں۔ آنحضرتؐ نے ہجرت کے دوسرے سال جنگ بدر کے بعد آپ سے عقد کیا تھا۔ رسول اللہؐ کی وفات کے بعد بھی ام سلمہؓ کو حضرت علی بن ابی طالبؓ اور حسنؓ و حسینؓ کے ساتھ وفائی و محبت رہی۔ چنانچہ جنگ جمل کے موقع پر جب ام مومنین عائشہؓ نے حضرت علی بن ابی طالبؓ کے خلاف صفائی کی تو آپؓ کی خبر یہ سن کر یونہی نکلی تو ام المومنین ام سلمہؓ نے حضرت علی بن ابی طالبؓ سے کہا کہ اگر میرے لئے گھر سے نکلنا شرعاً ممنوع نہ ہوتا اور مجھے یہ یقین نہ ہوتا کہ آپؓ اسے کبھی گور نہ کریں گے تو میں خود آپؓ کے ساتھ جنگ میں جیتی مگر



کیا کروں مجبور ہوں کہ محل نہیں سکتی۔

بہر حال اپنے فرزند عمر کو جسے میں اپنی جان سے زیادہ عزیز رکھتی ہوں۔ میں آپ کے ساتھ بھیجتی ہوں۔ وہ آپ کی نصرت میں جنگ کرے گا۔ چنانچہ یہ برابر حضرت علی بن ابی طالبؓ کے ہمراہ رکاب رہے یہاں تک کہ آپ کے حکومت بحرین ان کو تفویض فرمائی۔ جس پر وہ ایک عرصہ تک قائم رہے (۱)

ترمذی کی روایت ہے کہ ام سلمہ نے روز عاشور رسول اللہؐ کو خواب میں اس حالت سے دیکھا کہ آپ در رہے تھے اور آپ کے سر و ریش مبارک پر خاک پڑی ہوئی تھی۔ ام سلمہ نے سبب دریافت کیا۔ آپ نے فرمایا کہ ابھی نبیؐ حنینؓ قتل کر دیا گیا ہے۔

یہ صحیح مسلم کی ایک روایت کے مطابق ام سلمہؓ کا وجود ۶۳ھ تک معلوم ہوتا ہے۔ مگر ایک قول یہ بھی ہے کہ آپ نے اسی روز یعنی ۱۲ھ عاشور محرم کو انتقال فرمایا۔

## ۲) ام البنین زوجہ امیر المومنین علی بن ابی طالبؓ

آپ کے نام و نسب اور خاندانی خصوصیات کا تذکرہ ابو الفضل العباسؓ اور حنفی کے بھائیوں کے حالات کے ذیل میں ہو چکا ہے۔

جس ماں کے ایسے چار بیٹے ہوں اور وہ سب کے سب ایک ساتھ قتل ہو جائیں اُس کے تاثرات زبانِ قلم سے کہاں ادا ہو سکتے ہیں۔ شرح کاف میں ابو الحسن خطبش عرب کے ایک بڑے ادیب کی زبانی یہ روایت درج

ہے کہ وقعات کو بلا سے منع ہونے کے بعد ام البنین روزانہ بقیع کی طرف عباس کے کم سن فرزند عبید اللہ کو ساتھ لے کر چلی جاتی تھیں اور ہاں عباس کا مرتبہ پڑھتی تھیں جو اتنا دردناک ہوتا تھا کہ مہینہ کے دو گ و ہاں جمع ہو جاتے تھے۔ حتیٰ کہ مرد و ن بن حکم کا سا خاندان نبوت کا دشمن بھی اکثر اس مجمع میں دکھائی دیتا تھا اور آپ کے پروردگار کو سن کر لوگوں کی آنکھوں سے بے ساختہ آنسو جاری ہو جاتے تھے۔

آپ کے پروردگار پرورد ہی نہیں بلکہ اس قوت نفس کے بھی حامی ہوتے تھے جس سے خواہر ہوتا تھا کہ آپ عباس سے ایسے مجاہدہ و جدوجہد کی ماں ہیں۔ چنانچہ آپ کے اشعار میں سے بعض تاریخ کے اوراق تک پہنچ کر بہاری نفس سے بھی گزرے ہیں جن کا مفہوم درج ذیل ہے:-

کہاں ہیں اس منظر کے دیکھنے والے کہ جب میرا شیر دل عباس حماد اور موربا تھا بھیڑوں کے کئے پر اور اس کے پیچھے تھے حیدر صفدر دہلی بن ابی قحط کی اور وہیں سے کئی بہت شیر بازے نفوس کہ میرے فرزند کا سرگزشت گراں سے شکستہ کیا گیا۔ اس وقت کہ جب اس کے دو فوجی قتل ہو چکے تھے۔ اے عباس مجھے یقین ہے کہ گزشتہ تیرے ہاتھ میں رہتی تو کسی کی ہمت نہ ملتی کہ تیرے قریب آسکتا۔

”اے دو گ و ب مجھے“ ام البنین ”فرزندوں کی مانند کہو اس لیے کہ اس سے مجھے میرے شیر بازہ جاتے ہیں۔ تھے میرے کبھی کسی بیٹے جس کی عزت نسبت دیگر میں پکاری جاتی تھی۔ اب تو میرے بیٹے ہی نہیں رہ گئے۔ وہ چاروں جو مشایخ ہیں تھکائی کے تھے موت کے گھر میں باہر ڈال دیے۔ میرے دل سے بھرے کر دیے اور وہ سب زمین پر بے جان ہو کر گر گئے۔ کیا سمجھو جیسے کہ دو گ و ب

ہیں کہ عباس کے ہاتھ بھی قطع کر دیے گئے تھے۔ ۱۱۱

جبکہ خواتین متعلقہ کر بلا کا تذکرہ ہو رہا ہے تو اصحابِ حسین سے نسبت رکھنے والی ان خواتین کا ذکر بھی مناسب معلوم ہوتا ہے جن کا واقعات کر بلا میں کوئی کارنامہ تاریخ کے صفحات پر ثبت ہے تاکہ واقعہ کر بلا کی ہمہ گیری کے سلسلہ میں اس کا پورا اندازہ ہو سکے کہ طبقہ خواتین کا اس معرکہ میں کتنا حصہ ہے۔

## (۱۱) ولہم بنت عمرو

یہ زہیر بن القین کی زوجہ تھیں۔ ان کا ذکر حضرت امام حسینؑ کے سفر عراق کے سلسلہ میں منزل زرد کے حالات میں آچکا ہے۔ یہ محترم خاتون اپنے شوہر کے ساتھ ستھڑھ میں حج کو گئی ہوئی تھیں۔ ان کے شوہر زہیر اب تک خاندانِ رسولؐ سے کوئی خاص ربط مضبوط نہ رکھتے تھے۔ بلکہ عام طور سے عثمانی جماعت میں سمجھے جاتے تھے مگر واقعہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ اس خاتون کے دل میں مخفی طور پر یہی اہل بیت رسولؐ کے ساتھ عقیدت موجود تھی اسی بنا پر جب منزل زرد میں حضرت امام حسینؑ نے زہیر کے بلائے کو آدمی بھیجا اور زہیر کو جانے میں تامل ہوا تو اس خاتون نے کہا کہ سہا انشر! فرزند رسولؐ تمہارے بلائے کو آدمی بھیجیں اور تم نہ جاؤ۔ بڑے غضب کی بات ہے۔ ذرا جا کر سنو تو کہ حضرت کیا فرماتے ہیں۔ اسی بصیرت افزہ فقرہ کا اثر تھا کہ زہیر گئے اور واپس آئے تو جان و دل سے امام کی نصرت پر آمادہ



ہو کر۔ بے شک اس خاتون کو خود واقعہ کربلا میں شرکت کا موقع نہیں ملا۔  
اس لیے کہ نہ میرے اسے اپنے ساتھ لے جانا پسند نہیں کیا بلکہ اُسی منزل پر اُسے  
ملاقات دے کر اُس کے میکے بھیجوا دیا اور خود امام حسینؑ کے ساتھیوں میں شامل  
ہو گئے۔ مگر اس کی محراب ہی خاتون بنتی اس لیے اسے واقعہ کربلا کے تذکرہ  
میں نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

## (۱۲) ام وہب بنت معبد

قبیلہ نمر بن قاسط میں سے عبد اللہ بن عمیر کلبی کی زوجہ تھیں۔ کوفہ میں  
قبیلہ سہان کے مقام مبرا الجعد کے پاس ان کا مکان تھا جو کوفہ کی گبنان  
آبادی سے باہر نجد کے حدود میں باغات خرما کے قریب تھا۔ جب امام حسینؑ  
کے کربلا پہنچنے کی اطلاع ابن زیاد کو پہونچی اور اس نے اپنا لشکر گاہ نجد  
میں قرار دیا اور عبد اللہ نے اس فوج کشی کا سبب معلوم ہونے پر یہ ارادہ  
کیا کہ وہ حضرت امام حسینؑ کی مدد کو جائیں گے تو انھوں نے اپنے اس مبارک  
ارادہ کا ذکر اپنی اسی قبیلہ بنو نضیر سے کیا۔ اس نے خبر  
کسی تردد اور ہراس کے اپنے شوہر کی ہمت افزائی کی اور کہا تم نے بالکل ٹھیک ارادہ  
کر لیا ہے۔ خدا تم سے ارادہ میں بہت عت کرے ضرور ایسا ہی کرو اور مجھے  
بھی اپنے ساتھ لے چلو۔ چنانچہ رات کے وقت دونوں روزہ ہوئے اور شہر  
حسینؑ کے یساتہ کربلا میں جا کر ملحق ہو گئے۔

ام وہب کا شخصیتی تذکرہ عبد اللہ بن عمیر کلبی کے حالات میں ہو چکا ہے۔

یہی وہ تنہا خاتون ہے جس کے بے گناہ خون شہداء کے کربلا کے ساتھ کربلا میں  
جستی ریت پر بہ کر اس موقع کی دل دوزی اور درد انگیزی میں ایک موثر اضافہ کیا۔

سلام ہو اُس خاتون پر جس نے مظلوم کی نصرت میں اپنے گھر بار اپنے سہاگ  
اور پھر اپنی جان کو بھی نثار کر دیا۔

## (۱۳) زوجہ مسلم بن عوسجہ

فضل سہوی نے لکھا ہے کہ بنی ہاشم کے علاوہ جتنے انصار ایمان حسینؑ تھے وہ  
کہ بلا میں اپنے اہل و عیال کو ساتھ نہ لے گئے تھے اس لئے کہ جو افراد مدینہ سے ساتھ  
آئے تھے وہ دیکھ رہے تھے کہ حضرت بیعت یربہ سے بچنے کے لئے کیسے غیر اطمینانی  
طریقہ پر تشریف لے جا رہے ہیں۔ تو وہ اپنے ساتھ متعلقین کیوں لاتے اور جو لوگ  
راستے میں پہنچے یا کہ بلا میں آکر شریک ہوئے وہ دشمنوں کی ناکہ بندی سے بچتے  
ہوئے خود ہی کتنی مشکلوں سے جان بچا کر آئے تھے۔ پھر وہ اپنے ساتھ اپنے اہل و  
عیال کو کیونکر لاسکتے تھے۔

بس صرف تین آدمی تھے جو کہ بلا میں اپنے متعلقین کے ساتھ آئے تھے۔  
امام عبد اللہ بن عباسؓ، کلثومؓ (جن کا ذکر ابھی ہو چکا)۔

دوسرے جواد بن حارث سلمانی (ان کا ذکر ابھی آئے گا)

تیسرے مسلم بن عوسجہ یہ کہ بلا میں اپنے متعلقین کے ساتھ آئے۔ خود انہی  
حسینؑ کے خیام کے ساتھ اپنا خیمہ لگا لیا اور عورتوں کو خیام حسینؑ میں اہل حرم  
کے پاس بھیج دیا۔ چنانچہ جنگ مغلوبہ میں قبل تھر جب مسلم بن عوسجہ شہید ہوئے  
تو ان کی ایک کمیز نے بلند آواز سے روتے ہوئے کہا وا یداد وا یداد وا یداد  
”ہائے میرے آقا۔ ہائے مسلم بن عوسجہ“ اسی آواز سے فوج شام کو یہ علم ہوسکا  
کہ مسلم شہید ہو گئے ہیں۔ (۱)

## (۱۴) بحریہ بنت مسعود

یہ جنازہ بن کعب انصاری کی زوجہ تھیں۔ اپنے شوہر نے اور بچہ کے ساتھ مکہ معظمہ سے حضرت امام حسینؑ کے قافلہ میں آئی تھیں۔ جب جنازہ بن کعب شہید ہو گئے تو انھوں نے اپنے نو عمر فرزند عمرو بن جنازہ کو حضرت حسینؑ کے لیے بیعت دیا۔ چنانچہ جب امام نے اجازت دینے میں تامل فرمایا اس بنا پر کہ ابھی تو اس کا باپ کا قتل ہے۔ اب اس کی جوداں کے دل پر کیا ٹھہرے گی تو بچہ نے کہا کہ مجھے میری ماں ہی نے تو بھیجا ہے اور انھوں نے ہی مجھے۔ جنگ کا لباس پہنا یا ہے۔

جب یہ بچہ میدان میں جا کر اپنی قربانی پیش کر رہا تھا تو یہ مقدمہ میں تو اپنے خیمہ کے دروازے پر کھڑی اس منتظر کا۔ مشاہدہ کر رہی تھیں۔ بے رحم دشمنوں نے بچہ کا سر کاٹ کر فوج حسینی کی طرف پھینک دیا۔ تو اس نے اس سر کو اٹھایا۔ درگاہت بائیں بیٹا بائیں! تو نے میرا دل خوش کر دیا اور میری آنکھوں میں گندک ڈال دی۔

پھر اس نے سر کو اٹھ کر فوج دشمن کی طرف پھینک دیا اور خود بھی ایک گزہ نہیں بے فکر چھوڑ کر دیا۔ امام نے حکم سنا۔ دو دو گزہ خورقوں کو تھوڑے کرچہ نہ نہیں کرنا چاہیے تو وہ فریضہ شناس خاتون و پس چلی آئیں۔ وہ بن حرم کے پاس آ کر بیٹھ گئیں۔

تیس کہتا ہے کہ مسلم بن عوسجہ ورجنازہ بن کعب دونوں کی متعلقہ خواتین بن حرم حسینؑ کے ساتھ اسیری میں شریک ہوں گی مگر فیصلہ سہادی کی تحقیق یہ ہے کہ وہ کوفہ تک ساتھ رہیں اور کوفہ میں ان کے عزیز و اقارب



ابن زید سے کہہ سن کر ان خواتین کو رہا کرالے گئے۔ کوئٹہ سے شام تک  
 جو ملے جانی گئیں وہ صرف خاندان رسالت کی منہ سے خواتین یا ان  
 کے ساتھ ہمیشہ وابستگی رکھنے والی کمزریں تھیں۔ (۱)



# تیسواں باب

گزشتہ نمبر کی روشنی میں شیخ اور کانا حسینی پر تبصرہ

باتیں وہ تو کر دے کہ بے بھی بہت قربانیاں ہوئی ہیں مگر وہ انفرادی حیثیت رکھتی ہیں جیسے سقراط کا جام زہر پینا۔ جناب زکریا اور یحییٰ کا شہید کیا جانے۔ انہوں نے اپنے حضرت عیسیٰ کا عذاب برداشت کیا جو کہ بہت سے دوسرے نبی و مرسلین کی نقل کر دیں۔ مگر وہ تو کر دے کہ حیثیت اجتماعی یعنی جس کی حسین کی قیادت و رہنمائی میں ایک جماعت شریف نے بے شک جس میں اپنے بڑے بڑے درجوں، آزاد و غلام، عربی اور غیر عربی قرشی و قریشی، درہم و عقیقہ کے خرید و فروخت، جن میں مشترک نقطہ سوائے ایک انجو و مقصد کے کچھ نہ تھا۔ یہ باتیں انکا حقیقت ہے کہ اتنے ہم دلی اور ہم زبان، ہم خیال اور ہم آہنگ افراد دنیا میں نہ تو کر دے کہ سوائے ایک نقطہ پر مجتمع ہونے اور ان کے بعد۔

وہ نہ جذبات نشانی میں، حوال اور سن و سال کے، اختلاف سے اس قدر فرق ہو کر رہے۔ مثلاً جوانان زیادہ ترقی یافتہ مہینہ ہوتے ہیں و جبکہ ہی میدان کشید میں کیونکہ چاہتے ہیں۔ بڑے نسبتاً بڑے ہوتے ہیں اور ہر معاملہ میں بہت سوچ سمجھ کر ہمارا ڈالنا چاہتے ہیں۔ اور عجب بین نہ یاد و تیر دل کی کمزور

ہوتی ہیں۔ اس لئے ہونا اس موقع پر شدت سے متاثر ہو کر مردوں کے عزم و ارادہ کے بھی پست کر دینے کی باغث قرار پاتی ہیں اور بچے تو ناموافق حال میں رونے یا مچکنے ہی لگتے ہیں چنانچہ اگر کسی سخت موقع پر ایک مرد، ایک عورت ایک بچہ اور ایک بوڑھا یکجا ہوں تو ان وطبع کے لحاظ سے ان کے رجحانات میں اتنا اختلاف ہوگا کہ ان میں کی ذمہ دار فرد کو کسی ایک راہ عمل کے متعین کرنے اور سب کو اس پر چلانے میں کافی وقت محسوس ہوگی۔ چہ جائیکہ سو ڈیڑھ سو آدمیوں کی وہ جماعت جس میں ایک نہیں، متعدد بوڑھے، متعدد جوان، متعدد بچے، اور پھر ان کے علاوہ متعدد دھورتیں موجود ہوں۔ اور پھر یہ تمام افراد بغیر کسی باہمی اختلاف یا کشمکش کے سخت سے سخت حالات میں بھی برابر سے شریک کار اور مصروف عمل ہوں تو اس کے متعلق بس یہی سمجھا جاسکتا ہے کہ ان کے قائد کی قیادت عجیب تاثر رکھتی تھی کہ اس نے جوانوں کے خون کی گرمی کو ٹھکرا کر اس میں بوڑھوں کے ساتھ کھڑے کی صلاحیت پیدا کی اور بوڑھوں کی طبیعت میں حرارت پیدا کر کے ان کو جوانوں کے ساتھ ساتھ چلنے کے قابل بنایا۔ عورتوں کے دلوں میں اتنی قوت بھردی کہ وہ شدہ شدہ بدظلم و تشدد کے ہنگام میں پریشان و مضطرب نہ ہوں اور بچوں کی طبیعتوں میں وہ پختگی را سخ کر دی کہ ہونا اس موقعوں پر بھی وہ رونے کے بجائے ہنسنے نظر آئیں۔

انام حسینؑ کا یہ طریقہ قیادت حقیقتہً ایک از سرستہ کی حیثیت رکھتا ہے۔ اس لئے کہ دشمنوں کے مقابلہ میں تو آپ نے بغرض تمام حجت تقریریں کیں۔ لیکن اپنے احباب و اعزاء پر جو فن عمل پیدا کرنے کے لئے کوئی تقریر بھی نہیں کی بلکہ اس کے برخلاف آپ برابر ان کو اپنا ساتھ چھوڑ کر چلے جانے کی ترغیب دیتے رہے اور وہ سختی کے ساتھ آپ کی نصرت کا دم بھرتے رہے۔



اس کے متعلق اس سے زیادہ کچھ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ بس امام حسینؑ کی  
مخصوص ذہنی تربیت تھی کہ حقانیت کی صحیح قدر و قیمت کا احساس اس طرح  
اُن کے دل میں اتار دیا تھا کہ وہ خود اپنے ضمیر کی تحریک سے قدم آگے بڑھانے  
پر گویا کہ اپنے کو مجبور پارہے تھے۔ وہاں کسی خاطر داری اور مروت یا دباؤ کا سوال  
نہ تھا بلکہ ان کی وہ جماعت تھی جو حق کو دحق سمجھتے ہوئے راد حق پر گامزن تھی۔  
اور حقیقتہً ایسے ہی سب لکھیوں کی حسینؑ کو ضرورت بھی تھی۔ اسی لیے آپ نے  
کہ منظر سے روانگی کے وقت سے لے کر شب عاشور تک ہر موقع پر اپنی  
دستور گزار متادمت کے بٹ پر مونا ک انجی مہ سے اُن کو بار بار متنبہ کرتے رہنے  
کو اپنا مستقل شعار بنا لیا تھا اور یہی آپ کا طریقہ کار تھا جس نے آپ کی متادمت  
کو انجی زک حد تک کامیاب ثابت کر دیا تھا۔

ایک آج بھی ممکن ہے کہ درجن جنگ میں کسی فریق کی گولہ باری سے کوئی  
بستی یا محل تھیں تھیں اور وہ یہ نہ ہو جائے اور اس میں کوئی ایک مستنفس بھی زندہ  
باقی نہ رہے مگر ان لوگوں میں سے کہ جن کی جانیں اس گولہ باری کے ذہن  
میں نہایت ہو رہی ہوں گی ان ممکن ہے کہ ہر ایک اس مصیبت کے برداشت کرنے  
کا حقیقتہً آرزو مند ہو اور خود اختیاری طور پر اس کو گوارا کر رہا ہوں۔ ان میں  
سے بیشتر کا اگر بس چل سکے تو جس قیمت پر بھی ہو اپنے کو اس مصیبت سے  
بچا لیں۔ مگر کردہ میں انصار حسینؑ میں سے ہر ایک خود ذاتی حیثیت سے  
موت کی آگہوں میں آگاہیں ڈال کر مسک کی حقانیت پر یقین کافی رکھتے  
ہوئے بے رضاً و رغبت تمام آگے بڑھ رہا تھا۔ اس طرح کہ ان میں سے کسی ایک  
کے دامن میں پر بھی کمزوری کا دھبہ نہ آسکا۔

خدا ہی اور منی لگانہ سرگرمی سے قطع نظر کرتے ہوئے کسی جماعت میں

منسلک شدہ افراد کا باہم نیک نیتی اور خلوص کے ساتھ اختلاف رائے رکھنا عوامانہ اور  
اعتراف امر نہیں ہوتا لیکن چونکہ عمل میں ہم آہنگی اور یک جہتی باقی نہیں رہتی لہذا مقصد  
اور نتیجہ تحریک کے استحکام پر اس کا بھی اثر برپا ہوتا ہے مگر جماعت حسینی کے افراد میں  
باہم اختلاف رائے کا نام و نشان بھی نہ تھا بلکہ وہاں پوری جماعت نے اختیاری طور پر  
اور پورے شعور و ارادہ کے ساتھ ایسے تصور خیال، ارادہ، غم اور اقدام کو مستغرق  
کر دیا تھا۔ ایک انسان کے خیال، ارادہ اور اقدام کے اندر — اسی لیے یہ کہنا درست  
ہے کہ ایسے قائد اور ایسی جماعت کی مثال دنیا کے پردہ پر نظر نہیں آتی۔

جماعت میں سے ہر ایک رہنما کی ہستی اور اس کے مسلک پر جب  
خود بھی اپنے دماغ و عقل سے صحیح سمجھ رہا تھا، اپنے کو قربان رہا تھا۔ اور مینا نہیں ہر ایک کی  
مہیبت کو برداشت کرنے کے بعد اپنے کو سخت ترین موقع کی آزمائش  
کے لیے تیار رہا تھا۔ وہ سخت موقع وہ تھا جب اس پاس کوئی نہ رہا تھا  
اور صرف ایک اکیلے حسین کی ذات تھی مگر اب بھی اس ایک اکیلے انسان  
کے نغمہ دار وہ ہیں وہی جاہ و جلال اور استحکام تھا جو مددگاروں کے  
موجود ہونے کے عام میں موجود تھی چنانچہ کیا مگر اپنی روشنی پھوڑ رہے  
وہ روشنی جو ہزاروں تاریکیوں کے پردہ ہیں اب تک جگمگا رہی ہے کوئی شبہ نہیں  
کہ ظلم اور تشدد کی آگ نے ابتداء سے آفرینش سے آج تک لاکھوں بیچاروں  
خاکستر کر دیں مگر مظلومیت میں کبھی شعور، اقتدار و اختیار اور فراخ اندازی کی آواز  
میں اطمینان و سکون و وقار کا یہ مظاہرہ نظر نہیں آیا جو کربلا کے میدان میں نشہ  
آہل تھا۔

سب سے پہلے جبروت و تشدد کے مقابلہ میں ظاہری حیثیت سے  
بے سرو سامانی اور بے بسی کی جنگ کا نمونہ کربلا میں پیش کیا گیا اس لیے کہ

اس کے پہلے طاقت کا مقابلہ طاقت سے ہمیشہ ہوتا رہا تھا مگر طاقت کا مقابلہ  
کردار کی قوت سے کبھی نہیں کیا گیا تھا۔

اسی طریقہ مقابلہ کو بہت ہی ناقص درجہ پر منہ دستان کی نجات  
کے پت اختیار کیا گیا۔ مگر باوجودیکہ یہاں مقابل کے علم و تشدد کا  
درجہ اتنا سنگین نہ تھا جو بالعموم انسانوں کی بیش قیمت جانوں تک  
پہنچتا پھر بھی، فرد میں وہ ہم رنگی و ہم آہنگی نظر نہ آسکی جو اس قسم کے  
مقابلہ کی کامیابی کا آلی راز ہے۔

اس کے ساتھ واقعہ کر بلا میں یہ خاص خصوصیت تھی کہ وہاں طاقت کے  
مقابلہ میں جیسی اور بے بسی کے باوجود بھی وہ سپردگی نہ تھی جو عالم  
کی ہمت افزائی کی باعث ہو سکے بلکہ وہاں حفاظت خود اختیاری کے  
اُس فطری آئینے پر پورا عمل کیا جا رہا تھا جو اسلام کا بنیادی قانون ہے  
اس طرح واقعہ کر بلا میں ایک ایسی رغبت پیدا ہوئی تھی جسے دنیا آج تک  
نہ دہرا سکی ہے۔ نہ آئندہ کبھی دہرا سکے گی۔

اس مقابلہ کی عظیم المثال نوعیت کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے کر بلا  
کے میدان میں امام حسینؑ مختصرات عصمت و مثال خور و سنان کو  
بھی اپنے ساتھ اپنے جنوں نے اپنے اپنے حدود و کے اندر اس مجاہد  
عظمیٰ میں نمایاں اور منظم حصہ لیا جس نے واقعہ کر بلا کے منفرد خصوصیات  
میں ایک بڑا اضافہ کر دیا جس کے متعلق گزشتہ باب میں سیر حاصل بحث  
کی جا چکی ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ واقعہ کر بلا میں بڑے بڑے جوان، بچے اور عورتیں  
سب ہی حقانیت کے تحفظ میں اپنے اپنے محل پر اپنا کام نرسن کے کمال جس



کے ساتھ انجام دے رہے تھے جن کے کھانڈے واقعہ کر بلا صرف درویش  
اور جان گسل واقعہ نہیں رہا بلکہ وہ غریبی و اخلاقی تعلیمات کا ایک پستل  
مرقع بن گیا جو اطمینان و سکون کے لمحات ہیں بھی اگر مرتب ہوتا تب بھی  
انتہائی کے قابل ہوتا چہ جائیکہ وہ ایسے پراختراات عالم میں مرتب ہوا  
تھا جبکہ انسان کے ہوش بھی بجا رہنا مشکل ہیں۔

## حسینی شخصیت کی بیظیر رفعت

حسین اپنے کردار کی بندی میں منفرد ہوتے اُس وقت بھی کہ جب  
یزید کی خلافت کے تمام عالم اسلامی میں تسلیم شدہ ہوئے بعد تنہا انکا  
کی آواز ہی آپ نے بلند کی ہوئی، لیکن اُس وقت حکیمان اور بھی بلند نظر  
آئے کہ جب آپ نے ہزاروں تلواروں نیزوں اور تیروں کے مقابلہ میں  
کئی اُس انکار کو قلم رگاہ حسین اُس وقت بھی حسین ہوئے جب آپ  
اکیلے قربان گاہ شہادت میں تنہا اپنی جان کا ہدیہ پیش کر دیتے۔ لیکن حسین  
اور بھی بلند ہو گئے جب آپ نے اپنے ساتھ کم از کم بہتر قربانیاں اور بھی پیش  
کر دیں۔

حسین بے شک حسین ہی رہتے اگر آپ کسی جماعت کو پرورش  
تقریروں کے ذریعہ سے ترغیب و تحریریں سے کام لیتے ہوئے اپنے ساتھ  
رکھنے میں کامیاب ہوئے ہوتے لیکن حسین اور بھی بلند منزل پر نظر  
آئے کہ جب آپ نے اپنے ساتھ والوں کو اس قسم کی صورت سے اپنے  
ساتھ رکھنے میں کامیابی حاصل نہیں کی بلکہ آپ نے اپنی حقانیت کو اس



حسینؑ اور بھی بلند منزل پر اُس وقت نظر کرتے ہیں جب ہم اس پر غور کرتے ہیں کہ آپؐ نے شہید سے شہید مصائب والام میں مبتلا ہونے کے باوجود نہایت اسلام کے عام فرائض و تعلیمات کو ایک لمحہ کے لئے نظر انداز نہیں فرمایا چنانچہ اصحاب و اعزاء کے لاشے اٹھانے کے ساتھ ساتھ غلاموں کے لئے بھی مساوات اسلامی کو برت رہے تھے جیسا کہ جون غلام ابوذر غفاری اور غلام ترکی کے حالات میں درج کیا جا چکا ہے۔ اور اس موقع پر بھی کہ جب آپؐ کے اصحاب ایک ایک کر کے شہید ہوتے جا رہے تھے اور جدال و قتال جاری تھا۔ آپؐ نے نماز ظہر، جماعت ادا فرما کر احساسِ فرض کی بے نظیر مثال پیش کی۔ دوسرے لفظوں میں یہ ہے کہ بوقتِ واحد آپؐ جہاد بھی کرتے جاتے تھے اور مقاصدِ جہاد کا عملی اعلان بھی۔

حسینؑ اس وقت بھی حسینؑ ہی رہتے کہ جب آپؐ صرف اپنے تمام اصحاب و اعزاء کے ساتھ شہید ہو جاتے اور اپنے جہاد کو اپنی زندگی کے خاتمہ ہی پر ختم کرتے۔ مگر اس وقت حسینؑ میدانِ جہاد میں اور بھی بلند نظر آتے جب آپؐ نے اپنی شہادت کے بعد کے لئے اس شہادت کے مقاصد کی اشاعت کا انتظام کیا اپنے اہل حرم اور چھوٹے بچوں کو ساتھ لاکر جن میں سے ہر ایک کو فرض شناسی اور حقیقت پروری اس طرح سرایت کئے ہوئے تھی کہ ابنِ زیاد کے دربار اور یزید کے قصر حکومت میں بھی ان پسماندگان میں سے کسی ایک متنفس نے اموی حکومت کے سامنے سر تسلیم خم نہیں کیا۔ یعنی وہ بیعت کا انکار جس حسینؑ کا سرخیزہ پر پونج گیا اب بھی قائم تھا۔ اور اب اس کے علمبردار سید سجادؑ، زینبؑ خاتونؑ، ام کلثومؑ ہی نہیں بلکہ کمسن بچے فاطمہؑ اور سکینہؑ اور محمدؑ باقرؑ بھی تھے۔



کردار حسین کی نامتناہی رفویت کے مذکورہ بالا منازل میں سے ہر منزل وہ ہے جہاں انسانیت سر تسلیم خم کر دیتی ہے اور اسی کو انتہائے امکان سمجھ لینے پر استغنا کر لیتی ہے مگر حسین عمل اس کے بعد بھی آگے بڑھتا ہی نظر آتا ہے اور آخر یہ تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ اب کی ذات تاریخ عالم میں ایک نئے انسانی تصور کا اعجاز کرتی ہے۔ وہ تصور جس کے خدوخال سمجھنے میں پندرہ سو برس سے اب تک دنیا مصروف ہے اور ابھی بہت کچھ سمجھنا اور سمجھ کر لفظوں میں بیان کر سکتا باقی ہے۔



# چوتیسواں باب

## فتح کس کی ہوئی

مادی نقطہ نظر سے یہ خیال کیا جاسکتا ہے کہ معرکہ کربلا کے نتیجہ میں یزیدؑ کو فتح ہوئی اور امام حسینؑ کو مکمل طور سے شکست ہو گئی۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ کسی زبان و لغت میں بھی فتح پانے کے معنی "قتل کر دینا" اور شکست کھانے کے معنی قتل کر دیا جانا نہیں قرار پاسکتے۔ بلکہ فتح نام ہے کامیابی یعنی مقصد کے حصول کا اور شکست ناکامی یعنی مقصد کے ناکام ہونے کا، لہذا معرکہ کربلا کے نتیجہ کے متعلق کسی فیصلہ تک پہنچنے کے لئے طرفین کے مقاصد کو سمجھنا بہر حال ضروری ہے۔ جیسا کہ پہلے ثابت کیا جا چکا ہے۔ یزیدؑ سے امام حسینؑ کو ذاتی اور شخصی اعتراض کی بنا پر مخالفت نہ تھی۔ اگر بحیثیت ایک متنفس کے حسینؑ بس زندگانی دنیا ہی کے خواہاں ہوتے اور یزیدؑ آپ کی دنیاوی سیاست سے علیحدگی کو اپنے اقتدار سلطنت کے قائم رہنے کے لئے کافی سمجھتا تو عملی حیثیت سے کسی تضادم کا امکان ہی نہ ہوتا۔

مگر وہاں صورت حال یہ تھی کہ یزیدؑ مسلمانوں کے مردوں پر بحیثیت ایک خود سر اور مطلق العنان فرمانروا کے تسلط ہونے کے ساتھ ساتھ بحیثیت پیغمبر اسلامؐ کی نیابت کا دعویٰ دار تھا اور حسینؑ کے خاموشی کے ساتھ

بیعت سے علیحدہ رہنے کو بھی وہ اپنے مقصد میں مزاحم سمجھتا تھا۔ وہ قبل  
اسلام کی بارہ پرستی کو لٹانے کے لئے عملی طور سے کوشاں اور حسینؑ روحانیت  
اور خدا پرستی کو قائم رکھنے کے ذمہ دار۔ وہ جبر و ظلم اور استبداد کا سکہ چیلانے  
کے درپے اور حسینؑ حق درستی کا علم بندہ کرنے پر آمیز۔ وہ اسلامی حدود و  
انتیازات مٹانے پر تل ہوا اور حسینؑ اسلامی خصوصیات کو باقی رکھنے کے  
ذریعہ پر متعین تھے چنانچہ یزید نے معرکہ کربلا کے مقاصد کا تذکرہ کرتے ہوئے  
اپنے گھبراہٹ میں نقطہ نظر کو بے نقاب کر دیا یہ کہہ کر کہ حسینؑ نے یہ عوام کو  
ان کے حقوق سے آگاہ کر کے ہماری بلند عمارتوں اور آرائشوں کو  
کو خمرہ میں ڈال دیا تھا اس لئے ہمیں اپنے اقتدار اور دوست کو قائم رکھنے  
کے لئے جنگ کرنا پڑی۔ اور حسینؑ نے اپنی مفاد و مت کی نوعیت کو مندرجہ  
ذیل اشاریہ واضح فرمایا ہے۔ جو ابن خشاب نے نقل کئے ہیں۔

اللہ یدلم ان ما ید ی یزید بغیرہ ..... و بانتم ملکہ یتخیرہ و یجیرہ  
لو انصف انفسنا لولا ان نقتصر من سیرہ ..... و لکان الک منہاد فی شہرہ من خیرہ

یعنی اللہ جانتا ہے کہ جو کچھ یزید کے پاس ہے وہ سب کا سب ذمہ دار  
کام ہے۔ خود اس کو کوئی اختلاف اس پر تصرف کا حاصل نہیں ہے۔ اگر  
وہ نبیانت کرنے والا انصاف سے کام لیتا تو اپنی رفتار بدل دیتا اور شرارت  
میں کمی کرتا۔

حسینؑ کی یہ نظر یہ وہ تھا جس کا پھینکا اور دوسروں کے دماغوں  
اور پیروکاروں تک پہنچنا یزید کی تباہی کا باعث ہو سکتا۔  
پہلے بیان کیا جا چکا ہے کہ استبداد کی طاقت اس امر کی مقتضی ہوتی



ہے کہ افراد قوم کی قوت احساس اور جرأت اظہار ختم کی جائے۔

چنانچہ حکومت دمشق کی طرف سے ایسی ہی تدبیریں کی گئیں کہ عوام نے یہ سوچنا چھوڑ دیا تھا کہ حکومت جائز ہے یا ناجائز۔ اور اگر کوئی سوچتا اور سمجھ بھی لیتا تو اس میں اتنی ہمت نہ ہوتی کہ وہ اپنے خیالات کا آزادی کے ساتھ اظہار کر سکتا۔ اس کے بالکل برخلاف امام حسینؑ کا مقصد یہ تھا کہ جمہور مسلمین میں قوت احساس اور جرأت اظہار کی صفتیں جو مفقود ہو گئی تھیں پھر سے پیدا ہو جائیں۔ حسینؑ اپنے بلند کردار سے ایک عام بیداری پیدا کرنا چاہتے تھے۔ جس کے ماتحت صرف طاقت و اقتدار کو حق نہ سمجھا جائے۔ بلکہ اصل حق کو حق سمجھنے اور اس پر عمل پیرا ہونے کی طاقت پیدا ہو، ظاہر ہے کہ عام خیالات جس سطح پر قائم ہو جاتے ہیں۔ اس سے اس وقت تک نہیں ملتے جب تک کہ قضائے دماغی میں ہلچل ڈالنے والا کوئی اہم واقعہ پیش نہیں آتا۔

چنانچہ سندھ میں حکومت شام کے قبیح و مذموم افعال عام طور پر مسلمان اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے پھر بھی ان پر ایک عام بے بسی چھائی ہوئی تھی۔ یہی سبب تھا کہ امام حسینؑ کا ساتھ دینے والے بھی تعداد میں بہت کم تھے۔

لہذا فطری حیثیت سے ضرورت تھی کہ ایسے اچانک حادثہ کی، بلکہ غیر معمولی واقعہ کی جو عام خلقت انسانی کی قوت احساس کو بیدار کر دے۔ چنانچہ امام حسینؑ کی شہادت نے اسی مقصد کو حاصل کیا۔

اسی کے ساتھ آپ کی عملی حیثیت سے نہایت شاندار مقادمت کی مثال نے ان میں پھر سے جرأت اظہار پیدا کر دی۔ بات یہ ہے کہ عام

ظہر پر جب تک انسان میدان عمل میں کوئی صوبہ کی مثال نہیں دیکھ سکتا ہے  
اُس وقت تک بچکچا نا رہتا ہے مگر مثال سامنے آجائے پر وہ خود بھی سرگرم عمل  
ہونے پر آمادہ ہو جاتا ہے۔

میدان کر براہیں نہ صرف حسینؑ ہی کو بلکہ بوڑھوں جوانوں اور بچوں تک کو  
نہایت اطمینان و سکون کے ساتھ اپنی اپنی جانوں کی قربانیاں پیش کرتے اپنی  
آنکھوں سے دیکھنے والوں سے سن لینے والوں کے نزدیک راہ حق میں موت  
کا مرحلہ پہلے سے بہت زیادہ آسان ہو گیا۔

یاد رکھنا چاہئے کہ شردہی سبب جن کے ذریعہ سے خاص شرح کا نتیجہ  
میں کرنا مقصود ہوتا ہے حد سے بڑھ جانے پر تو قلع کے بالکل خد فتنہ برآمد  
کرتے ہیں۔ جیسا کہ عرب کا مقولہ ہے الشیء اذا تجاوز عن حدہ  
رجع الی ضدہ یعنی کوئی شے جب اپنی حد سے تجاوز کرتی ہے تو  
اپنی ضد کی طرف مائل ہوتی ہے۔

چنانچہ ایک جاہل و ہر حکومت کی طرف سے غوام پر اس پابندی کا  
ناید کیا جاتا کہ جس کے طرز عمل کے خلاف آواز بلند نہ کی جائے۔ زیادہ تر جبر و  
تشدد کی بنا پر ہوتا ہے لیکن یہی ظلم و تشدد جب حد سے گزر جاتا ہے تو پھر  
اسی دلی اور پستی مولیٰ خلقت کی آواز ایک بے اختیار رجحان کے طور پر بلند ہوتی  
ہے جو آگے چل کر کہیں زیادہ خطرناک ثابت ہوتی ہے۔

نزدیکی حکومت جو حسینؑ پر ظلم و ستم ڈھارہی تھی وہ اسی غرض سے کہ  
آپ کے بٹا ہر عبرتناک انجام کو دیکھ کر پھر کسی کو ذرا بھی مخالفت کی حرمت  
نہ ہو۔ اور امام حسینؑ اس کے تمام مظالم صبر و سکون کے ساتھ برداشت  
کر رہے تھے۔

نتیجہ حکومت اپنے ذوق رستم رانی کے سب سے یہ تمیز نہ کر سکی کہ ظلم و جور کو کس حد تک جبر کے رباؤ سے خلقت برداشت کرنے پر تیار کی جاسکتی ہے۔ اور کس نقطہ تک پہنچ کر بظاہر وہ احساسات بھی پھر سہری لے کر چونک پڑے ہیں اور شکنجہ ظلم میں گرفتار اور بظاہر بے بس خلق خدا اس شدت سے پھڑپھڑاتی ہے کہ خود شکنجہ ٹوٹ کر رہ جاتا ہے۔

چنانچہ حضرت امام حسینؑ یہ اعتماد کامل رکھتے تھے کہ آپ حقانیت کے تحفظ میں مصائب کا وہ غیر معمولی مقابلہ کر سکیں گے کہ خود ظلم و تشدد کے دست و بازو آپ کی قوت برداشت کے مقابلہ میں معطل و عاجز نظر آنے لگیں گے۔

حکومت کی توقع تو یہ تھی اور مظالم ڈھائے اسی لیے جاتے ہیں کہ دوسرے عبرت حاصل کر کے اس کے بعد ایسی جرات نہ کریں گے اور حکومت کے منشا کے خلاف طرز عمل اختیار کرنے کا یہ دردناک انجام دیکھ کر کسی کا لب کشائی کی ہمت نہ ہوگی۔ اسی خیال کے ماتحت پسماندگان حسینؑ کا ہمارا قافلہ بحال تباہ شہر بستر اور دیار بدیار رشتہ رشتہ کیا تھا۔ مگر اوراق تاریخ گواہ ہیں کہ نتیجہ بالکل یزیدؓ کی توقع کے خلاف نکلا ہوا جس کے آثار بین موقع جنگ ہی پر حر بن یزید ریاحی کے لشکر شام سے جدا ہو جاتے ہی سے نظر آنے لگے تھے۔ چنانچہ شہادت حسینؑ کے بعد تیسرے ہی دن جب دربار ابن زیادؓ میں مر حسینؑ کے ساتھ بے آدلی کی جارہی تھی تو بوڑھے صحابی زیاد بن ارقم نے سر دربار گھڑنے ہو کر صدارتے احتجاج منہ کی جس سے ظاہر ہو گیا کہ کربلا کے واقعہ سے حق گوئی کی ہر بات کم نہیں ہوئی بلکہ زیاد ہو گئی۔ پھر جب مسجد جامع میں لوگ جمع کیے گئے اعلان منع منہ کے لئے



تو باوجودیکہ وفاداروں کا خالص جماد تھا، پھر بھی حسینؑ اور آپ کے والد  
 بزرگوار علی بن ابی طالبؑ کا نام بے ادبی کے ساتھ آنا تھا تو دفعۃً مسجد  
 کی خاموش فضا میں ایک ہنجائی کیفیت پیدا ہو گئی اور بوڑھے نابینا عبداللہ  
 بن عقیف نے اس بے جگری کے ساتھ ابن زیاد کو تو کا جوتا رخ میں پار کا رے  
 اسی طرح یزیدؑ نے اپنے دربار میں جب خوب خیزراں سے سر حسینؑ  
 کے ساتھ بے ادبی کی تو ابوبکرؓ اور نیز سفیر بادشاہ روم نے جو عیسائی  
 تھا اس کے منہ پر اس کو بہت کچھ سخت دست کیا۔  
 یہ بھی حسینؑ فتح کہ با بابل کے خلاف احتجاج ہونے لگا اور مسلمان ہی نہیں  
 بلکہ غیر مسلم بھی اپنے میں جرأت اٹھا رہے ہوئے تھے۔  
 معرکہ کربلا سے پہلے اس کی مجال تھی کہ یزیدؑ کے دربار میں اور حسینؑ  
 کا ۲۰ مہرے کے ساتھ لے سکے۔ میں پس ماندگان حسینؑ کے قیدیوں کی  
 سمجھوتہ میں اس کے سامنے پیش کیے جانے کے بعد اس کے منہ پر حسینؑ  
 کی تصویریں ہوتی تھیں اور اس پر خاموشی کے ساتھ سنتا نہ تھا۔  
 اس سب کے بعد منجھ کے ساتھ سے یہ زمانہ زوی ہے کہ حسینؑ نے  
 مقصد میں کامیاب ہوئے لہذا وہ فاتح تھے اور یزیدؑ اپنے مقصد میں  
 ناکام ہوا لہذا وہ یقیناً مغتور تھا۔

# پنشنیوں کا باب

## مجرموں کی پشیمانی

فتح اور شکست کی ایک خاص شناخت یہ ہے کہ فاتح اپنے کارنامہ پر نازاں ہوتا ہے اور مفتوح اپنے طرز عمل پر شرمندہ و پشیمان، چنانچہ ظاہر ہے کہ حسینؑ جس واسطے پر حملے تھے اس پر قائم رہے اور آپؑ نے جو کچھ کیا اور جو اس کا نتیجہ ہوا اس پر ہند آپؑ خود پشیمان ہوئے نہ آپؑ کے ساتھی، آپؑ کے پسماندگان اور آپؑ کے چھوٹے چھوٹے بچوں تکسائیں سے کوئی پشیمان ہوا نہ آپؑ کی اولاد یا آپؑ کے ماننے والوں میں سے کوئی آپؑ کے بعد پشیمان ہوا کہ حضرت امام حسینؑ نے ایسا کیوں کیا جس کا نتیجہ آپؑ کی بربادی کی صورت میں ظاہر ہوا۔ لیکن آپؑ کے قاتل اور مخالف ہی نہیں بلکہ وہ بھی جنہوں نے عملی حیثیت سے آپؑ کی نصرت کا فرض ادا نہ کیا تھا یا نہ کر سکے تھے بعد میں پشیمانی ہوئے کہ انہوں نے ایسا کیوں کیا۔

نفسیاتی حیثیت سے اظہارِ پشیمان مختلف صورتیں اختیار کرتا ہے کبھی تو اس کے ماتحت اپنے طرز عمل کے متعلق تاویلوں اور غور و تراشیوں سے کام نکالاجاتا ہے اور کبھی اپنے سر سے ذمہ داری ہٹا کر دوسروں کے سرعائد کی جاتی ہے اور کبھی عزامت و انسوس کا صاف صاف اظہار کر دیا جلتا ہے

چنانچہ حقیقی معنی میں بر عمل اور قابلِ مد ستائش اظہارِ ندامت خرم بن زید پر  
 یا جی کا تھا جس کے ذیل میں انھوں نے روز عاشور شہرتِ حسینؑ کے اہم فریقہ  
 کی پوری بجا آوری کرتے ہوئے اپنے بہتے ہوئے خون سے اپنی فردِ عمل کو دستِ  
 صفا بنا دیا اور سعادتِ شہادت حاصل کی، اس کے بعد جن جن لوگوں نے  
 بھی اپنی اپنی پشیمانی کا اظہار مختلف طریقوں پر کیا وہ بعد از وقتِ نجات

ان میں سب سے خفیف درجہ کے مجرم ذوالِ کوفہ تھے جنھوں نے مسلم  
 بن عقیل کے واسطے سے لیسرتِ حسینؑ کا عہد و پیمان کیا تھا مگر وقت آنے  
 پر ان اسباب سے جن کا تذکرہ تفصیل کے ساتھ اس کتاب میں ہو چکا ہے  
 کہ براہِ پہونچ سکے یا پہونچنے کی دشواری تھی۔ ان کی پشیمانی نہایت سبکِ دل  
 سے معرکہ کرانے کے بعد بہت جلد ہی وقوع میں آ گئی جسے انھوں نے اپنی  
 کوششوں سے جو خونِ حسینؑ کا انتقام لینے کے لیے کی نہیں ایک  
 ذیل، احترامِ درجہ دے دیا اور "توابین" القاب حاصل کیا۔

ایسے مجرموں میں جنھوں نے ذریعہٴ نفرت کے ادا کرنے میں کوتاہی کی  
 تھی ایک عبد اللہ بن ابی مرہا جعفری تھا جسے ذوالِ کوفہ میں نفرتِ امام حسینؑ  
 نے خود نفرت کی دعوت دی تھی مگر اس نے نہ بدحوالہ سے اپنی جان  
 بچائی اور اس سعادت سے محروم رہا اور اس پر اسے عمر بھر ندامت  
 رہی جسے اس نے اذیاء و شہداء کی صورت میں قفا پر کرتے ہوئے کہا۔

تردد بین حلفی والتراقی  
 عل اهل العداۃ واستدق  
 التزکی وتزیمع لا لطلاق  
 لھم غلب عنی بالانفلاق

فیات حیرۃ مادمت حیاً  
 حسین حین یطلب مدد نصر  
 فداؤ عداۃ بقول حرناً  
 فلفانی التامہف قلب حمت



(یعنی) تمام زندہ کی مجھے یہ رنج و ملال رہے گم کہ حضرت امام حسینؑ نے جو  
 سے مدد طلب کی اور میں نے اس سعادت کو حاصل نہ کیا واں پھر۔!۔ واؤ  
 کر بلا کے جذبات نے زیادہ اس سے شکایت کی کہ تم عرصہ سے کہاں غائب ہو گئے  
 تم نے حسینؑ کے مقابلہ کو جانے سے گریز کیا معصوم ہوتا ہے تم ہمارے دشمنوں  
 سے مدد دی رکھنے لگے تو یہ سن کر اس کے جذبہ رست میں اور زیادہ طوفان  
 پیدا ہو گیا۔ اور اب اس نے جو اشتہار رکھے ان میں سے دو شعر حسب ذیل یہ  
 بقول امیر غادر حق غادر      ارا کنت قاتلت الشہداء  
 فیان علی ارا کون نصرتہ      ارا کون نفس لا تملک حنا دہ  
 "وہ امیر جو خود امتہ کی فدا رہے مجھ سے پوچھتا ہے کہ تم فرزندوں  
 نہ ہر ایک شہادت جنگ میں شریک کیوں نہ ہوئے؟ جانا کہ مجھے تو اسی کی بناء  
 ہے کہ میں نے ان کی نصرت کیوں نہ کی اور یقیناً جو شخص بھی صحیح راستہ نہایت  
 کرے اُسے نادم ہونا ہی چاہئے۔ اس کے بعد وہ کوفہ سے نکل کر سرزمین  
 کی طرف چلا گیا۔ (۲)

ان سے زیادہ مجرم وہ خلقت تھی کہ حضرت امام حسینؑ کا مقابلہ کر  
 کے لیے میدان کر بلا میں نصف بستہ ہوئی تھی۔ چنانچہ ان میں سے بعض کے  
 اظہارِ شہادت پر مبنی اقوال بستہ بستہ تار تار سننے ہم تک پہنچائے ہیں۔  
 مثلاً قرہ بن قیس کہ جو عمر بن سعد کے نمائندہ کی حیثیت سے امام حسینؑ  
 کی خدمت میں آیا تھا واقعہ کر بلا کے بعد کہا کہ "اٹھا کر اگر خرم بن یزید سے  
 مجھ کو طلع کر دیا ہوتا کہ وہ جماعت حسینؑ کی طرف جارہے ہیں تو میں پورے

ن کے ساتھ ضرور ہوتا تھا (۱۱)

اسی طرح ریتی بن منقذ عجمی کہ جس نے مہدات کر دیا میں جو یہ ہندو  
 بن جو یہ تھا دربار خرمہ زید ہونے پر کعب بن جابر بن عمرو زوی کو اپنی  
 ملک پر لایا تھا اور اس نے برید کو نیزہ و رتر قتل دیا تھا۔ وہ قتل کر دے کہ  
 چنا پشیمانی کو حسب ذیل شمار میں شمار کیا کرتا تھا

”مقدم میں اس طرح تک نہ ہوتا تو میں اس جنگ میں شریک ہی نہ رہتا  
 ہوتا کہ بن جابر کا حسان مجھ پر ہو سکتا۔ وہ دن میرے ہی سے تمام غم  
 ناز و رنگ پر ہوا۔ میں ہر متعد و نسلوں کی ذلت و خواری کا سبب  
 ہو گیا۔ کاش برید کے قتل و حسن بن سے مقاتلہ کے دن سے پہلے ہی میں  
 مرکزہ میں پہنچ گیا ہوتا۔“ (۱۲)

بہت بن بن کو جو فوج ابن سعد کے ہمسے سروروں میں سے  
 تھی۔ یہ کہنے جو سب سنایا کہ میں اس ملک و لوگوں کو کوئی خیر نہیں دے  
 سکتے۔ غنیمت کی بات ہے کہ ہم نے پانچ برس تک علی بن ابی طالب  
 و ان کے نزدیک (حسن مجتبیٰ) کے ساتھ مل کر آل جوسفیان سے  
 کی پھر اس کے بعد ان ہی کے نزدیک حسین کے متعلق ہند میں جو اپنے ذاتی  
 کے یخ سے بھی تمام روسے زمین کے لوگوں سے ہتر کھے ہم نے  
 دریا کی دریا کے ساتھ مل کر چڑھائی کر دی۔ یہ اتنی بڑی گراہی تھی جس  
 سے بڑھ کر ہو نہیں سکتی۔

ایوب بن مشرک جو بنی جس نے حمزہ بن یزید بن جحش کے گھوڑے

کر بلا میں تیر مار کر قتل کیا تھا، عرصہ کے بعد جب وہ یہ روداد بیان کر رہا تھا تو حاضرین میں سے بعض نے پوچھا کہ کیا تم نے حر کو قتل بھی کیا تھا، کہا نہیں بخدا میں نے انھیں قتل نہیں کیا۔ قتل کسی دوسرے نے کیا اور مجھے پند بھی نہ تھا کہ میں انھیں قتل کروں۔ ابو الودائ (حاضرین میں سے ایک شخص) نے کہا کیوں؟ کہا عالم خیال یہ ہے کہ وہ بہت نیک اعمالی لوگوں میں سے تھے اب اگر ان کے مقابلہ میں ہاتھ اٹھانا گناہ تھا تو میں صرف زخمی کرنے اور مقابلہ میں کھڑے ہونے ہی کی حد تک گناہ گار ہوا۔ بہتر تھا اس سے کہ میں ان میں سے کسی کے قتل کا مرتکب ہوتا۔ یہ سن کر ابو الودائ کو غصہ آگیا۔ کہا میرے نزدیک تو تم سے اللہ ان سب کے قتل کا مواخذہ کرے گا۔ اسے کسی کو تیر لگایا۔ کسی کے گھوڑے کا خاتمہ کیا۔ کسی سے دست بدست مقابلہ کیا۔ کبھی خود حملہ کیا۔ اور کبھی دوسروں کو ترغیب دلائی اور کچھ نہیں تو کم از کم اپنی موجودگی سے سوار شکر میں اضافہ کیا اور جب حملہ ہوا تو میدان سے فرار کرنا گوارا نہ کیا اور تمہاری طرح دوسروں نے بھی یہی سب باتیں کیں تو تم سب ہی ان تمام شہداء کے قاتل ٹھہرے اور سب ہی کو اس جرم کی سزا ملنا ہے۔ ایوب کے پاس لکا کوئی سنجیدہ جواب نہ تھا۔ وہ جل کر کہنے لگا کہ اچھا اگر تمہارے ہاتھ روز قیامت کا حساب ہو تو تم مجھے کبھی نہ بخشنا (۱)

ان سے بھی بڑھ کر مجرم افواج یزید کا افسر عمر سعد تھا۔ اس کے تاثرات کا بیان حمید بن مسلم نے کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ عمر بن سعد میرا دوست تھا۔ جب وہ میدان کر بلا سے واپس ہوا تو میں نے جا کر اس سے محلات درپائے کے اس نے کہا کچھ نہ پوچھو کوئی مسافر اپنی منزل کی طرف ایسے برے انجام کے ساتھ



واپس نہیں ہوا ہوگا جیسے کہ میں۔ میں نے قریبی رشتہ داری کا پاس نہ کرتے  
 ہوئے ایک بزمِ عظیم کا از کتاب کیا (۱)  
 اس سے بڑا مجرم حاکم کوفہ عبید اللہ بن زیاد تھا کہ جس نے تمام فوج  
 کو اپنی نگرانی میں میدان کو بلا کی طرف بھجوا دیا اور عمر بن سعد کو قتل حسین  
 پر آمادہ کیا۔ وہ اپنے اس عمل سے متعلق ذمہ داری پر غائد کرنا تھا  
 اپنا بچہ جب یزید کے دربار پر عورتوں میں حکمران کے طور پر ابھرا تو  
 برباد ہو کر اور بن زیاد کو بصرہ سے فرست دیا کرنا پڑا تو اس نے قبیلم  
 بنی لیسار میں سے ایک شخص کو مستجابات کے لیے اپنے ساتھیوں سے انکار  
 دیا وہ ایک مرتبہ جب دیر تک ابن زیاد کا قہر میں رہا تو  
 اس شخص نے یہاں کر کے کہ وہ سو گیا ہے اس کو آواز دی۔ ابن زیاد نے  
 وہاں سے کہا کہ میں سو نہیں رہا ہوں بلکہ ایک احمق مسافر کے متعلق غور و فکر  
 کر رہا تھا۔ اس شخص نے کہا میں جانتا ہوں آپ کیا سوچ رہے تھے، پھر  
 ابن زیاد کے دریافت کرنے پر اس نے بتایا کہ ایک حسین بن علی  
 کے قتل کے رادے پر خیمہ انت زبیری کا احباب کر رہے تھے اور بصرہ میں  
 جو قسریہ تھے تعمیر کر رہے تھے اور اس میں رہنے کے لیے ان کے متعلق  
 سوچ رہے تھے یہ بصرہ کے خواجہ جو قسریہ رنگینی اور توہم کی بنا پر آپ  
 نے قتل کر دیا تھا اس پر شہابی جو رہتے تھے ابن زیاد کے ہوا ہے وہ  
 کہ تم نے کوئی بات شریک نہیں کی۔ چہ کہ حسین بن علی کے بادشاہ  
 وقت کی مٹی سنت کی تھی اور اس نے مجھ کو ان کے قتل کرنے کا حکم دیا  
 تو میں اس کی ذمہ داری یزید ہی معاویہ پر ہے مجھ پر نہیں ہے۔

اسی پشیمانی کا نتیجہ تھا کہ جب یزید نے حجاز پر فوج کشی کرنا چاہی اور ابن زیاد کو لکھا کہ عبداللہ بن زبیر کے مقابلہ کے لیے جاؤ تو اس نے انکار کر دیا اور کہا اس فاسق کے کھنڈے سے رسول کے نواسے کو تو قتل کر دیجے اب کعبہ پر بھی فوج کشی کروں۔ یہ چھڑے نہیں ہو سکتا (۱)

سب سے بڑا بھرم یزید بن معاویہ تھا جس کی تصدیق ابن زیاد کے میاں سے ہو چکی اور اس کا ثبوت یہ ہے کہ یہ اطلاع ملنے پر کہ حسینی کو فد کی طرف متوجہ ہوئے ہیں اس نے اپنی زیاد کو کوفہ کا حکم اسی لیے مقرر کیا تھا کہ وہ انتہائی سخت گیری سے کام لے سکے گا۔ پھر جب ابن زیاد کے حکم سے مسلم بن عقیل شہید کر دیے گئے اور اس کا سر کاٹ کر یزید کے پاس بھیجا گیا تو یزید نے اس سے اپنی مرضی کا اظہار کرتے ہوئے ابن زیاد کے حسن خدمت کا ذکر کیا اور اس کو مزید ہدایت بھیجی کہ اب حسین کا مقابلہ بھی اسی عنوان سے کیا جائے۔

پھر شہادت حسین کے بعد ابن زیاد نے پہلے سر ہائے شہداء اویسیانہ حسین کی بابت یزید کی مرضی معلوم کر لی، اس وقت ان کو کوفہ سے دمشق کی طرف روانہ کیا۔ اور تمام واقعات مظالم معلوم ہونے کے بعد یزید کی مرضی سے ابن زیاد پر کوئی عتاب نہیں ہوا بلکہ وہ یزید کی زندگی کی آخری سانس تک کوفہ کے تخت حکومت پر باقی رہا اور یزید کی فزائشیں اسی پر نہیں بلکہ آل زیاد میں سے دوسرے افراد پر بھی اور زیادہ ہو گئیں چنانچہ ابن زیاد کا ایک بھائی عبدالرحمان بن زیاد جو مدینہ سے خراسان کا حاکم تھا، شہادت امام حسین کو سننے کے بعد خراسان اپنی جگہ ایک دوسرے

شہنشاہی نوادہ تمام ہٹا کر، مشن لیا اور خراسان کے خزانہ میں جو در کرداریم  
 اُس کے قریب کے متعلق جمع تھے وہ اپنا نام معاف کر لیتے، پھر عبدالرحمان  
 کے بعد خراسان کی حکومت اسی کے دربار سے بھالی سلم بن زیاد کے  
 سپرد کی گئی (۲۰)

سب باتوں سے ناپائیدار سے کہ قتال حسین بن علی کے دشمنی کے  
 مرجع بنی امیہ کے حکم سے مکہ میں لایا گیا تھا۔ اسی بنا پر شروع شروع  
 اُس سے شہادت حسین بن علی پر انتہائی شمار دیا گیا تھا۔ اُس کے  
 بعد جب شہر بغداد میں فوجیں تھیں تو وہاں سے گئے اور ان کے  
 ہر گز اور وہاں کے افسر میں مل کر نہایت حسرت و پامس کے ساتھ کہتے  
 رہے کہ وہاں سے حسین بن علی کو قتل کر کے ان کے سرے پہنچانے والوں  
 کی نظروں میں ہم کو کون سی ذلیل و خوار اور نااہل فطرت بنادیا اور اُس کے بعد  
 ان میری طرف سے کہینہ و عناد کے صحیح ہو دیے۔ قتال حسین بن علی کو  
 قتل کر کے نہ چھتے ہوئے مسلمانوں میں سے کیا، وہ سب ہی مجھ سے ہزار  
 ہونگے کہ ہمارے ابن مرثد ابن زیاد نے یہ کیا کیا۔ غرض میں پر حسد تھے۔  
 کرے (۲۱)

انفصار و شہادت کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ انسان اپنی بات سے  
 ہٹ جائے۔ امام حسینؑ اور یزیدؑ میں جانتے نہ سمجھتے تھے کہ  
 یزید حسینؑ سے بغیث حاصل کرنے پر مصر تھا اور امام حسینؑ کو آخری

(۱) الوزر اور الکتاب ص ۲۷ (۲) الوزر اور الکتاب ص ۲۷ طبری ج ۱ ص ۲۷۱



حد تک انکار تھا۔ اب یہ تو قطعی طور پر ثابت ہے کہ امام حسینؑ نے  
 انکار بیعت کو استرار سے تبدیل نہیں کیا اس لیے کہ اگر ایسا کر دیا ہوتا تو  
 سر نوک نیزہ پر نظر نہ آتا مگر یہ دیکھنا ہے کہ یزید اپنے منہ لہہ برقا کہ رہا یا  
 اس سے ہٹ گیا، یہاں پر یہ یاد کر لینا ضروری ہو گا کہ یزید کا حسینؑ  
 سے بیعت کا مطالبہ شخص ہی حیثیت سے نہ تھا بلکہ پیغمبر اسلام کے روحانی ورثہ  
 دار کی حیثیت سے جب ایسا تھا تو جو حیثیت اپنی زندگی میں حسینؑ کو  
 دے رہی تھی وہی آپ کے بعد آپ کے فرزند علی بن الحسینؑ کو حاصل  
 ہو گئی تھی۔ پھر حضرت امام حسینؑ تو بندہ نایس یزید کی گرفت میں نہیں  
 سیکے اس لیے کہ یزید تھا دشق میرا و حسینؑ تھا مدینہ مگر یا پھر یہ کہ  
 مگر آپ کے پسند گان کے لیے یہاں آئے آپ جب وہ سب کے سب  
 قہ یوں کی حیثیت سے یزید کے سامنے پیش کیے گئے۔ اور یزید اسے شہید  
 بیعت پر قائم ہوتا تو اس کو علی بن الحسینؑ کے سامنے اس کو پھر پیش  
 کرنا چاہیے تھا لیکن سر و نہ گان حسینؑ سے کسی فرد کے سامنے ہی بیعت  
 کے سوال پیش نہیں کیا گیا۔ اس سے ظاہر ہے کہ یزید اپنے منہ لہہ بیعت سے  
 ہٹ گیا تھا۔ حالانکہ مظالم و بد سہ کے لیے جاسے ہیں کہ مزور و فریق مدعو جو  
 خون نہ زور ہو جائے مگر بن زیاد کے دربار میں ایسا ہوا تو پیش کیے گئے کہ  
 اس کے علی بن الحسینؑ کو قتل کی دشمنی دیکھنے پر آپ نے پورا ہنس کر بھینٹ  
 مگر عزم مستقل کی پوری تر جہانی گرتی ہوئی آواز یہ کہا تھا "ما ملک  
 الاصل من اعادۃ و کراہتنا السنۃ زینی" کیوں ابن زیاد! اب تک تو  
 نہیں سمجھ سکا کہ قتل ہونا ہمارے عادات ہے اور شہادت ہمارے عزت ہے۔  
 اس سے ظاہر ہو گیا کہ ظلم اٹھانے والے ظلم کی سنگینی سے خوف زدہ

نہیں ہوسے مگر فہم کرنے والے ن کے بہرہ مستقران کو دیکھ کر خوف زدہ ہو گئے  
 چنانچہ نیریزید میں نے تمام جہودت کے مفتاح ہروں کے بارہو داب تکی ہمت نہ  
 لیتی کہ وہاں سے زندگان حسین میں سے کسی کے سامنے سوال بہت پیش کر رہا۔  
 میں سے کہیں کو کہیں کے سامنے حسین کا سر پہ یہ موجود تھا اور اس  
 کے کانوں میں کہہ رہا کہ یہاں تو نہ رہتے اور وہ سمجھ رہا تھا کہ اگر سو  
 بیعت میں پھر کر دیا گیا تو دشمن کو دربارہ فخر کے کہہ رہا بن جاسے گا۔ زندہ دوسرے  
 طرح کی دیکھ رہا تھا۔ وہاں حسین کے خوف اختیار کی گئیں مگر سوال  
 بیعت نہ چاہتے تھے۔ کیا اس سے بڑھ کر حسین کو فتح اور نیریزید کی شکست کا  
 دوسرے کوں ثبوت درکار ہے ؟



# بحرہ فیض و اسباب

## عالم اسلامی کے تاثرات

شہادت حسینؑ کے تفصیلات پر مطلع ہونے ہی عالم اسلامی کی ہر فرد کے دل میں غم و غصہ کا طوفان برپا ہو گیا اور جو جو بھی اس کے ارتکاب کے ذمہ دار سمجھے گئے ان سے نفرت و بیزاری کا نظارہ کیا جانے لگا۔ اور قتل حسینؑ ان کے لیے سوائی کی ایک سند بن گیا۔

چونکہ بظاہر حالات اس شہادتِ عظمیٰ سے اہل کوفہ کو قریب کا تعلق تھا لہذا ان کے دامن پر اس کا ایسا رستہ لگا کہ صدیوں تک وہ وہو یا نہ بڑا سکا یہاں تک کہ ابوالعباس سفاح کے سامنے جب بصرہ اور کوفہ کی باتیں فطیلین کے بارے میں منظر ہو تو ابوبکر نے ان کے کوفہ کی مذمت میں یہی چیز فرس طرح سے پیش کر کے یہاں کے لوگوں سے حسینؑ کو قتل کیا۔

ابو عثمان بن نہدی ایک صحابی رسولؐ کوفہ میں رہ کر ست سترے بچے حسینؑ میدان کربلا میں شہید کر دیے گئے تو کوفہ سے وہ بصرہ کی طرف منتقل ہو گئے یہ کہہ کر کہ ہیں۔ مگر نہر میں نہیں رہوں گا۔ جہاں رسولؐ اللہ کا نواسہ شہید کر ڈالا گیا ہو۔

پھر چونکہ کوفہ اور کربلا سرزمین عراق پر واقع ہیں لہذا عراق کے لیے بھی قتل حسینؑ باعثِ ذلت و شہار کیا جانے لگا۔ چنانچہ اہل عراق میں سے



ایک شخص نے عبد اللہ بن عمر سے دریافت کیا کہ حالت احرام میں مجھ کے  
 مارنا جائز ہے یا نہیں؟ اس پر انہوں نے کہا کہ اہل عراق کو دیکھو تو یہ مجھ کے  
 خون کے متعلق استفسار کرتے ہیں حالانکہ ان ہی لوگوں نے پیغمبر خدا کے نواسے  
 کا خون بنے درینغ بہا دیا۔ باوجودیکہ پیغمبر خدا نے حسن و حسین کے بارے میں فرمایا  
 تھا کہ یہ دونوں کائنات مادم میں میرے دو گمستہ ہیں۔ (۱)

مستحیبتوں کے لحاظ سے شہدائے کربلا کے قاتلوں سے تفرخ خود ان کے  
 گزند اوں تک کو جو گیا پنا پنا پر یہ ہدائی کا قاتل کعب بن جابر جب اپنے  
 مکان پر واپس ہو تو ان کی بیوی یا بہن نوار بنت جابر سے کہا کہ میں تجھ سے  
 اب امر عجیب بات نہیں کروں گی۔ تو نے قہر زہرا کے سر نہ کے خلاف جنگ  
 میں شرکت کی اور سیدہ زینب کو قتل کر دیا۔ (۲)

بن زیاد جس نے ہر راستہ کر بڑا کی طرف فوجیں بھیجی تھیں۔ اس کے  
 متعلق تو میں اس کے کہ یہ یہ کی سی سب میں ان کی جہاں واقع ہوا اور وہ خود بن  
 زید کو قتل جس وقت کا زمرہ قرار دیتے ہوئے اس کی مذمت شروع کرے۔  
 زمرہ کا لوگ اس کے دیاروں میں سے ان کی زبانوں میں تھیں۔ ان کے  
 آئینہ نہ کرو کے ساتھ اسے ہر شے جسے زید و بہر حال خاموشی کے ساتھ  
 سن پڑتا تھا۔ چنانچہ یہی ہو کر نہ یہ کہ پہلو میں جہاں کہ سب ان کے  
 پروردگار کے لئے تھے۔

ہم اپنی زیاد اللہ زور راو غل  
 و بنت سوال اللہ فیس لہا سن

لہام بجنب الشفا فی قمر  
 سہرہ انوارہ از عد الحکم

(یعنی) وہ سرحد میدان کر بلا میں تنوں سے جدا کر دیے گئے قرابت کے اعتبار سے ہم سے زیادہ نزدیک تھے بہ نسبت تمام زادہ ابن زیاد کے جو کہینہ خاندان کے تھے۔ افسوس ستمیہ کی نسل د سنگریزوں کی طرح پھیل گئی اور دختر رسولؐ کی نسل باقی نہ رہی۔ (۱)

کسی اور کا کیا ذکر اسی ستمیہ نے جو ابن زیاد کی ماں تھی بیٹے کو اس کے اس فنل پر لعنت ملاست کی۔ (۲)

خود نیزہ کی رسوائی کے عالم کا پورا پورا اندازہ اسی کے اس قول سے ہو جاتا ہے کہ ابن زیاد نے مسلمانوں میں بھیجے کو ذلیل و خوار اور قابلِ غارت بنا دیا اور ان میں سے نیک و بد سب ہی مجھ سے بیزار ہو گئے۔

نہ صرف یہ کہ خود اس کے زمانہ میں لوگ اُسے برا کہتے اور سمجھتے تھے بلکہ اس کے بعد آنے والی نسلوں میں بھی اُس کے خلاف غم و غصہ کا قوی جذبہ پایا جاتا تھا یہاں تک کہ خود بنی امیہ میں سے اس کے بعد ہونے والے سلاطین اس چیز کے ردِ ادا نہ تھے کہ کوئی بھی اس کا ذکر تعظیم و احترام کے ساتھ کرے بلکہ خود اس کے بیٹے معاویہ بن یزید نے بر سر منبر اپنے باپ کی بد اعمالیوں کا اقرار کرتے ہوئے اس کے خالی کیے ہوئے تخت حکومت پر بیٹھنے سے انکار کر دیا۔

دوسری صدی ہجری کے اوائل تک یہ جذبہ برقرار رہا چنانچہ عمر بن عبد العزیز کے دربار میں کسی شخص نے ایک مرتبہ یزید کے نام کے ساتھ لفظ ”امیر المومنین“ کہہ دیا تھا تو عمر بن عبد العزیز نے غصہ سے کہا ”تم اسے

امیر نمونین کہتے ہو، اور پھر حکم دیا کہ اسے جس تازیانے لگائے جائیں۔  
چنانچہ یہ منہ اس کو درمی پڑ گئی۔

اس ہی نہیں بہرہ منہ حسین اور زید کی حکومت امت اسلام کے دامن  
میں ایک دھبہ برتنی بیسیا کہ جو عقیقہ صحرایہ کے مشہور فلسفی شاعر و الحد  
مقری نے مندرجہ ذیل در شعریں میں اس کا اظہار کیا ہے :-  
فما انا بالجمائب مستزید  
لنس فریخہ شنب حسین  
وکان علی خلافتکم یزید

یعنی زمانہ کی پیڑیاں میرے سامنے عجیب نقشے پیش کرتی رہتی ہیں  
ہاں تک کہ ان کو دیکھنے کی اب مجھے ہوس باقی نہیں رہی۔ کیوں کیا تھا اس  
دریش نے حسین کو قتل نہیں کیا اور کیا تھا اسی خلافت کے تحت پر زید سا خفا  
کو یہ نہیں بیٹھا۔

ظاہر ہے کہ اس درجہ وسیع اور دیر پا جذبہ نفرت جو قاتلان حسین کے  
خلافت عام طور پر خلق خدا میں پیدا ہو چکا تھا وہ بے نتیجہ نہیں رہ سکتا تھا۔ لہذا  
ناممکن تھا کہ صورت حال میں انقرب پیدا نہ ہوتا۔





# سینسوال باب

## آثار انقلاب

واقعہ سحرہ خرافت ابن زبیر و انقلاب عراق و

ایران اور دیگر جزئی واقعات

بڑے سے بڑے انقلاب کا رنگ بنیہ درجہ دیتا ہے۔ دیتا ہے کہ جو شہادت حسینؑ کے تھری نتیجہ کے ذیل میں مام طور پر مسلمانوں میں پیدا ہو چکی تھی یعنی قوت احسان اور جبراً آت تھی جب کہ دوسریوں میں سی خاص منطقت کسی خاص نقطہ یا کسی خاص وقت کے لئے خود بخود سے کار آجائیں تو پھر انقلاب کا رونا ہونا لازمی اور ضروری ہے۔

چنانچہ حکومت یمنہ کے خدات آثار انقلاب اسی وقت سے نمایاں ہونے لگے تھے کہ جب پس ماندگان حسینؑ قیادوں کی صورت سے عراق کے بازار میں شہر کے جاری رہتے رہا لاکھ لاکھ قیدیوں کو خود روئے کی اجازت نہ تھی، اور حکومت کی طرف سے فتح کی خوشیاں منانے کا اہتمام تھا مگر ہر مہر پس ماندگان حسینؑ کی حالت زار کو دیکھ کر اور نہایت دکھنومہ در علی بن الحسینؑ کے زوردار غصہوں کو سن کر کوچہ و بازار میں گریہ و زاری



دی۔ اس نے کہا کہ جاؤ اور مدینہ میں اس کا اعلان کرو۔ عبدالملک نے مدینہ میں اعلان کیا تو ایک مرتبہ شہر مدینہ میں پھنس پڑ گئی۔ خود عبدالملک کا بیان ہے کہ میں نے عمر بھر میں رونے کا یہ شور نہیں سنا جو حسین بن علیؑ کے قتل کا اعلان سننے کے بعد مدینہ میں بنی ہاشم کے گھروں سے بلند ہوا۔

عبدالملک اس اعلان کے بعد عمر بن سعید کے پاس واپس آیا تو وہ اس کو دیکھ کر مسکرایا اور مثال میں عمرو بن سعدیؓ کو بٹکا یہ شعر پڑھا۔

عجبت لواء بنی زیاد حجة کوجیم نسونتنا عنداذا رنب

اور کہا یہ آج کا ماتم بہ لاسبے اس ماتم کا جو بنی امیہ کی عورتوں میں قتل کے قتل پر برپا ہوا تھا۔ پھر اس نے مسجد میں جا کر تقریر کی اور لوگوں کو امام حسینؑ کی شہادت سے مطلع کیا۔ (۱)

محمد حنفیہ کو جس وقت اطلاع ملی وضو کر رہے تھے۔ اُن کی آنکھوں سے آنسو پٹپٹ اسی طشت میں گرنے لگے۔ (۲)

عبداللہ بن جعفر کو حضرت امام حسینؑ کے ساتھ ہی ساتھ اُن کے دونوں بیٹوں کی شہادت کی اطلاع بھی دی گئی۔ انہوں نے کلمہ انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھ کر زبان پر جاری کیا۔ ان کا غلام ابوالسلاسل جو حسینی عظمت سے ناواقف تھا اور اپنے آقا زادوں کے قتل سے متاثر تھا بکسے لگا کہ یہ روز بد ہیں حسینؑ کی بدولت دیکھنا پڑا۔ عبداللہ بن جعفر نے جو یہ سنا تو غضبناک ہو کر اپنی نعل سے اُسے ضرب لگائی اور کہا "حرام زادے! تو حسینؑ کے بارے میں ایسا کہتا ہے۔ بخدا اگر میں اُن کے ساتھ ہوتا تو اپنی



جس شہرت کو مجھے تو بس اس سے ایک طرح کا نبرد آگیا کہ میرے دونوں  
بچے میرے ہی ن کے ساتھ دو ذرا کی کاتق دیکر گئے بہرہ استقلال کے ساتھ  
جہاں جن تسلیم ہوئے

پھر حفرین سے مٹی اب ہو کر کھنڈ کا تگرہ ہے کہ گھر بہ خود حسین کی  
نصرت کر کے ان کو کہہ میرے دونوں فرزندوں نے حق نصرت رکھا (۱)  
ایک دن کشتی بنی ان کے سب کی بیابان مسلمان بنیں مگر ان دور  
میں ان کے ساتھ رہنے والے سب سے بھی ان مسلمان پر تو وجہ نہیں رہی تھی  
مگر حسین کے حرم میں شہید پڑا تو تیر انداز سے گھر کی نہیں رہی  
کہ ان کو ایک رات سلی زبانی جب دونوں تم سے پڑائیں گے کہ میرے  
بچے میرے گھر سے دو ذرا دور میرے الگ رہتے تھے کہ کیا سلوک ہے کہ یہ کہ  
پتھر ان کے سر سے قہر ہے اور کچھ مشقوں تک دخول ہے اور وہ جہاں سے  
نہیں رہتے ان کے گھر سے بھی دور رہتے تھے ان کی مادیوں کا ہی عمدہ تھا کہ ہر  
بچہ میرے گھر سے ساتھ یہ سلوک نہ ہو

مگر نہیں ان کو یہ تر شہرت شہید از کرتے رہتے تھے کہ یہ شہرت  
کہ یہ وہاں سے نکلیں گے وہاں رہتے تھے ان کے افواہوں کی جہاں ان  
خبریں پہنچیں وہاں پہنچتے تھے میں غیب میں ہوں غیب میں سرکہ زعفران  
میرے گھر سے ان کے گھر کی طرف سے جہاں سے جہاں سے ان کے گھر سے  
کو بہت دور نہیں کی گئی تھی اس لیے تو ان کے سب رشتوں کے حالات کو بہت  
مکمل سے ان کے پاس سے رہتے تھے کہ ان کی مدد سے نہیں رہتے تھے

پیتا ہے، ظنورہ بچانا ہے، گانے دایوں سے گانا سنتا ہے، اور کتوں سے کھیتا  
 رہتا ہے۔ اور زندوں ہستوں کے ساتھ قصہ گوئی میں اوقات صرف کرتا ہے  
 چنانچہ ہم سب اس کی بہت کا قلاوہ اس کی اپنی گردن سے اتار لے لے ہیں اور  
 غلامہ جلال الدین چیرنگی تارنگی اٹھا میں کشت میں کہ اس وفد کے ارکان  
 سے بیان کیا کہ ہم نے یہ خبر کی تھی کہ اس وفد سے اختیار کی رہے کہ جب یہ  
 اس کا نہ لہجہ پیدا ہو گیا کہ ہم پر غلامہ جلال الدین کے کور پر آسنا سے پتھر  
 برسے گئے۔ اس لیے کہ درانیہ اس شخص سے بہت باپاں تحریف کر رہے  
 کیسوں (اپنی سو فیملی راؤں) بیٹوں اور بیٹوں کے ساتھ جلال الدین  
 شراب پینا، در نماز کو تہہ مبارک ہے۔

اگرچہ یہ سب جو وفد و مشن غیر قاتل اس کے ارکان کے رجحانات  
 پر فوری کرنے کے سے تمام وہ تہہ پر یہ وفد کے کاروائے گئے مگر جو اس  
 کے بہت پہلے سے حکومت و مشن کے زیرِ تجربہ یہ کہہ کر کامیاب نہ ہوتے  
 ہوئے رہے مگر تہہ دوست حسین کا یہ اثر تھا کہ اس مرتبہ وہ تمام  
 ذوالعنا کا سب ثابت ہو گیا اس وفد کے ایک رکن غلامہ بن زید نے اپنی تقریب  
 یہ بھی ظاہر کر دیا کہ یہ وفد نے مجھ کو ایک لاکھ درہم دیے ہیں مگر یہ چیزیں  
 اس کے صحیح حالات آپ لوگوں کے سامنے بیان کرنے سے باز نہیں رہے  
 کہتی چنانچہ میں معاف نہ تھا کہ وہ تہہ مبارک ہے اور اس وفد  
 میں ایسا سرشار ہوتا ہے کہ نماز تو کسا ہو جانے لگا۔ اس کے علاوہ وہ تمام  
 واقعات انہوں نے بھی بیان کیے جو ان کے دوسرے ساتھی بیان کر چکے تھے





اس وقت باطل کا حوصلہ اتنا بلند تھا کہ باقی ماندہ ابنِ مدینہ سے جو بزرگ کی بیعت لی گئی وہ اس شرط کے ساتھ کہ وہ سب بزرگ کے غلام ہوں گے بزرگان کی جان و مال اور اہل و عیال کے ہارے میں مکمل اختیار کا مالک ہو گا۔ (۱) چنانچہ جناب ام سلمہ زوجہ رسولؐ کے نواسے بزرگ بن عبد اللہ بن ربیعہ بن اسودؓ نے ان الفاظ کے ساتھ بیعت کرنے سے انکار کیا تو انھیں فوراً قتل کر دیا گیا۔ (۲) بزرگ خلیفہ سب و اقیانیت سے تو ان پر بچاؤ نہ ہوا۔ کچھ خوشی کا اہار کیا اور یہ اشارہ پڑھے کہ

لیت اشیاخی بیدر مشدد وا

جرع الخوارج من وقت ارمس

حین حکمت بدیعہ برکنسا

وامتنی استرانی عبد لا کر

اس کے معنی یہ ہیں کہ مدینہ پر وحمد اور اہل مدینہ کے ساتھ یہ سارے بھی بچے اسلام سے بدلائے ہی کے سلسلہ میں تھے۔

ادھر کہہ واسے بھی کروٹ بدل چکے تھے چنانچہ بدعت مدینہ پر کچھ جو عرصہ مذہب کے متمنی تھے امام حسینؑ کی شہادت کی ہر بات اور یہ روایت یہ کہ مذہب نفرت و بیزاری کا قومی جذبہ لوگوں میں پائے ہوئے اور نفرت سمجھا اور پاکہ۔ ہر نفرت پر یہ کوفہ اور عراق کے لوگوں کی بے وفائی اور مذہب شکاری کی پوری طرفت کی۔ حضرت امام حسینؑ کی صداقت اور شہادت کے اعتراف کرتے ہوئے جس کا قسم ہے نہ اکی حسینؑ نے شراذم و کرمیت کے ساتھ جان دینے کو ہمت اور حقارت کے ساتھ زندہ رہنے پر ترجیح دی۔ قتل حسینؑ کے بعد ہر کبھی اس قوم کی طرف سے مطمئن نہیں ہو سکتے۔ بخدا ان لوگوں نے ایسے بزرگوار کو شہید کی ہے جو قلیل النوم اور کثیر الصوم تھا۔ راتوں کو عبادت الہی میں مولائی قیام کرنے

والا، دنوں کو بکثرت روزہ رکھنے والا، شرف و بزرگی اور دین میں سب سے افضل اور امر  
 خلافت کیلئے سب سے زیادہ مستحق اور موزوں تھا۔ قسم ہے خدا کی کہ اُس نے کبھی قرآن  
 کو غلط معنی نہیں پہنائے، خوف الہی سے وہ بیدار رہنے والا تھا اور بجائے سوجا رہی کے  
 ہمیشہ روزے رکھتا تھا اور بجائے شکاری کتے پالنے کے الہی کے جلسے اُس کے گھر میں با  
 رہتے تھے۔ اسی تقریر کا اثر تھا کہ اہل مکہ کو زید سے بیزاری پیدا ہوئی اور عبداللہ بن  
 زبیر کی بیعت کے لیے تیار ہوئے۔ زید یہاں کے حالات سے بہت فکر مند ہوا اور اُس نے کوشش  
 کی کہ مکہ معظمہ کی کسی ممتاز شخصیت کو اپنے ساتھ بستہ کر کے مکر قتل نام حبیث کا وہ بڑا جرم  
 اُس کے نامہ عمل میں تھا کہ جو عبداللہ بن زبیر کی اطاعت نہ کرنا چاہتے تھے وہ بھی زید  
 سے نہ جان نفرت کرتے تھے چنانچہ عبداللہ بن عباس اس سے ہی شخص تھے کہ انھوں نے  
 ابن زبیر کی بیعت کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ زید کو یہ معلوم ہوا تو اُس نے عبداللہ بن  
 عباس کو لکھا کہ مجھے مسلح ملے ہے کہ اُس لاندہستہ ز ابن زبیر نے آپ کو حرم الہی  
 میں اپنی بیعت حاصل کرنے کے لیے بلایا تھا مگر آپ نے ہماری وفاداری کا ثبوت دیتے  
 ہوئے اُس کی بیعت کرنے سے انکار کر دیا ہے پس اپنے انہائے وطن کو اور ان لوگوں  
 کو جو بیرونجات کے آپ کے پاس ہم و رشتہ رکھتے ہیں، ابن زبیر اور میری نسبت  
 لینے صحیح خیانت سے برابر آپ مطلع فرماتے رہیں اس لیے کہ ابن زبیر آپ کو اپنی  
 بیعت اور اطاعت میں لینے کے بعد آپ سے باہمسل کی تمنا دے رہے ہیں جن میں آپ  
 کو شریک کرنے کی آرزو رکھتا تھا مگر آپ نے ہماری بیعت و اطاعت میں دخل  
 نہتے ہوئے و ناسے عہد کے حق کو پورا کیا ہے لہذا خدا اس صلہ رحم کی آپ کو جزائے  
 خیر دے اور بہر طور میں بھی آپ کے اس صلہ رحم اور نیک سلوک کو بھولنے والا نہیں  
 ہوں اور جس صلہ و نفع نام کے آپ مستحق ہیں وہ بہت جلد آپ کے پاس پہنچاؤں گا:  
 مگر یہ کہ آپ آئے جانے والوں کو ابن زبیر کی برائیوں اور اُس

کی خیر سب زبانی کے متعلق متنبہ کرتے رہیں کیونکہ عام طور پر لوگ اس کے متعلق آپ کی رائے کو زیادہ وقیع اور معتبر سمجھتے ہیں۔ "عبداللہ بن عباس نے اس خط کا حسب ذیل جواب یزید کو روانہ کیا۔

"تمہارا خط پہنچا۔ تم نے جو یہ لکھا ہے کہ میں نے عبداللہ بن زبیر کی بیعت تمہاری وفاداری کے خیال سے نہیں کی۔ یہ غلط ہے۔ تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ میں کبھی بھی تمہارا مداح اور خواہ مخواہ نہیں رہا۔ کیا تم سمجھتے ہو کہ میں اس بات کو بھول جاؤں گا کہ تم نے ہی حسینؑ کو قتل کیا ہے اور کیا بنی مطلب کے ان جوانوں کی خاک و خون میں بھری لاشوں کا ہولناک تصور میرے دماغ سے محو ہو جائے گا۔ جس کے کپڑے تک لوٹ لیے گئے تھے اور بے گور و کفن گرم رنگ پر یونی چھوڑ دی گئی تھیں۔ صرف ہوا کے جھونکوں نے خاک ڈال کر جن کی پردہ داری کا حق ادا کیا اور جانوران صحرائی نے ان کی حفاظت کے فرض کو پورا کیا۔ یہاں تک کہ اللہ نے ایک قوم کے ذریعہ سے ان کے دین و کفن کا سرا انجام کیا۔

ہاں ہاں اے یزید! میں نہیں بھول سکتا اور کہتی نہیں یہ کہ تم نے حسینؑ کو حرم خدا اور حرم رسولؐ سے نکلنے پر مجبور کیا اور ابن مرجانہ کو قتل حسینؑ پر مامور کیا۔ میں تو خدا کی ذات سے بہر حال امید رکھتا ہوں کہ وہ مستقم حقیقی بہت جلد تمہارے اعمال کے مطابق سزا دے گا۔ اور عذاب میں مبتلا فرمائے گا۔ کیونکہ تم نے اس کے نبی کی عزت کو قتل کیا اور ان کے قتل پر راضی ہوئے ہو اور یہ جو تم نے لکھا ہے کہ تم میرے ساتھ صلہ رحمی برتو گے اور انعام و اکرام سے پیش آتے رہو گے۔ تو تم اپنی اس مہربانی اور صلہ رحمی کو بس اپنے ہیکل کے اٹھا رکھو۔ ہم کو اس کی مطلق ضرورت نہیں ہے اور یہ جو تم نے لکھا ہے کہ میں لوگوں



کو تمہاری طرف مائل اور عبداللہ بن زبیر سے منحرف اور برگشتہ کروں تو اس کے متعلق میں بس یہی کہہ سکتا ہوں کہ تمہارے لیے کبھی خیر و برکت نہ ہو اس لئے کہ تم مجھ سے اپنی نصرت اور حمایت کی امید رکھتے ہو در انحالیکہ تم نے میرے ابن عم کو قتل اور رسول اللہ کے ان اہلبیت کو ذبح کیا ہے کہ جو رشد و ہدایت کے چراغ اور تارک راتوں میں روشن ستارے تھے انہوں نے اس کو ان کو تمہاری فوجوں کی گھنگھری گھٹانے پوشیدہ کر دیا۔ کیوں اسے یزید باکیا تم نے اپنے ملک خواروں کو اس لیے حرم الہی میں نہیں بھیجا تھا کہ حسینؑ کو اسی حرم مقدس میں قتل کر دیں اور کیا تم حسینؑ کو برابر ڈراتے دیکھتے تھے کہ یہاں تک کہ وہ سفر و اختیار کرنے پر مجبور ہو گئے تھے ہی یہ سب کچھ کیا اور اس لیے کیا کہ تمہارے دل میں مخالفت خدا و رسولؐ اور آل رسولؐ کی جن کی شان میں خدا نے آیہ تطہیر نازل فرمائی جائز نہیں ہے۔ اس آیہ تطہیر کے مصداق آل رسولؐ ہی تھے نہ کہ تمہارے باپ دادا جو جفاکار، طاغی و باغی اور دشمن خدا و رسولؐ تھے۔ اب ان افعال و اعمال کے باوجود بھی کیا تم مجھ سے اپنی ہوا خواہی کی امید رکھ سکتے ہو؟ لے یزید! سب سے زیادہ عظیم جسارت تمہاری یہ تھی کہ تم نے رسولؐ کی نواسیوں کو سربرہنہ کیا اور قیدی بنا کر عراق سے شام تک تشہیر کرایا تاکہ لوگوں کے دلوں پر اپنے ظلم و تسلط اور تمہاری کایہ سکھ بیٹھاؤ کہ بغاوت کس طرح ذریت رسولؐ کو مغلوب و مغرور کر کے میں تم کا سیلاب ہو رہا ہے اور پھر اس پر تم نازاں ہو کہ اس طرح تم کے آل رسولؐ سے اپنے ان فاسق و فاجر اور کافر بزرگوں کے خون کا بدلہ لیا ہے کہ جو جنگ بدر میں قتل ہوئے تھے اور جس کا کینہ تمہارے دل میں دبی ہوئی چنگاری کی طرح چھپا ہوا تھا۔

علامہ سبط ابن جوزی لکھتے ہیں کہ جب یہ خط یزید کے پڑھا تو سخت

ہم افروختہ ہوا۔ بلکہ ابن عباس کے قتل کا ارادہ بھی اس نے کیا مگر یہ کہ ابن  
زبیر کے خلاف جنگ میں مشغول ہو کر قتل ابن عباس کی تدبیر نہ کر سکا۔

علامہ ابن اثیر نے بھی اپنی تاریخ (مطبوعہ مصر ج ۴ ص ۶۲) میں اس  
خط و کتابت کو کچھ کمی اور بیشی کے ساتھ درج کیا ہے۔

مدینہ میں کشتل و غارت کے بعد یزید کی ہدایت کے مطابق اس کا فرستادہ  
افسر مسلم بن عقبہ مکہ معظمہ کی طرف متوجہ ہوا مگر محرم ۶۳ھ میں ابھی وہ  
راستے ہی میں تھا کہ پنجہ موت میں گرفتار ہو گیا۔ (۱) تاہم مرنے سے پہلے  
بھی اس نے اپنی جگہ یزید کے کہنے کے موافق حصین بن نمیر سلوینی کو سردار  
شکر بنا دیا۔ اور یہ ہدایت کر دی کہ دیکھو اہل مکہ کے ساتھ شام والے جو بھی  
کرنا چاہیں تم اس میں کوئی مزاحمت نہ کرنا۔ (۲) — حصین نے مکہ پر  
حملہ کیا اور خانہ خدا کا محاصرہ کر لیا۔ کئی مہینہ تک عبداللہ بن زبیر سے  
مقابلہ ہوتا رہا اور بہت بہاں تک پہنچی کہ روز شنبہ ۳۰ ربيع الاول  
۶۳ھ کو منجنین نصب کر کے خانہ کعبہ پر پتھر ہی نہیں برسائے گئے۔  
بلکہ آتشباری کی گئی جس سے کعبہ میں آگ لگ گئی۔ (۳)

پس یہ آخری کارنامہ تھا جس کے بعد روزہ شنبہ ۴ ربيع الاول  
۶۳ھ کو یزید دنیا سے رخصت ہو گیا۔ (۴)

جس کے بعد حصین بن نمیر نے عبداللہ بن زبیر سے کہلا بھیجا کہ جس  
نے ہم کو تم سے جنگ کے لیے بھیجا تھا وہ تو ہلاک ہو گیا۔ لہذا اب ہماری

(۱) طبری ج ۷ ص ۱۱۱ (۲) الاخبار الطوال ص ۳۳۲

(۳) مجمع مسلم ج ۱ ص ۱۱۱ — طبری ج ۷ ص ۱۱۱ (۴) طبری ج ۷ ص ۱۱۱

تعماری جنگ بھی ختم ہو گئی۔ اب تم شہر کے دروازے ہمارے لیے کھول دو کہ ہم خانہ کعبہ کا طواف کر کے واپس جائیں چنانچہ ایسا ہی ہوا اور یہ فوج واپس گئی۔ (۱)

الفخری لکھتا ہے کہ "یہ یہ کے عہد حکومت کی مجموعی مدت صحیح حساب کے دو سے کل تین سال اور چھ مہینے ہوتی ہے۔ ان میں سے پہلے سال میں اس نے حسینؑ بن علیؑ کو شہید کیا۔ دوسرے سال میں مدینہ منورہ پر چڑھائی کی اور اس کو تین روز تک تاراج کیا اور تیسرے سال میں مکہ معظمہ پر فوج کشی کی۔ ان ہر سہ منظم میں سے ہر بلا کے حادثہ نے بالخصوص دنیا سے اسلام میں ایسی خوفناک سنسنی پھیلا دی کہ جو شخص بھی اپنے دل میں قوت احساس رکھتے ہوئے اس نازیبہ اقدام کے تفصیلات سے مطلع ہوتا تھا، ممکن ہی نہ تھا کہ اس کا دل متاثر نہ ہو اس لیے کہ یہ اقدام صرف شرعی گناہ اور قانونی جرم ہی نہ تھا بلکہ ایک بہت بڑی سیاسی غلطی تھی جس کے ماتحت مزید اور اس کے ناخالص اور کینہ مشران مد بیرٹلا بن زیاد و شمر وغیرہ نے ان لوگوں کو بھی اپنی مخالفت پر آمادہ کر دیا کہ جو رسول خداؐ کی عظمت کے قائل ہوئے اور دین اسلام سے وابستگی رکھنے کے باوجود اموی حکومت کے ساتھ عقیدت اور وفاداری تو نہیں، عدم تعرض اور رواداری کے مسلک پر آخر تک قائم رہنا ضرور چاہتے تھے۔

۲۔ سمرہ میں یزید کی ہلاکت کے بعد عراق کے گھٹے ہوئے جذبات ابن زیاد کے خلاف اس طرح ابے سرانے "بیک بینی و دو گوش" بصرہ سے فرار کرنا پڑا۔ (۲) اسے خلق خدا کی بیزاری کا اپنی ذات سے اندازہ ہو گیا راستے میں جب ایک شہربان کو سنا کہ وہ اپنے اونٹ کی مدی خوانی ان اشعار کے ساتھ



کر رہا تھا۔

یارب رب الارض والعباد العن زیاد او بنی زیاد  
کم قتل من مسلم عباد جم الغلوة خاشع الفواد  
یسا بد الیل من السهاد

یعنی پروردگار ازہ یاد اور اولاد زیاد پر لعنت فرما کہ انھوں نے نماز گزرا شب  
بیدار متقی ناویر ہیر کار مسلمانوں کو بے جرم و خطا قتل کیا ہے (۱)

اہل عراق کا اشتعال اس کے خلاف اتنا بڑھا ہوا تھا کہ جب تعاقب کرنے  
پر وہ خود نہ مل سکا تو دارالامارہ پر حملہ کر کے جو کچھ اس کا مال و متاع تقاسب لوٹ  
لیا (۲)

کوفہ کا جو عالم تھا وہ ان واقعات سے ظاہر ہے کہ جب کوفہ میں یزید کی ہلاکت  
کے بعد ابن زیاد کی حکومت تسلیم کیے جانے کی تحریک ہوئی تو یزید بن حارث بن  
رویم شیبانی نے اس کی مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ ہم تو ابن سمیہ سے نجات  
حاصل کرنے کے متمنی ہیں۔ ہم ہرگز اس کی حکومت کو نہیں مان سکتے (۳)  
حالانکہ یہ یزید خود کربلا میں لشکر یزید کے اندر موجود تھا مگر وہ بھی  
اب بنی امیہ کی حکومت سے نفرت ظاہر کر رہا تھا۔ اس سے عام فضا کا  
اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ اتنا ہی نہیں بلکہ بہان کی عورتیں حسینؑ کا ماتم کرتی ہوں  
اور ان کے مرد تلواریں لیے ہوئے یہ سب مسجد میں آکر مظاہرہ کرنے لگے کہ ہم اب  
ایسے اشخاص کا اقتدار برداشت نہیں کر سکتے جنہوں نے فرزند رسولؐ کا کربلا  
میں خون بہایا ہے (۴)

(۱) اخبار الطوال ص ۲۵۵ (۲) طبری ج ۲ ص ۲۵۵ (۳) طبری ج ۲ ص ۲۵۵

(۴) صواعق محرقة ص ۱۲۱ طبری ج ۲ ص ۲۵۵

بقول جناب نجم آفندی :-

حسین درد کے دریا ہادیہ تر

دماغ وضع کے دل بنا دیہ تر

شہید ظلم کیسے ہلا دیے تو نے

ہر ایک ذرہ بخش میں اک تڑپ بھری

انتہای تھی کہ خود یزید کے بیٹے اور جانشین مویہ بن یزید کے سر منبر اپنے

باپ کے اعمال ذکر دار سے نفرت و بیزاری کا اظہار کیا اس طرح کہ جب یزید کے

بعد اسے خلیفہ تسلیم کیا گیا تو اس نے منبر پر جا کر حسب ذیل تقریر کی :-

”ایہا الناس۔ یہ امر خلافت اللہ کی ایک مستحکم رسی تھی۔ مگر میرے دادا

معاویہ بن ابی سفیان نے اس کے متعلق حقیقی معنی میں مستحق خلافت شخص

علی بن ابی طالب سے جھگڑا کیا اور وہ مذہب و طریقہ اختیار کیا جس سے سب

ہی واقف ہیں۔ بہر حال ملاہ اپنے گناہوں میں چاروں طرف سے گھر گھر میں پہونچ

گئے تو یہ منصب میرے باپ یزید کو پہونچا اور وہ بھی کسی طرح اس کے مستحق نہ

تھے۔ انھوں نے رسول کے نواسے (حسین ابن علی) کو قتل کیا۔ بالآخر ان کی بھی

عمر ختم ہو گئی۔ اور وہ بھی اپنے گناہوں میں گرفتار قبر میں جا بیٹھے۔“

اس کے بعد وہ رو دیا اور کہنے لگا کہ سب سے بڑی مفیبت ہمارے لیے

اس امر کا احساس ہے کہ ان کا انجام بُرا ہوا۔ کیونکہ انھوں نے اولاد رسول کو

قتل و شراب کو مباح اور حرمت خانہ کعبہ کو برباد کیا۔ پس اب میں جو اس

وقت تک خلافت کی شیرینی سے نا آشنا ہوں تو اس کی تلخی کا مزہ کیوں

چکھوں۔۔۔ تم جاننا تمھارا کام۔ مجھے خلافت سے کوئی سروکار نہیں۔ بالفرض

دنیا اگر کوئی اچھی نعمت ہے تو بھی ہم اس میں سے بہت کافی حصہ پا چکے اور حقیقتہً

اگر وہ کوئی بری چیز ہے تو جتنا بھی اس وقت تک ہم کو اس میں سے ملتا رہا

بہت زیادہ ہے۔“ اس کے بعد وہ محل میں چلا گیا اور چالیس دن گزارنے

کے بعد اس دار فانی سے رحلت کر گیا۔ (۱) بعض مورخین کا خیال ہے کہ اسے زہر  
 دے دیا گیا۔ (۲) معاویہ بن یزید کے بعد خراسان میں بھی حرکت پیدا ہو گئی۔ انکا  
 نے اپنے یہاں کے گورنروں کو نکال دیا۔ اور جنگ و جدال شروع کر دی (۳)  
 اب خلافت اولادانی سفیان سے ہمیشہ کے لیے نکل گئی۔ شام میں بوڑھے مروان  
 بن الحکم کی بیعت کی گئی اور خلافت پھر عرصہ تک اسی کی اولاد میں برقرار رہی۔

---



# ارتقواں باب

## جماعت توایمن

مورخ طبری کا بیان ہے کہ جب حسین بن علی قتل کر دئے گئے  
 اور ابن زیاد اپنے لشکر کا اسے جو ٹیکہ میں قرار دیا گیا تھا واپس ہو کر پھر کوفہ میں  
 داخل ہوا تو شیعیاں علیؑ نے ایک دوسرے کو نفرین و ملامت اور اپنی کمزوری  
 پر اظہارِ مذمت اور شرمساری کرنا شروع کیا اور ہر چھی طرح محسوس کر کے لگے  
 کہ ہم سے ایک بڑے جرم کا ارتکاب ہوا کہ پہلے تو امام حسینؑ سے نصرت کے  
 وعدہ پر کوفہ تشریف لانے کی خواہش کی۔ مگر جب آپ ہماری دعوت منکوار فرما  
 کر عراق تشریف لے آئے تو آپ کی مدد کو نہ گئے۔ یہاں تک کہ آپ ہمارے  
 بالکل قریب ہی قتل کر ڈالے گئے۔ لہذا انھوں نے ملے کر لیا کہ یہ عار و ننگ ہم  
 سے دور نہیں ہو سکتا جب تک کہ ہم ان لوگوں کو جنھوں نے حسینؑ کو انصاف  
 حسینؑ کے قتل میں شرکت کی تھی قتل نہ کر لیں یا اس کو شمش کے ذیل میں  
 حوڈ بھی اپنی اپنی جانیں دے دیں۔ چنانچہ انھوں نے اس سلسلہ میں دوستانہ  
 اہل بیت میں سے پانچ اہم شخصیتوں سے رابطہ قائم کیا: بہ سلیمان بن عمرو  
 خزاعی جو اصحاب رسولؐ میں سے تھے۔ منیب بن نجہ فزاری جو اصحاب  
 حضرت علیؑ میں سے ممتاز حیثیت رکھتے تھے۔ عبد اللہ بن سعد بن لہیل ازدی

عبداللہ بن دال قسیمی اور فاع بن شداد بجلی چنانچہ یہ یا پھر اس آدمی اور دوسرے  
 بہت سے ممتاز افراد سلیمان بن عمرو خزامی کے مکان پر جمع ہوئے اور  
 مسیب بن بختہ نے تقریر کی۔ (۱) جس میں کہا کہ ہم اپنی سیاحت پر ناز اور  
 اپنی جماعت پر فخر کیا کرتے تھے لیکن جب خدا نے ہمارا امتحان لیا معلوم  
 ہوا کہ ہمارے دعوے سراسر غلط تھے۔ ہم نے امام حسینؑ کو دعوت دی اور  
 ان کے پاس پیغام بھیجے کہ آئیے ہم آپ کی نصرت پر آمادہ ہیں مگر جب  
 آپ تشریف لے آئے تو ہم نے اپنی جان چرائی اور ہم نے اپنی جانوں اور  
 اپنے اسوال بیکہ اپنی زبانوں سے بھی اپنے فریضہ اور نصرت و حمایت کو بے را  
 نہ کیا اور اپنے قبیلہ ہی کو اس کے لیے آمادہ کیا۔ اب ہم خدا اور رسولؐ کو کیا جواب  
 دیں گے جب کہ ہمارا کوئی خدا قابل قبول قرار پا ہی نہیں سکتا۔ البتہ یہ ایک عہد  
 ہو سکتی ہے کہ قتل حسینؑ میں کسی حیثیت سے بھی جن من نے حصہ لیا ہے ان  
 سب اشخاص کو قتل کریں یا اس سلسلہ میں خود اپنی جانوں سے گزر جائیں  
 اب آپ (اگوں کو لازم ہے کہ کوئی اپنا سر وار نہ بچ کر رہے جس کی رہبر فسادت  
 اس مہم کی تکمیل ہو۔

ان کی تقریر کے ختم ہوتے ہی دفاع بن شداد کھڑے ہوئے اور انہوں  
 نے مناسب الفاظ میں ان کی تائید کی اور کہا کہ اگر آپ پس نہ کریں تو آپ  
 ہی کو اس مہم کی قیادت سپرد کی جائے۔ اور نہیں آپ ہی راہ لے ہو اور دوسرے  
 حضرات بھی مستحق ہوں تو ہم اس ذمہ داری کو اپنی جماعت کی سب سے  
 معزز و سلیمان بن عمرو کے سپرد کریں جو پیغمبر خداؐ کے صحابی ہیں اور جن کے

کارنامے نفرت دین میں سب ہی کو معلوم ہیں اور جن کی اصابت رائے اور بصیرت  
بھی قابل اعتماد ہے۔ عبداللہ بن ذال اور عبد اللہ بن سعد نے بھی اپنی تقریروں  
میں مزید تائید کے ساتھ مسیب بن بختہ اور سلیمان بن عمرو دونوں کو اہل بیت  
کا اقرار کیا۔ آخر میں مسیب بن بختہ کی اختتامی تقریر کے بعد بالافتتاح سلیمان  
بن عمرو کا اس جماعت کی قیادت کے لیے انتخاب ہو گیا۔

اب سلیمان کھڑے ہوئے اور انھوں نے انتہائی پر زور اثر ایک تقریر  
کی جسے وہ اس کے لیے ہر جمعہ میں دہرایا کرتے تھے (۱) اس کا مختصر اقتباس  
درج ذیل ہے :-

”ہم لوگ گردنیں اٹھا کر اشتیاق کے ساتھ اہل بیت رسولؐ کی  
تشریف آوری کا راہ بیکہ کرتے تھے لیکن جب وہ آئے تو ہم نے تغافل اور  
تسامح سے کام لیا۔ یہاں تک کہ ہمارے ملک میں اور ہمارے قریب فرزند رسولؐ  
قتل کر دیے گئے جبکہ آپؐ آواز استغاثہ بلند کر رہے تھے لیکن کوئی لبیک  
مگنے والا نہ تھا۔ گردہ فاسقین نے ان کو اپنے تیروں کا نشانہ اور نیزوں کا  
سر مشق بنائے رکھا یہاں تک کہ آپؐ شہید ہو گئے۔ اور اتنا ہی نہیں ملکہ اور  
نے بعد شہادت آپؐ کا لباس تک بوٹ لیا۔ پھر اب اٹھائے ڈاٹھ کھڑے ہو  
اللہ کا غضب حرکت میں آچکا ہے۔ بس اب بڑے کر لو کہ اپنے بیوی بچوں کے  
پاس اس وقت تک واپس نہیں جاد گئے جب تک اللہ کی خوشنودی کا سامنا  
نہ کر لگے۔ اور بند امیر کے خیال میں تو وہ اس وقت تک تم سے خوشنود نہیں  
ہو سکتا جب تک کہ ان کے قاتلوں کو کیفر کر دیا نہ جائے۔ یا خود اسی



راہ میں جان نہ دے دو۔ ہاں خبردار موت سے ڈرنا نہیں کیونکہ جو کوئی موت سے ڈرتا ہے وہ ذلیل ہوتا ہے۔ دیکھو تو کہ بنی اسرائیل کی ایک جماعت کے جب گوسا لہ پرستی کے جرم کا ارتکاب کیا تو اُن کی توجہ کس طرح قبول ہوئی؟ اُن سے کہا گیا کہ تم اپنے نفوس کے قتل کرنے پر تیار ہو جاؤ اس پر اُس جماعت نے کیا کیا؟ وہ مگر دین بڑھا کر فیصلہ قدرت کے اجراء کے لیے تیار ہو گئے اس لیے کہ انھیں اپنے جرم کا صحیح احساس تھا اور یہ معلوم ہو گیا تھا کہ بغیر اس کے توبہ قبول نہیں ہو سکتی۔ اب تم بھی اگر اپنے کو مجرم سمجھ رہے ہو تو ایسی ہی قربانی کے لیے تیار ہو جاؤ۔ تلواریں تیز کر لو۔ نیزوں کی انیاں درست کر لو۔ اور پورے ساز و سامان سے تیار ہو کر منتظر ہو کر بیٹھ جاؤ کہ جب انھیں دعوت دی جائے تو فوراً نکل کھڑے ہو۔ دیر نہ ہونے پائے یہ ہرجوش تقریر مقلیٰ جسے سن کر مجمع کے جذبات میں طوفان برپا ہو گیا متحدہ مقررین نے کھڑے ہو کر اپنے تاثرات اور عزم جہاد کا اظہار کیا عبد اللہ بن وال تیمی خزاعی مقرر ہوئے اور طے پایا کہ اُن کے پاس روپیہ جمع کیا جائے اور عزم و ولولہ سے بھرا ہوا یہ مجمع منتشر ہوا۔

اب سلیمان نے مدائن میں سعد بن خدیج بن بیان اور دوسرے مقامات پر کچھ دوسرے اشخاص کو خطوط بھی لکھے وہ ان خطوط کے مضمون کا اجماع حسب ذیل تھا۔

”شیعیان اہل بیت نے اپنے اس موقف پر غور کیا ہے جو اُن سے روز ہوا۔ فرزند رسول کے بارے میں جنہیں دعوت دی گئی تو وہ آگئے اور انہیں

نے جب دعوت نصرت دی تو اس پر لبیک نہ کی گئی۔ اور انھوں نے واپس  
 جانا ہوا تو انھیں روکا گیا اور انھوں نے امان چاہی تو انکار کیا گیا اور انھوں نے  
 چاہا کہ انھیں ان کے حال پر چھوڑ دیں مگر دشمنوں کے انھیں نہ چھوڑا اور ان پر  
 چڑھا بی کر کے انھیں شہید کر ڈالا پھر بن کا لباس لوٹ لیا اور لاش منظر کو  
 عربوں پر چھوڑ دیا۔ اب ہماری جماعت نے اس پیش آمد پر غور کیا ہے اور انھیں  
 شدت کے ساتھ یہ احساس پیدا ہوا ہے کہ ان سے اس نہ مصوم کی مدد کرنے  
 میں بہت بڑی خفا سرزد ہوئی ہے جس کا کفارہ یہی ہے کہ ان کے قاتلوں  
 کو قتل کریں یا خود اپنی جان دے دیں۔ اب یہ سب بالکل تیار ہو گئے ہیں لہذا  
 آپ لوگ بھی تیار ہو جائیں۔ ہم نے اس مہم کے آغاز کے لیے ایک تاریخ اور جگہ  
 مقرر کر دی ہے جس میں سب کو مجتمع ہو جانا چاہیے! تاریخ یکم ربیع الثانی  
 شریہ ہوگی اور جگہ مقام جمیلہ۔

یہ خط سعد کو پہنچا اور انھوں نے برائے نام کے شیعوں کو پڑھ کر سنایا اور اس  
 کے ساتھ خود تشریح کی۔ "اے جس میں کہا کہ" واقعہ یہ ہے کہ آپ لوگ متفقہ  
 طور پر حضرت امام حسینؑ کی نصرت کا عزم رکھتے تھے اور جو نبی ان کے  
 لشکر لے گئے، فلاح لے فوراً ہی ان کے پاس جانے کا ارادہ رکھتے تھے  
 مگر آپ کو اچانک ان کی شہادت کی خبر ملی جس سے مجبور ہو گئے۔ یہ حال  
 اللہ کے یہاں آپ کی بیوقوفی کا اجر ہے گا۔ اب صورت حال یہ ہے کہ آپ  
 کے برادران دینی اہل باطل سے مقابلہ کے لیے آپ کی مدد کے خواستگار  
 ہیں۔ اب غور کرنا ہے کہ اس بارے میں کیا کرنا چاہیے؟

سب کے کہا کہ ہم ضرور ان کی مدد کریں گے اور متفقہ طور پر دشمنان  
 اہل بیت سے جہاد کریں گے۔ چنانچہ سعد بن عبد اللہ نے سلیمان بن مرہ کے

خطا کا جواب اقرار نصرت پر مشتمل روانہ کر دیا۔ اسی طرح کے جواب دوسروں  
 کے بھی آئے۔ یہ سب کا رد و انیاں بالکل خاموشی سے ہو رہی تھیں۔ یہاں تک کہ  
 راز داری کے ساتھ کافی افراد اس تحریک سے متفق ہو گئے۔ تاہم سلسلہ  
 سے لے کر جمع الاول ۱۳۳۷ء یعنی ہلاکتِ یزید تک حالات ایسے پیدا نہیں ہو سکے  
 کہ اس سلسلہ میں کوئی عملی اقدام کیا جاسکتا (۱) مگر یزید کی موت کے بعد  
 اس تحریک میں زیادہ قوت پیدا ہوئی اور اب تقریباً علانیہ اس کی اشاعت  
 کی جانے لگی۔ یہاں تک کہ یہ تحریک مصر تک بھی پہنچ گئی اور عبید اللہ بن عبد  
 منہی کی مسلسل تقریروں نے جن میں شہادتِ امام حسینؑ کا تذکرہ نہایت  
 موثر الفاظ میں کیا جاتا تھا۔ وہاں بھی جوش و خروش پیدا کر دیا۔ (۲)  
 یکم ربیع الثانی ۱۳۳۷ء مقررہ تاریخ پر یہ لوگ نیکلہ میں جمع ہوئے تو یہ  
 دیکھ کر کسی حد تک مایوسی ہوئی کہ جن لوگوں نے اقرار نصرت کیا تھا اور جن کے  
 نام فہرست میں درج ہوئے تھے وہ سو گنہزار تھے مگر تاریخِ حسین پر جو تعداد  
 جمع ہوئی وہ صرف چار ہزار کی تھی (۳) تاہم یہ لوگ عزم و ارادہ کے پختہ  
 تھے۔ اس لیے دولتِ بغداد کی پرہیزگار ذکر کرنے ہوئے انھوں نے عملاً اقدام  
 کا تمبا کر لیا۔

بعض لوگوں کی رائے تھی کہ قاتلانِ حسینؑ کو نہ ہی میں موجود ہیں۔ ان  
 سے ہمیں سمجھ لینا چاہیے مگر سلیمان کی رائے یہ ہوئی کہ سب سے بڑا قاتل  
 امام حسینؑ کا جو اس وقت موجود ہے، ابنِ زیاد ہے جس نے تمام خزان  
 اہل بیتؑ کو مسترد کیا اور یہ کہا کہ جب تک حسینؑ غیر مشرطاً طور پر ایسا نہ



نہ کر لیں ان کو امان نہیں مل سکتی، لہذا اسی کے مقابلہ کے لیے چلنا چاہیے۔  
 جب اس کے مقابلہ میں کامیابی ہو جائے تو پھر ان چھوٹے آدمیوں کو سزا  
 دینا کون مشکل ہے۔ چنانچہ سب نے اس رائے پر اتفاق کر لیا۔ (۱)  
 شب جمعہ ۵ ربیع الثانی ۶۵۰ کو، اندھیرے منہ پہ لوگ شام کی  
 طرف روانہ ہو گئے۔ (۲)

سب سے پہلے ان لوگوں نے جا کر قبر حسینؑ کی زیارت کی۔ اس وقت  
 اس کے آگے بہتوں کا عجب عالم تھا اور ہر ایک اس آرزو سے بے تاب تھا کہ  
 کاش دولت امام میں روز عاشور کام آیا ہوتا اور اس شہادت کے درجہ  
 کو حاصل کرتا۔ ایک شب و روز انھوں نے اسی عالم میں فوج و ماتم کے ساتھ  
 ساتھ ناز و مناجات اور توبہ و استغفار میں بسر کیا۔ اس کے بعد جذبات کے  
 انتہائی تلاطم میں وہ پورا مجمع قبر امام حسینؑ سے رخصت ہوا جس کے ساتھ  
 سلیمان بنہ صرد اور دوسرے سرداروں کی انتہائی موثر تقریروں نے (۳)  
 دلوں و جوش کے دریا کو شدت کے ساتھ طوفانی کر دیا۔

ان مجاہدین نے منزل بمنزل طے کر کے عین انور وہ میں جا کر اپنے  
 صفوف مرتب کیے۔ پانچ دن کے بعد شام کی فوجیں ابن زئی الکلاء اور  
 حسین بن نمیر کی سرکردگی میں ان کے متقابل پہنچ گئیں۔ اب سلیمان بن  
 صرد نے آخری انتظامات کیے اور اعلان کیا کہ اگر میں کام آ جاؤں تو  
 سردار لشکر سیب بن بختہ ہوں گے اور وہ شہید ہو جائیں تو سردار عبد اللہ

بن سعد بن نفیل ہوں گے اور ان کے بعد عبداللہ بن وال اور پھر فاع بن  
شداد (۱)

روز چہار شنبہ ۸، رجبادی الاولیٰ کو پہلا مقابلہ ہوا۔ باوجودیکہ دشمن کی فوج  
بارہ ہزار تھی (۲) اور یہ کل چار ہزار پھر بھی یہ غالب آئے مگر دوسرے دن  
آٹھ ہزار فوج کی کمک ان کے مقابل میں آگئی جسے عبداللہ بن زیاد نے روانہ  
کیا تھا۔ آج بڑی شدت کا مقابلہ رہا اور رات آتے تک جنگ جاری رہی  
اب زخمیوں کی تعداد مجاہدین میں بہت زیادہ تھی۔

تیسرے دن دشمنوں کی کثرت اور ان کی قلت نے حالت دیگر گویا ہو گئی  
پھر بھی جان توڑ مقابلہ کرتے رہے مگر آخر میں بزدل دشمنوں نے تیر بار بار ہا  
سلسلہ جاری کر دیا۔ چنانچہ ایک تیرا کر سلیمان بن صرد خزاعی کے لئے بے ساختہ  
وہ درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔ ان کے بعد علم لشکر مسیب بن نجیہ نے لیا  
اور بڑی بہادری سے کئی حملے کیے مگر آخر وہ بھی شہید ہوئے (۳)

ان کے بعد عبداللہ بن سعد بن نفیل نے علم سنبھالا اور قبیلہ ازد  
جماعت کو ساتھ لے کر مقابلہ شروع کیا۔ اس دوران میں مدائن کے تین سوار  
آئے جنہوں نے اطلاع دی کہ مدائن اور بصرہ سے مکہ ساروانہ ہو چکی ہے۔ مگر یہاں  
حالت اتنی نازک ہو چکی تھی کہ ان مجاہدین کی زندگی میں اس فوج کے پہنچنے  
کی امید نہ تھی۔ آخر وہ نووارد تینوں مجاہدین بھی لڑ کر جاں بحق تسلیم ہوئے (۴)  
اور اس کے بعد عبداللہ بن سعد اور پھر عبداللہ بن وال بھی شہید ہو گئے۔ (۵)

اب شام ہو گئی تھی اس لیے جنگ موقوف ہو گئی نام زد سرداروں میں اب  
صرف رفاعہ بن شداد باقی تھے مگر اب حالت یہ تھی کہ ان کی تعداد چار ہزار  
سے گھٹ کر صرف چند سو باقی رہ گئی تھی اور ان میں سے بھی اکثر زخمی اور ناقابل  
جنگ تھے لہذا انہوں نے مقابلہ جاری رکھنے میں کامیابی کی صورت نہ دیکھتے  
موسے رات کے وقت اپنی قلیل فوج کے ساتھ مراجعت اختیار کی (۱) اور  
اور اس طرح قاتلانِ حسینؑ سے بدلا لینے کی پہلی کوشش منزلِ آخر تک  
پہنچی۔





# اشمالیہ سوان باب

## خون ناحق کا انتقام

میلان بن سرد خزاہی کی سرکردگی جماعت تولاہین نے بھی قاتلان حسینؑ ہی سے انتقام لینا چاہا تھا مگر چونکہ انہوں نے اپنے نقطہ نظر کے مطابق براہ راست حکومت یزد کے خلاف محاذ قائم کیا تھا اور اس کو اپنی قلیل تعداد کی بنا پر وہ کوئی خاص مادی نقصان نہ پہونچا سکے لہذا انفرادی حیثیت میں قاتلان حسینؑ سے وہ کوئی انتقام نہ لے سکے۔ پھر بھی قدرت اس قتل ناحق کے ارتکاب کرنے والوں کو زیادہ عرصہ تک مہلت دینے کے لیے تیار نہ تھی۔ چنانچہ مشیت ایزدی نے اس کام کے لئے مختار بنانی عبیدہ ثقفی کو منتخب کیا۔ خاندانی اعتبار سے وہ رؤسائے عرب میں سے تھے۔ ان کے والد ابو عبیدہ اسلامی فتوحات کے سلسلہ میں سنجر ایران سے متعلق اکثر بہرہ آزمائیوں میں شریک ہو چکے تھے چنانچہ بنانی عبیدہ کی جنگ، ان کے نام سے منسوب ہے اور خود مختار اہل بیت رسولؐ کے ہمدرد کی حیثیت سے خاص طور پر مشہور ہوئے۔ اگرچہ جو خطوط حضرت امام حسینؑ کو کوفہ سے بھیجے گئے تھے ان میں ان کے نام کی صراحت نظر نہیں آتی، تاہم حبیب اللہ بن عقیل کوفہ پہونچے تھے تو آپ نے مختار ہی کے گھر پر قیام کیا تھا۔ (۱)

اس کے بعد جب ابن زیاد کا کوفہ پر تسلط ہوا اور فضا مکدر ہوئی تو اس موقع پر مختار کوفہ میں موجود نہیں تھے بلکہ اپنی زمینداری میں کسی موضع پر گئے ہوئے تھے۔ لہذا مسلم ان کے گھر سے مشتعل ہو کر بانی کے مکان پر قیام پذیر ہوئے پھر بانی کے گرفتار ہونے پر مسلم کو جہاد کے لئے نکلنا پڑا اور بالآخر مسعود بانی دونوں شہید ہوئے۔ اس کے بعد عمرو بن حریش نے رايت امان اس اعلان کے ساتھ بلند کیا کہ جو اس جہندے کے نیچے جائے گا اس کا جانا واپس محفوظ رہے گا۔ اس وقت مختار کوفہ واپس پہنچے۔ ذرا اور عمرو بن حریش کے رايت امان کے نیچے آگئے لیکن ان کی طرف سے حکومت کوفہ اس درجہ بدظن تھی کہ انہیں اس جہندے کے نیچے پہنچ جانے پر بھی امان نہ مل سکی۔ ابن زیاد نے اپنے دربار میں زکریاؑ اپنی چھڑی سے ان کے چہرے پر زاری ضربیں لگائیں کہ ان کی آنکھ کو صدمہ پہنچ گیا۔ اور پھر انہیں قید خانہ بھجوا دیا چنانچہ جب حضرت امام حسینؑ کی شہادت واقع ہوئی تو وہ کوفہ میں مقید تھے اور غالباً قتل بھی کر دیے جاتے مگر ان کی بہن عبداللہ بن عمر کی زوجہ کلثومؑ اور اکریمہ عبداللہ بن شریحہ مشرک میں یزید کی بیعت سے نکار کرتے تھے۔ مگر شہادت حسینؑ پر مسلح ہونے کے بعد ان کا حوصلہ پست ہو چکا تھا اور وہ حکومت یزید کی طرف نہ جھکنے لگے تھے۔ اور ہر نہ بدنام ہو رہے عالم اسلامی کی برہمی اور ہزاری سے متاثر ہو کر ہر ایسے شخص کی انتہائی دل جوئی اور مراعات کرنا چاہتا تھا کہ جو کہ از کم اس کی حکومت کے خلاف آواز بلند کرنے سے باز رکھا جاسکے۔ لہذا اس موقع پر عبداللہ بن عمر کی کسی بات کو رد کر کے ان کو اپنے سے برگشتہ خاطر کرنا کسی طرح مناسب نہ سمجھتا تھا۔ چنانچہ عبداللہ بن

عمر نے مختار کی بہن کے انتہائی اصرار سے مجبور ہو کر یزید کو مختار کی رہائی کے لیے خط لکھا اور یزید نے فوراً عبید اللہ بن زیاد کو تاکید حکم بھیجا کہ مختار کو رہا کر دیا جائے۔

اس طرح ابن زیاد اُن کو رہا کرنے پر مجبور ہو گیا۔ مگر شرط کر دی کہ تین دنوں کے اندر کوفہ چھوڑ دینا ورنہ مختار راخون مباح ہو گا چنانچہ تین دن کے اندر مختار کوفہ سے حجاز کی طرف روانہ ہو گئے۔ (۱)

ایک سال سے زیادہ وہ حجاز میں مختلف مقامات پر گردش کرتے رہے اور اس دوران میں وہ برابر کہتے رہتے تھے کہ مجھے حضرت امام حسینؑ کے خون کا انتقام لینا ہے۔ جو میں لے کر رہوں گا۔ (۲) دہشت کی فوجوں نے حصین بن نمیر کی سرکردگی میں عبداللہ بن زبیر کے مقابلہ میں فوج کشی کی اور مکہ معظمہ کا محاصرہ کیا تو مختار اس وقت مکہ میں تھے اور ۳ ربیع الاول ۴۰ھ کو جس دن خانہ کعبہ میں آگ لگائی گئی اور شام کی فوجیں شہر مکہ میں داخل ہوئیں تو مختار نے اہل شام کے مقابلہ پر تقریباً تین تہا خیرات و ہمت کے ساتھ شدید جنگ لڑی۔ (۳)

یہاں تک کہ اہل شام کو شکست ہوئی۔ اسی دوران میں ہلاکت یزید کی خبر آئی اور شام کی فوجیں واپس گئیں۔ مختار اس کے بعد بھی پانچ دینہ سے کچھ زیادہ عبداللہ بن زبیر کے پاس مکہ معظمہ میں مقیم رہے۔ اتنے عرصہ میں کوفہ کی حکومت میں انقلاب ہو چکا تھا۔ اہل کوفہ ابن زیاد کے نائب حکومت عمرو بن حرث کو نکال چکے تھے



اور غار رضی طور پر عامر بن مسعود کو حاکم بنا دیا تھا جس نے عبد  
 شہ بن زبیر کی اطاعت کر لی اور اہل کوفہ سے بن زبیر کی خلافت تسلیم کر لی۔  
 مگر ابھی تک کوفہ میں شہ و نسق و بے موریت نہ نہیں ہونے پایا تھا۔ مختار وہ وقت  
 تو بن امام حسین سے، مقام کے متعلق اپنے منصوبے کی تکمیل کے لیے بہت  
 بنا سب معلوم ہوا وہ کوفہ کی طرف روانہ ہو گئے۔ (۱) وہاں پہنچ کر ممتاز افراد  
 شیعہ سے بنی فہم کے بارے میں تبدلہ خیالات شروع کر دیے۔ وہ بہت سے شخصی  
 اس کے ساتھ متفق نہ ہو گئے۔ (۲)

مگر جب سلیمان بن صرد خزاعی جماعت توہین کے ساتھ شامیوں کے مقابلہ  
 کو نکلے اس وقت کوفہ میں مختار کو بھی قید کر کے داخل زندان کر دیا گیا۔ (۳)  
 سلیمان کی شہادت کے بعد جب بنی جماعت کے باقی ماندہ افراد رفاہ بن  
 شہاد کے ساتھ کوفہ واپس ہوئے تو مختار قید خانہ میں تھے۔ (۴)

آخر کو عبد اللہ بن عمر نے پھر عبد شہ بن زبیر اور ابیہ بن محمد بن طلحہ  
 کو جو اس وقت عبد اللہ بن زبیر کی طرف سے کوفہ کا مختار کی رہائی  
 کے لئے خط لکھا جس کے بعد دوزاری کی قسمیں لینے کے بعد مختار کو رہا کر دیا گیا۔  
 اس کے بعد عبد اللہ بن زبیر نے ان دونوں کو معزول کر دیا اور عبد اللہ  
 بن مطیع کو کوفہ کا گورنر مقرر کیا۔ (۵) جو روز پنجشنبہ ۲۵ مارچ ۶۶۰ء  
 کو کوفہ میں وارد ہوئے۔ (۶)

اب مختار کے ساتھ بہت سے ممتاز صاحبان غزم و ہمت متفق نہ ہوئے

۱۱، جری ج، ص ۶۶ (۲) طبری ج، ص ۶۶ (۳) جری ج، ص ۶۵

(۴) طبری ج، ص ۶۶ (۵) طبری ج، ص ۶۵ (۶) طبری ج، ص ۶۵

ہو چکے تھے مگر مالک اشتر کے فرزند ابراہیم کی ایک اہم شخصیت تھی جن کا مقصد  
 بنانا اس مہم کے لیے سروری محسوس ہوتا تھا۔ چنانچہ ابراہیم کو مقصد سے  
 پورے طور پر آگاہ کر کے انھیں بھی متفق بنا لیا گیا جس سے مختار کی تحریک  
 کہ بڑی قوت حاصل ہوئی۔ (۱)

اب برابر مختار ابراہیم کے یہاں آمد و رفت رکھنے لگے روزانہ شام کے وقت  
 ابراہیم ان کے یہاں جاتے تھے اور رات گئے تک تبادلہ خیالات کرتے رہتے تھے۔  
 بالآخر ۱۲ ربیع الاول ۶۶ھ کو غمی اقدامات  
 کا آغاز کر لیا جائے۔ (۲)

ان لوگوں نے باہم یہ رائے قائم کی کہ ہم کو قاتلان حسینؑ سے انتقام لینے کے  
 لیے دمشق جانے کی ضرورت نہیں بلکہ حقیقتاً قاتلان حسینؑ چونکہ ہمیں کوفہ میں موجود  
 ہیں لہذا ان سے ہم کو بدلہ لینا چاہیے لیکن اس صورت میں ابن زبیر کی حکومت  
 سے ان کا تصادم ماحولی تھا۔ اس لیے قاتلان امام حسینؑ کا براہ راست تعلق اگرچہ  
 حکومت شام سے تھا مگر وہ اس وقت کوفہ کے باشندہ تھے۔ ان سے انتقام  
 لینے کے معنی تھے قانون کو اپنے باقہ میں لینا اور معاہدے کی حکومت کو اس  
 صورت میں اپنے نظام کے تحفظ کی خاطر ان افراد کی حفاظت کرنا بھی جو اس  
 شہر کے باشندہ تھے لہذا مختار ادران کی جماعت کے لیے قاتلان حسینؑ سے اپنے  
 حسب دلخواہ انتقام لینا ممکن ہی نہ ہو سکتا تھا۔ جب تک کہ کوفہ کی موجودہ  
 حکومت کو ختم کر کے ایک خود مختار حکومت قائم کرنے میں کامیاب نہ ہو سکتا  
 چنانچہ اس نظریہ کے ماتحت ان کا حکومت ابن زبیر سے تصادم نہ ہو سکا۔

اور نتیجہ — عبد اللہ بن مطیع کے تاب مقابلہ نہ لاکر فرار اختیار کرنے پر کوفہ میں  
مختار کی حکومت قائم ہو گئی۔

اس طرح مختار دو حکومتوں کے غیظ و غضب کا مرکز بن گئے۔ ایک طرف حکومت  
شام جس سے براہ راست قاتلانہ امام حسینؑ کا تعلق تھا اور دوسری طرف  
ابن زبیر کی حکومت جو کوفہ میں اپنے تسلط کے لیے مختار سے جنگ کرنا ضروری  
سمجھتی تھی۔

اس صورت حال کے دیکھنے کے بعد ہی ہم ان الزامات کی حقیقت کے  
متعلق بہت کچھ سمجھ سکتے ہیں جو مختار کے متعلق عام تواریخ میں درج کر دیئے گئے  
ہیں۔ مثلاً یہ کہ وہ علم غیب کے مدعی تھے، وہ کہتے تھے کہ مجھ پر جبریلؑ آتے ہیں۔  
اکھڑوں نے محمد حنفیہ کی مدد دینے کا اعلان کر کے غلط طور پر اپنے کو ان کا نمائندہ  
بتایا اور ان کی طرف سے جعلی خط بنا کر ابوبکر بن مالک اشتر کو اپنا ہم خیال بنایا۔  
— وغیرہ وغیرہ۔ ہم سمجھتے ہیں کہ یہ سب حکومتوں کی طرف سے ان کے خلاف  
پروگنڈا تھا جس کی مثالیں براہ تاریخ میں ہمارے سامنے آتی رہتی ہیں۔  
یہاں تک کہ عبد اللہ بن زبیر کو یزید اور اس کے موافق خواہ ملجہ کے نام سے یاد  
کرتے تھے۔ پھر اگر مختار کے خلاف اس قبیل کے الفاظ طے ہیں تو انہیں یوں کر  
سببیت سمجھا جا سکتا ہے۔

ہمارے نزدیک ان الزامات کا غلط ہونا ان افراد ہی پر نظر کرنے سے  
ثابت ہو جاتا ہے جو مختار کے ساتھ تھے اور براہ راست رہے جیسے کہ ابوالفضل  
نعمان بن داؤد بن اسقع کنانی کہ جو صحابی رسول تھے (۱)

(۱) ان میں دو ذات پائی۔ اصحاب رسولؐ میں انہی کی وفات ہوئی ہے۔  
در صحیح مسلم ج ۲ صفحہ ۱۵۵



اسی طرح ابو عثمان نندی اور پھر فاعہ بن شداد، یزید بن انس، عبدالرحمن بن سعید بن قیس، ورقاء بن عاذب اور احمر بن شمیٹ وغیرہ۔ یہ سب صاحبان بصیرت اور دین دار لوگ تھے۔

ابراہیم بن مالک اشتر کے متعلق یہ مان بھی لیا جائے کہ انھیں غلط تحریر دکھلا کر موافق بنا لیا گیا تھا۔ تو بعد میں مختار کے ساتھ تقریباً ہر وقت رہنے کے باوجود انھیں مختار کے عقائد و اعمال پر اطلاع نہوتی اور اطلاع ہونے کے بعد وہ منحرف نہ ہو جاتے؟ پھر اگر فرض کیا جائے کہ انھیں ہر وقت ساتھ رہنے کے باوجود ان باتوں کی اطلاع نہیں ہوئی تو آخر ان راویوں کو ان پر اطلاع کیونکر ہو سکی جو مختار کے ساتھ ویسے روابط بھی نہ رکھتے تھے۔

مختار کا خلوص تو اس سے ظاہر ہے کہ حکومت پانے کے بعد بھی مختار اور ان کے ساتھیوں نے اپنے نصب العین کو فراموش نہیں کیا۔ اور چن چن کر انھوں نے قاتلان حسینؑ کو قتل کرنا شروع کر دیا۔ جس طرح انس کا امتیازی نعرہ تھا۔ "یا ثنات الحبیب" (۱) اسی کے مطابق ان کا عمل ظاہر ہوا۔ اس کی تکمیل اس طرح ہو گئی کہ ایک طرف تو عبید اللہ بن زیاد شام کی فوج کو لے کر موصل پر حملہ آور ہوا۔ مختار نے اس کے مقابلہ کے لئے تین ہزار کی جمیعت کے ساتھ یزید بن انس کو بھیجا (۲) اس فوج نے دشمن کے لشکر کو جنگ میں شکست بھی دے دی۔ (۳) مگر عین مشورہ جنگ میں یزید بن انس کی جو بیمار پہلے سے تھے وفات ہو گئی اور ورقاء بن عاذب نے فوج دشمن کی کثرت، دراپنی قلت تعداد کے سبب اپنے سردار کے انتقال کے بعد اس مہم کو کوفہ سے مزید کمکنگوانے تک ملتوی کر دینے کا فیصلہ کیا۔ (۴)

مختار کو یہ امداد ہوئی تو آنکھوں نے ابراہیم بن مالک اشتر کو، ہزار کی فوج کے ساتھ درقار کی مدد کے لیے مومنوں کی طرف روانہ کیا۔ کوفہ کے سردار در سے جو تقریباً سب ہی وہ لوگ تھے جو حضرت امام حسینؑ کے مقدّمہ میں جنگ میں شرکت کر چکے تھے، اس موقع کو غنیمت جان کر کہ ابراہیم کوفہ سے باہر گئے ہوئے ہیں۔ اور مختار تقریباً کیسے ہیں متفق ہو کر بغاوت کر دی اور مختار سے جنگ شروع کر دی (۱) ان میں حسب ذیل افراد کے نام نمایاں طور پر ملتے ہیں: شہت بن ریحی، شمر بن ذی الجوشن، محمد بن اشعث، زہر بن قیس، حویر بن بکر، زید بن حارث بن روم، شہبازی، عمرو بن حجاج زبیدی، (۲) ان میں سے کوئی بھی نام واقعات کربلا کا سوا لہ کر چکے۔ اور کے لیے اجنبی نہیں ہے۔

مختار نے اپنے ساتھ وہی جماعت کے ساتھ ان لوگوں کا معمولی حور سے مقابلہ جاری رکھا اور ایک قاصد کو ابراہیم بن اشتر کے پاس بھیج کر امداد دی کہ وہ اپنی فوج کے ساتھ فوراً کوفہ کی طرف واپس آئیں، چنانچہ تیسرے دن وہ اپنے لشکر کے ساتھ کوفہ واپس آ گئے۔ (۳)

اب دشمنان آل رسول کی سرکوبی کا سنگام آگیا تھا، چنانچہ گرفتاریوں کا سلسلہ شروع ہو گیا۔

ہلایہ پانچ سو آدمیوں کا جتنا جو گرفتار ہو کر مختار کے پاس پیش ہوا تو مختار نے کہا۔ ان میں سے جو جو قتل حسینؑ کے موقع پر کربلا میں موجود ہوں انہیں مجھے بتانے جانا، ان کی پس جاں بخشی نہیں کروں گا۔ باقی سب کو چھوڑ دوں گا۔ چنانچہ جن جن کے بارے میں یہ الزام ثابت ہوا وہ قتل کر دئے گئے۔ باقی سب

کو اقرار دنا داری لینے کے بعد رہا کر دیا۔ (۱)  
 اس کے بعد مختار کی جانب سے شہر میں ندا دی گئی کہ جو اپنے گھر کا دروازہ بند  
 کر کے بیٹھ جائے اُسے امان ہوگی سوا اس شخص کے جو آل رسول کے خون میں شریک  
 ہوا ہو۔ (۲) یہ روز چار شنبہ ۲۴ ذی الحجہ ۶۶ھ کا ذکر ہے۔ (۳)

ابو عمرہ کیسان پولیس کے افسر تھے۔ چونکہ قاتلان حسینؑ بھی اب گھروں  
 میں چھپ گئے تھے اس لیے ابو عمرہ مامور ہوئے کہ ایک ہزار مزدور ساتھ لے کر  
 جائیں اور جو جو مظالم کر بلا میں شریک تھے ان کے گھر دن کو مسمار کر انہیں کیوں کہ  
 ابو عمرہ ان لوگوں سے خوب واقف تھے۔ چنانچہ انہوں نے بکثرت گھر منہم کر کے  
 اور اس ذیل میں بہت سے دشمنان اہل بیت قتل ہوئے۔ (۴)

اب بڑے بڑے نمایاں افراد جو قاتلان امام حسینؑ میں سے تھے تلوار کے  
 گھاٹ اتار دیے گئے۔ جیسے شمر بن ذی الجوشن (۵) عبد اللہ بن اسد مہنی۔  
 مالک بن نسرہ بنی۔ حمل بن مالک مہارمی (۶) زیاد بن مالک، عمران بن خالد۔  
 عبد الرحمن بن ابی خشکارہ بکلی۔ عبد اللہ بن قیس خولانی۔ عبد اللہ بن صغیب۔  
 عبد الرحمن بن صغیب۔ عبد اللہ بن وہب۔ عثمان بن خالد جہنی۔ بشر بن موطئ  
 قاتلین۔ (۷) خولی بن یزید اصبحی (۸) عمر بن سعد (۹) حکیم بن صفیل طائی سہمی (۱۰)  
 نذیر بن رقاد جہنی۔ حرملہ بن کابل اسدی۔ عمرو بن حبیب ندائی (۱۱) اور قیس بن شمس (۱۲)  
 کوفہ کی مہم سے فراغت کے بعد مختار نے ابراہیم کو پھر ابن زیاد سے جنگ

(۱) طبری ج ۱، ص ۱۳۱ (۲) طبری ج ۱، ص ۱۳۱ (۳) الاخب را حوالہ ص ۱۳۱

(۵) طبری ج ۱، ص ۱۳۱ (۶) طبری ج ۱، ص ۱۳۱ (۷) طبری ج ۱، ص ۱۳۱

(۹) طبری ج ۱، ص ۱۳۱ (۱۰) طبری ج ۱، ص ۱۳۱ (۱۱) طبری ج ۱، ص ۱۳۱ (۱۲) طبری ج ۱، ص ۱۳۱



کے لیے روانہ کیا۔ (۱) موصل سے پانچ فرسخ پر مقام خازر میں جنگ ہوئی۔ شہید مقتبلے  
 کے بعد شام کی فوج کو شکست ہوئی اور خود ابن زیاد ابراہیم کے ہاتھ سے قتل ہوا۔ اس  
 کے علاوہ حنین بن نیر سکونی، وشرحبیل بن ذی الکلاع جو شام کے دو مشہور سردار  
 تھے وہ بھی اس جنگ میں مارے گئے (۲) ابراہیم نے ابن زیاد کا سر کاٹ کر  
 مختار کے پاس بھیجا اور مختار نے اسے محمد بن حنفیہ کے پاس بھیج دیا۔ (۳) اس  
 کے بعد ابراہیم نے موصل اور اس کے تمام اطراف پر تسلط قائم کر کے عمال مقرر  
 کئے اور خود شیبین میں جا کر قیام کیا (۴) — مختار اب کوفہ میں اکیلے رہ گئے۔  
 ابن زبیر کو مختار سے بنائے مختار قاتل ہی ہو چکی تھی اور عراق میں بصرہ پر  
 ان کا تسلط قائم تھا۔ اس دوران میں اکنوں نے بصرہ کے مقامی حاکم کو جو زیادہ  
 ان کے نزدیک قابل اطمینان نہ تھا معزول کر کے اپنے بھائی مصعب بن زبیر  
 کو بصرہ میں حاکم مقرر کیا۔ ممکن ہے اسی وقت اس کا مقصد مختار کے مقابلہ میں  
 مہم کا سر انجام دینا ہو۔

اور کوفہ سے جو قاتلن امام حسینؑ مختار کے ہاتھوں بچ کر کسی طرح بچے۔  
 جیسے ثابت بن ربیع، محمد بن اشعث، مرہ بن منقذ عبدی، سنان بن انس اور  
 عبد اللہ بن عروہ خثعمی وغیرہ وہ سیدھے مصعب بن زبیر کے پاس بصرہ پہنچے  
 اور انھیں بھی مختار سے جنگ پر آمادہ کیا۔ خصوصیت کے ساتھ  
 ثابت بن ربیع اور محمد بن اشعث نے بڑے مبالغہ کے ساتھ اپنی منگولی کے  
 غلط فہمیوں کو کھارج و زاری سے کام لیا اور کوفہ پر حملہ کرنے کی ترغیب دی (۶)

(۱) ذخیرہ حیات، ص ۲۸۵، اخبار الطوال ص ۲۸۵، طبری ج ۲، ص ۱۴۵۔

(۲) ذخیرہ حیات، ص ۲۸۵، اخبار الطوال ص ۲۸۵، طبری ج ۲، ص ۱۴۵، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷

دیوری کا بیان ہے کہ دس ہزار اہل کوفہ رفتہ رفتہ نکل کر بصرہ پہنچ گئے اور ان  
 سب نے محمد بن اشعث کی سرکردگی میں مصعب کو کامیابی کا یقین دلایا (۱)  
 اسی دوران میں ایک واقعہ یہ بھی پیش آیا کہ عبد اللہ بن زبیر نے مکہ معظمہ میں  
 محمد بن حنفیہ، ان کے متعلقین اور ان کوفہ کے آدمیوں کو جو مکہ میں تھے مقید کر دیا۔  
 اور ایک مدت مقرر کر دی کہ اگر اس وقت تک انھوں نے بیعت نہ کی تو وہ سب  
 زندہ جلادے جائیں گے۔ محمد حنفیہ نے ایک قاصد کے ذریعہ سے اس کی اطلاع  
 مختار کو دی۔ مختار نے کوفہ سے فوج روانہ کی جس نے مکہ جا کر محمد حنفیہ اور ان کے  
 ساتھ والوں کو قید سے رہائی دی۔ یہ لوگ تو ابن زبیر کا خاتمہ کر دینے پر آمادہ  
 ظاہر کر رہے تھے مگر محمد حنفیہ نے حرم میں خونریزی سے سختی کے ساتھ ممانعت کی  
 اس لئے یہ لوگ ابن حنفیہ کو ایک محفوظ جگہ پر پناہ تک پہنچا کر واپس گئے (۲)  
 بالآخر مصعب بن زبیر نے غالباً اپنے بڑے بھائی عبد اللہ بن زبیر کی  
 ہدایت ہی کی بنا پر ایک لشکر گراں کے ساتھ کوفہ پر حملہ کر دیا۔ مختار نے بھی مقابلہ  
 کی تیاری کی مگر اب مشیت الہی کا فیصلہ کچھ اور تھا۔ مختار اپنے مقصد حیات کو پورا  
 کر چکے تھے۔ ان کی طاقت بھی اس وقت کمزور ہو چکی تھی کیونکہ ابراہیم بن مالک اشتر  
 نصیبین میں تھے اور اس صورت حال کی انھیں کوئی اطلاع نہ تھی مصعب کے پاس فوج بہت زیادہ تھی  
 اور محمد بن اشعث وغیرہ رؤسائے اہل کوفہ بھی ساتھ تھے اس لئے خود کوفہ کے بہت سے لوگ جو دے ہو  
 تھے وہ بھی ان کا ساتھ دینے کے لیے اٹھ کھڑے ہوئے۔ نیز مختار کے خلاف ایک طبقہ ولہرانہ  
 سوال عرب اور غیر عرب کا اٹھا دیا گیا تھا اور یہ کہہ کر کہ مختار نے عجمیوں کو عربوں  
 پر مسلط کر دیا ہے تمام عربوں کے جذبات کو مختار کے خلاف بھڑکا دیا گیا۔ (۳)

تاجم مختار نے اپنے پاس کے لشکر کے ساتھ کئی دن بڑی بہادری کے ساتھ مصعب  
سے جنگ کی جس کے دوران میں ان کے ساتھ کے کئی ممتاز سردار جیسے احمر بن شعیب  
اور عبداللہ بن کمال وغیرہ شہید ہو گئے۔ (۱)

اس جنگ میں فوج منی لٹ میں سے بھی ایک شخص جو دشمنان اہل بیت  
میں نمایاں حیثیت رکھتا تھا یعنی محمد بن اسحاق قیس ہوا۔ (۲)  
آخر الامر مختار کے تمام باؤں و سائے شہید، عوام انسان منتشر، اور وہ خود  
قلعہ کے اندر محصور ہو گئے۔ پھر چند جانبازوں کے ساتھ نکل کر انھوں نے آخری  
بار بڑی پامردی سے جنگ کی اور عین معرکہ جنگ میں ۱۲ ماہ رمضان ۳۷ھ  
کو سر شہید ہو کر اس کی عمر میں جان اپنی جان آفریں کے سپرد کی (۳)

عداوت اور قساوت کی حد یہ کہتی کہ ان کے بعد ان کی بیوی عمرہ بنت نعیم  
بن بشیر انصاری کو بھی منھوں نے مختار کو برا کہنے سے انکار کیا ملا عام میں قتل کیا گیا۔ (۴)  
یقیناً خوش قسمت ہے وہ انسان جو مشیت کے کسی مقصد کی پیمائش کے ذریعہ  
بے زہر زانی خوش قسمت انسانوں میں سے ہے۔ ان کی ذات کے ساتھ قدرت نے ایسا ایک  
عین نیک مرد وابستہ کیا تھا۔ در سائنس کی تکمیل کے ساتھ ان کی زندگی بھی ختم ہو گئی۔  
اب وہ خیر نہیں ہو گئی بلکہ جاودانی طور پر باقی ہے۔

ہرگز میرزا آکندویش زندہ شد بعشق  
ثبت است پر جریدہ عالم و دوا



# چالیسواں باب

## انوی حکومت کا انجام

تاریخی حقیقت ہے کہ جب کسی قوم کو اس حد تک غلبہ و غدار حال ہوتا ہے کہ اس کے صاحبان حق و عقد کے لئے محض ضروریات زندگی ہی نہیں بلکہ فراوانی کے ساتھ سامان عیش بھی فراہم ہو سکے تو اس میں عیش پسندی، جاہ طلبی، کمینہ طبعی، خود غرضی، ناناقت اندیشی، سہل فہمی و رخصتہ بزدلی پیدا ہو جاتی ہے، جس کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ وہ مشرب فنا میں حقیقتہً قدم رکھ چکی جیسا کہ قرآن مجید میں ارشاد ہوا ہے:

وَإِذَا رَأَوْا تِلْكَ الْأَمْثَالَ لَمَّا قَامُوا خَصِمُوا فَبِئْسَ خِطَابَ الَّذِينَ كَذَبُوا الْحَقَّ لَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ لَا تَنْفَعُ الْإِلَاحُ لِمَنْ كَذَبَ الْأَمْتَالَ

جب ہم کسی آبادی کو برباد کرنا چاہتے ہیں تو اس کے دولت مندوں کی تعداد میں اضافہ کر دیتے ہیں وہ فسق و فجور میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ پھر ان پر ہمارا قانون فطرت منطبق ہو جاتا ہے اور ہم اس کو تباہ و برباد کر دیتے ہیں۔

رسول اللہ کے بعد سے دورِ نزدیک تک نبی امیہ کی مادی تر تیاں کس کو معاد نہیں دولت و ثروت، وسعت مملکت اور چشم و خدام کے کھاؤ سے وہ قیصر و کسریٰ کی ہم سری کرتے نظر آتے تھے لیکن نفس پرستی اور تن پروری کے اعتبار سے ان سے بھی کہیں بڑھے ہوئے تھے لیکن نفس پرستی اور تن پروری کے اعتبار سے

چنانچہ قاتل فطرت کے مطابق اُن کے اغماط اور زوال کا وقت یوں  
 ہی قریب آچکا تھا۔ اُس پر نا عاقبت اندیش یزید نے لشکر  
 سلطنت وادرت سے سرشار ہو کر امام حسینؑ کو آپ کی روحانی عظمت  
 اور حقانیت کی ناقابلِ تسخیر طاقت کا خباں کیے بغیر شہید کر دیا۔ اس کا نتیجہ  
 تھا اور وہ یہ کہ متزلزل موی شام تیزی کے ساتھ تباہی اور بربادی کے آخری  
 درجہ تک پہنچ گیا۔

مگر غمِ شہیدِ شہین کا وہ سطرہ دار کمر کھل کر یزید کے  
 مقابل آگئے۔ اور عمر بن ابی سفیان نے چپ چاپ امام حسینؑ کو شہید ہوتے  
 دیکھ کر قاتل فطرت کے جواب میں گروہِ علیہ داکھڑا ہوا۔ مختار نے ایک  
 طرف ستمِ مخالفیت بند کیا۔ پھر یزید بن سبی بن حسینؑ بھی شہید ہوئے۔  
 حسینؑ کے انتقام ہی کے لیے لبِ لبو ہو کر اسٹ۔ (۱) اور گروہِ شہید کر ڈالے گئے  
 مختار نے مستقبلِ جماعت کی تسلیں کر گئے۔ جو ظلم حکومت کے لیے خنر و بڑبڑ  
 بنی عباس علیہ خونِ منجم کا بد رہا لینے کے نام سے بنی امیہ کے مقابل میں  
 کھڑے ہوئے۔

یہ سمجھنا بالکل غلط ہو گا کہ تمام تحریکوں میں خلیفہ منجم تھا بلکہ ان میں  
 سے بعض میں سیاسی کردہ میں تھیں اور کسی سے دور امام حسینؑ کا نام میں ذرا  
 نہ بڑبڑاتا تھا۔ تاریخ بتاتی ہے کہ درویش امام نے بکندگان سے یہ خدوہ  
 بڑبڑاتے رہے مگر قاتل فطرت کو پورا ہونا ضروری تھا۔ درویش کو پورا ہو کر  
 ہر طور جب ابو مسلم خراسانی نے انتقامِ خونِ حسینؑ کے اعلان کے ساتھ

۱۔ رت و شہادت (۲) میں قریب کا زخم بن علی بن عبد اللہ بن عباس نے شہید کے آخری  
 شہید کے خدوہ میں یہ دہری جہاد شہادت (۳) میں عباس بن عباس (سید  
 عبد اللہ بن محمد بن علی کی وادت موی دہری جہاد شہادت (۴) میں مروان بن محمد تخت حکومت پر  
 بیٹھا دہری جہاد ۵ شہادت میں دعوت و تبلیغ اعلان کے ساتھ شروع ہوئی۔ دہری جہاد

مرد میں سیاہ جھنڈا نکالا تو ہزاروں آدمی اُس کے نیچے جمع ہو گئے اور بالآخر  
 بنی امیہ کا آخری بادشاہ مروان بن محمد جنگ زاب میں مارا گیا (۱) اور اسی  
 کے ساتھ اموی حکومت کا ہمیشہ کے لیے خاتمہ ہو گیا۔





# اکتالیسواں باب

## بنی عباس کی سلطنت

شہادت، حمزہؓ کے چہرے سے بنی عباس نے دعوت کا آواز کیا اور  
رفقہ رفقہ اُس میں ترقی ہوئی یہاں تک کہ ابو مسلم خراسانی نے خراسان  
میں کامیابی حاصل کی اور ایران سے عراق تک تمام مملکت اسلامی میں  
بنی امیہ کے خلاف حرکت پیدا ہوئی تو یہ سب آل رسولؐ کی مجددی کے  
نام سے تھا۔

اگرچہ ان کی سیاہ پوشی کا شہد اسے کہہ بڑا کے غم سے تعلق نہ تھا بلکہ وہ  
اپنی اس تحریک کے بنی محمد بن عبد اللہ بن عباس کی وفات پر اظہارِ رنج  
و ملال (۱) اور پھر ان کے فرزند اور اس جماعت کے سرگروہ ابراہیم بن  
محمد کے قتل کے جانے پر سواری کا مقابلہ تھا تاہم کثرتِ واقف ہی اسے سمجھے  
رہے کہ یہ بھی غم امام حسینؓ کی عظمت بھٹی اور اس خیال کو اس نے  
اور تقویت پہنچی کہ اموی خلیفہ مروان کے قتل کے بعد کوفہ کی مسجد جامع میں  
جوان کا سیاہ پوش اجتماع ہوا وہ ۱۰ محرم ۱۱۷ھ یعنی عشرے کے دن تھا (۲)

(۱) اخبار الطوال ص ۳۲ (۲) الاخبار الطوال ص ۳۳ (۳) الاخبار الطوال ص ۳۳

جو شہادت امام حسینؑ کی تاریخ ہے۔

پھر لوگوں کو اہلبیت اور عترت رسولؐ کے فضائل اور حقوق ہی کا واسطہ دے کر اس تحریک سے وابستہ کیا گیا چنانچہ اعلان دعوت کے بعد ان کے ایک خاص کارکن ابو داؤد خالد بن ابراہیم نے ایک مجمع کے سامنے جو تقریر کی وہ حسب ذیل تھی۔

”کیا تم میں کسی کو اس میں شک ہے کہ اللہ سبحانہ نے حضرت محمد مصطفیٰؐ کو اپنی رسالت کے لیے منتخب کیا اور تمام خلق کی طرف مبعوث کیا؟ سب نے کہا نہیں۔ اس میں کوئی شک نہیں، چنانچہ تو کیا اس میں کوئی شک ہے کہ اللہ نے ان پر اپنی کتاب نازل کی جسے جبریل امین لے کر اترے اور اس میں احکام حلال و حرام کا بیان ہے؟ سب نے کہا بے شک، پھر کیا اس میں شک ہے کہ آپ دنیا سے جب تشریف لے گئے تو پورے طور سے رسالت کے فرائض کو انجام دینے کے بعد؟ (سب نے کہا نہیں کوئی شک نہیں؟) چنانچہ وہ علم جو آپ پر اترا تھا کیا آپ ہی کے ساتھ لے گیا یا آپ کے بعد باقی رہا؟ سب نے کہا ضروری باقی رہا۔ جب باقی رہا تو کیا وہ آپ کی عترت اور اہل بیت کے سوا اور کے پاس ہو سکتا ہے؟ (سب نے کہا نہیں) تو پھر اگر ایسے امکانات پیدا ہوں کہ حکومت اسلامیہ اہل بیتؑ عترت رسولؐ میں آجائے تو کیا تم میں سے کوئی یہ پسند کرے گا کہ وہ ان کے واکسی دوسرے تک پہنچ جائے؟“

(سب نے کہا نہیں۔ ہم میں سے کوئی اس کو پسند نہ کرے گا) (۱)

سلسلہ میں طرید بن شقیقہ سلمیٰ نے نصر بن سیار سے جنگ کی تیاری کے سلسلہ میں اپنی ایک تقریر میں کہا

”نبیاء مفر کے وگہ ان رسول کے قاتل اور بی اُمیہ کے اعدا و اعداء

ہیں۔ (۱۲)

بیت جو لوگوں سے لڑ جائی تھی وہ کسی خاص بادشاہ کے نام سے کر  
نہیں ملے کہہ کر کہ ابایکم علی کتاب اللہ عز وجل وسمتہ نبیہ  
والطاعة للرضا من صل بیت رسول اللہ۔  
میں کہتے ہیں لیتا ہوں کتاب خدا اور بیت رسول اور اپنی بیت رسول  
کے رضا پسند (پہلے شخص) کی طاعت پر۔ وہی شخص نے اہل خراسان کو مخاطب  
کر کے فوجیں بھیجیں کہ جس قوم کے عترت رسول خدا میں سے ان اُزاد  
نہیں کہ اگر وہ ہرگز ہار سکتے جو نہ وہ ہشت میں مبتلا کیا۔ اب اللہ نے تمہیں  
مذکور بات ثابت کر دی۔ یہ کسی امیہ سے نہ تھا۔ (۱۳)

خرام شہزادہ کو عرق میں ہاشمی سلطنت کے قیام کا، حرام کیا  
تھا۔ یہی وہی رسول جو دوستانہ بیت میں سے تھے وزیر مقرر  
کے لئے وہ وزیر آئے تھے۔ اور اسلم خراسانی، عین آل محمد کے نام  
سے مشہور ہوئے۔ (۱۴)

بے شک اہل بیت رسول میں سے وہ درخشاں قہر و قدرت کی حقیقت سے  
قلم رتے اور ہنس سکتے کہ رسول کا نام صرف سیاسی مقصد راز کے لئے  
یہ جارا ہے۔ خلیفہ خاندان کی پیش اس پرشمن دعا حضرت جعفر بن محمد نے  
کے پاس بھیجی کہ آپ نے اسے قاصد کے سامنے ہی چراغ کے شعلہ میں جلا کر  
تاب کر دیا اور فرمایا کہ اہل خراسان حقیقت میں شیعہ علی نہیں ہیں۔ ہر ستم





# بیاللسوال باب

## تبدیل و نہایت

ماہ حسین کا مقصد جیسا کہ جا بجا اس کتاب میں بتایا گیا ہے براہ راست  
 یہ نہیں تھا کہ یہ زیر باغی امیر کی حکومت کو مادی حیثیت میں تباہ و برباد کر دیا جائے  
 اس لئے کہ اگر آپ کو جی منظور ہو تو آپ نے شروع ہی سے مادی ذرائع اختیار  
 کیے ہوئے اور اپنے رد منہ سب سے ان فوجی طاقت جمع کی ہوئی بلکہ آپ حقیقتہً  
 اپنی اتحاد پیدا کرنے کے لیے کوشاں تھے اور غائب سے کہ فوجی طاقت  
 اور عوار انسانیت اسام کو فٹ سے فٹ سے کیا کرتی ہے مگر ان کی نہ نہایت کو تبدیل  
 نہیں کر سکتی ہذا آئیں سے اس کی طرف پوری توجہ نہیں دینی مگر ان کے بیان  
 اتنی طریق پر ہی رکھا کہ ان کی نہ نہایت میں تبدیلی کریں۔ پس تبدیلی جو مستقل  
 اور زیر ہے وہ جس کے اثرات خود ہو سکیں۔ یہ دیکھنا چاہیے کہ امام  
 حسین اس مقصد میں کب تک کامیاب ہوئے۔  
 یہ بات بہت کم معلوم ہوگی کہ مسلمانوں کی اکثریت نے خلفائے  
 اس کے لئے اور دوسرے ممالک اور ممالک کی اطاعت و راست خدا اور سرور کی قرب  
 فرمیں قرار دیا۔ اس ذیل میں کسی درجہ تک حق تسلیم ہی اس کے لیے تسلیم  
 کر لیا گیا۔ اس کا نتیجہ تو یہ ہے کہ جو خدو رکاز اس کے ہر وہ ٹیپ سے مکران

شیعوں کا ذکر نہیں جو اس خلافت کو کسی حیثیت سے تسلیم ہی نہیں کرتے بلکہ جمہور مسیحین یعنی اہل سنت خلافت کے دو حصے قرار دیتے ہیں ایک خلافت راشدہ اور ایک غیر راشدہ جس کو ملک مخصوص کہا جاتا ہے۔ عام طور پر حضرت علیؑ اور پھر امام حسنؑ کی خلافت جو معاویہ سے پہلے کے قبل کہ یہی خلافت راشدہ کی آخری زمانی جاتی ہے۔ معاویہ اور پھر یمنیہ اور دیگر خاندانے بنی امیہ و بنی عباس سب خلفاء کہے جاتے ہیں مگر غیر راشدین۔ یہ نفرت امام حسینؑ کے بے پناہ، حجاج اور خصوصاً کوفہ کے جہاد ہی کا نتیجہ ہو سکتی ہے۔

آپ کی اس مقادرت کے باعث مسئلہ ہمیشہ کے لیے صاف ہو گیا تھا میں نے کسی کو بھی حق تشریح نہیں ہے اور جس طرح برے اعمال اگر کوئی عام انسان کرے تو وہ گناہ ہیں اسی طرح مسلمانوں کا منتخب کردہ خلیفہ وقت ان کے تکباب کرے تو وہ بھی گناہ ہیں اور سب سے بڑے گناہ ہیں۔ یہ بھی کہ ہر اقتدار اکم و انت کی اطاعت امن و امان کے تحفظ کے لیے اسی وقت تک ہے جب تک مفاد خداوند سے تضاد نہ ہو لیکن جب الہی قانون کا تقاضا اس حکومت کی مخالفت میں ہو تو ہر بندہ خدا کا فرض ہے کہ وہ بمقتضائے حکم خداوندی مقابلہ کے لیے تیار ہو جائے۔ اس طرح اس بھیڑ یا دھسان والی کیفیت میں جو ستہ تک نظر آرہی تھی آپ نے ایک فرض شناسی کا احساس اور حکومت جو رسے محاسبہ کا ایک بندہ پیدا کر دیا جس کی بدولت پھر کسی سلطنت کو اس کا خواب خرگوش پر کیفیت اور خوشنوار باقی نہ رہ سکا۔

اس کے بعد حسینؑ کا صبر و استقلال ایک دائمی مثال بن گیا جو ہر سخت موقع پر یاد کیا جاتا اور متزلزل دلوں میں استقلال پیدا کرتا رہا چنانچہ اس وقت



جب لشکر ہنس مصعب بن زہیر کے مقابلہ میں عبدالملک بن مروان نے لشکر  
کشی کی اور فوج مئی سن ۶۳۷ء سے مصعب کی فوج میں جڑی ہوئی اور  
ایک عام رعب ہادی ہو گیا اور مصعب نے عمرو بن مغیرہ بن شعبہ کو پکار  
کہ ادھر آؤ جب وہ تڑپا آیا تو مصعب نے کہا اس وقت حسینؑ کے حارث  
بیون کرد کہ اہلیوں نے اس طرح ابن زیاد کو نکرانے سے بھاڑ دیا اور حارث  
برسر حیرت ماندھی غرودے امام حسینؑ کے حالات بیان کیے مصعبؑ  
جوش میں اپنے گھوڑے کو تڑپا دیا اور یہ شور مچا

فان اهل النصف من آل هاشم تأمروا فشدوا الكرام اندم  
یعنی: وہ جو کربلا میں ہاشمی گھرانے کی ذریعہ تھیں ایک ایسی مثال قائم  
کر گئی ہیں جو شریعت کے لیے ہمیشہ کے واسطے ایک منبر بن موند ہے۔  
یہ کہہ کر فوج دشمن کا جان توڑ مخابلہ کیا اور جنگ کرنے ہوئے تھوار کے  
گھاٹ اتارے گئے۔ یہ دھڑادی والی لڑائی جو کربلا واقعہ ہے۔  
اس طرح حضرت امام حسینؑ نے جو قوت برداشت اور جرات اظہار  
میں کر دی تھی وہ ہمیشہ ہمہ دوز کی طاقتوں کے خلاف ایک خیر و بری اور  
احساس انسانی کو بیدار رکھنے کا جو مقام دیا گیا تھا وہ اس وقت تک باقی ہے  
اور یونہی باقی رہے گا جیسا کہ جوش میں کہا ہے۔

یہ آج جو اک گونج ہے آزادی کی  
یہ جی ہے حسینؑ ابن علی کی آواز

# تینتا لیسواں باب

## اخلاقی نتائج

واقعہ کربلا کی حقیقی اور لافانی افادیت اُس ردِ عمل اور میزانِ انقلابات مادی سے بالکل علیحدہ اور مختلف ہے جو کہ قہری نتیجہ کے طور پر ہنگامی حیثیت سے مرتب ہو رہے تھے۔ وہ اس اخلاقی قوت سے وابستہ ہے جو نورِ بشر کی ذہنیت کی صحیح تعمیر اور رہبری کرنے کی پوری ضمانت کر سکتی ہے۔

انامِ حسینؑ کی ذات اور ان کے کارنامہ جاوید کو اُس کے حقیقی قبول و برکات کے لحاظ سے کسی ایک گروہ میں محدود کر دینا اسلام کی ان روئ کے خلاف ہے جو خالق و عنایت کو رب العالمین بنانے میں مضمر ہے۔ جب خدا کی ذات کسی خاص گروہ سے منحصر نہیں کی جاسکتی تو حسینؑ اسے تدبیرِ خدا کی قربانی کو کسی ایک گروہ میں محدود کرنا بھی مبرا مغلف ہے۔

آپ کی شہادت کا مفاد ان تمام لوگوں سے متعلق ہے جو آپ سے انسانی زندگی کا سبق لینا چاہیں۔

زیل میں واقعہ کربلا سے مذہبِ انسانیت اور اسلام کے متعلق جو فائدہ حاصل ہوتے ہیں۔ ان کو سلسلہ کے ساتھ درج کیا جاتا ہے۔

— (۱) —

## مذہب اور روحانیت کی طاقت کا مظاہرہ

مادیت اور روحانیت میں جنگ ہمیشہ ہی برپا رہی اور آج بھی ہے مذہب  
روحانیت کا علمبردار ہے۔ اس لیے آج جب کہ دنیا روحانیت کی طرف  
سے مڑے ہوئے ہے تو وہ مذہبی معتقدات کو دوبارہ کے نام سے تعبیر  
کر کے ان کی اہمیت کو گھٹاتی ہے مگر مذہب اپنی طاقت ہمیشہ منواتا رہا ہے۔  
کرہا کی جنگ مذہبیت اور مادیت کے درمیان ایک عظیم الشان جنگ  
تھی۔ اس طرف تمام دنیا منظر ہر گھنٹے ہوا آنکھوں کے سامنے ہے۔ اور وہ ایک  
انسان کو مریخ اور مریخ پر بنانے کے لئے کافی ہے اور اس مریخیت و مریخ کا نام  
تہذیب و تمدن کی بجائے ہے۔ یہ خیمہ کرہا بنا تھا۔ اور دھڑکتی تھی۔ یہ خیمہ نہیں تھیں جنہیں مذہب  
انسانی دماغ میں منبج کرتا ہے۔

دنیا نے دیکھ لیا کہ ہم مادی مظاہر حضرت امام حسینؑ کی جان پر زعفران کو تیار کرنا  
میں ناکام ہوئے۔ اور وہ نکاحیت جو یہی طاقت برپا رہی تھی۔ اور اسے جہاں حد  
کے ساتھ آخر تک قائم رہا۔ اور یہ ہے اعتبار سے کہ میرا جس جس کے لئے  
ماتہ روحانیت کی فتح کا زواں موندن ہے۔

— (۲) —

## مذہبیت اسلام کی تعمیراتی و شاعری

ایک مذہب کی سچائی کا بڑا نشان ہے اس کے بانہاں کا ثبوت قدم



استقلال کے ساتھ مصائب کو برداشت کرنا اور آخر وقت تک اپنے اصول سے منحرف نہ ہونا۔

انگریزی مذہب کے عقیدت کیشوں میں عام افراد کا مصائب کو جھیل لینا اپنے قربانی کے لیے پیش کرنا کوئی ایسا مستند امر نہیں ہے اس لئے کہ عام افراد حقیقت حال سے بے خبر اور نادان و دھوکے اور فریب میں مبتلا ہوتے ہیں ان کے لئے باطل ممکن ہے کہ وہ سراب کو آب و دریا جاز کو حقیقت خیال کر لیں اور اپنے زعم باطل کی حمایت میں جان دینے پر بھی تیار ہو جائیں لیکن خود باطنی مذہب اور اس کے محسوس واقعات کا یہ افراد اور گھروالے لوگوں کا جو اس کے اسرار و نمونہ درموز حیات اور معیار اخلاق و اوصاف سے بویہ طور پر واقف ہیں اصول کی حمایت میں استقلال و ثبات قدم کے ساتھ مصائب کو برداشت کرنا اور ضرورت کے وقت جان کی قربانی پیش کرنا بے شک اس بات کی دلیل ہوتا ہے کہ اس اصول میں سچائی اور خلوص کا جو ہر مضمر ہے۔ اسی لیے حضرت رسول کا طرز عمل اسی لڑائیوں میں بھی یہی تھا کہ وہ اپنے عزیزوں کو میدان جنگ میں سب سے آگے رکھتے تھے جس کا تذکرہ حضرت علیؑ نے نہج البلاغہ میں فرمایا ہے ان الفاظ میں کہ "جب خونریز جنگ کی صورت سامنے آتی تھی اور لوگوں کے قدم پیچھے ہٹتے تھے تو آپ اپنے گھرانے والوں کو آگے بڑھاتے تھے اور ان کو اپنے اصحاب کی حفاظت کا ذریعہ بناتے تھے نیزہ و شمشیر کی آویخ سے اس کا پیشہ تھا کہ عبیدہ بن الحارث بن عبدالمطلب رسولؐ کے چچا زاد بھائی شہید ہوئے جنگ بدر میں جو سب سے پہلی اسلامی لڑائی تھی اور حمزہ بن عبدالمطلب جو حضرت کے چچا تھے احد میں مارے گئے اور جعفر بن ابی طالب جو رسولؐ

کے دوسرے چچے نے داور حضرت عقی کے حقیقی بھائی تھے، موتہ سکھ کر میں نے  
 جوت اور نور حضرت علیؑ پر ختم ہو کر موت کی طرف آگے بڑھتے نظر آئے۔  
 پھر یہ مثل رسول کا جتنا نام ہے، خدا کا دین حضرت کو کس دیر ہو رہا تھا۔  
 اور آپؐ اس کے لیے کسی کو بہریرا نہیں کرے، یہ تبار رہتے تھے۔ پھر یہ  
 بڑی ایک شہید و جو کماں مندریت کا موزہ ہو۔ اس کے لیے بھی رسولؐ کا  
 خیر ہی آپ کے بڑھاپا۔

اما حسینؑ کی قربانی کوئی خاموش قربانی نہ تھی بلکہ آپؐ ہی قربانی سے  
 ساتھ بہرہ بردار بنانے سے بھی حقیقی اسلام کی طرف دعوت دینا رہا۔ اور اس  
 کو دوسرے بھی احکام اسلام کی عظمت و بزرگی میں قائم کرتے رہے۔ آپؐ  
 کریمؐ میں تبلیغ حق کے پھر کو کسی وقت غراندہ نہیں کیا۔ اس وقت کہ جب  
 خور کے پیاسے دشمنوں نے چاروں طرف سے نام پر راسخا بند کر دیا تھا۔  
 پھر اس کے لشکر نے دین و مذہب بلکہ انسانیت و غیرہ کو خیر تبار کے  
 فرزند رسولؐ کے قتل پر فریاد بھائی تھی تو حاکم نے ان کا مراجم سے باز آنا  
 نہ لیا۔ اور حسینؑ اس سے چوری طرح وقف تھے پھر بھی چونکہ ایک مبلغ مذہب و  
 داعی حق کا فریضہ ہی ہے کہ وہ حق کی آواز بلند کرے، در تبلیغ و دعوت میں کوتاہی  
 نہ کرے لہذا اس فریضہ کو امام آخر دم تک ادا کرتے رہے۔

۹ محرم کو اس وقت جب کہ خوگوار لشکر کی پرنش تھی، حسینؑ اویں  
 کی مختصر جماعت کے قتل کر دینے کے لیے تلوار لے کر آیا تھا تو آپؐ نے اپنے بھائی  
 عباسؑ کو بھیج کر ایک شب کی مہلت مانگی صرف اس لیے کہ اس رات بھر  
 آخری دفعہ بیدار رہ کر خدا کی عبادت کر لیں چنانچہ شب اس طرح گزاری گئی  
 کہ لھم ددی کدی التخل (یعنی، اس جماعت کی آوازیں ذکر

الہی اور تسبیح کے ساتھ اس طرح گونج رہی تھیں جیسے شہد کی مکھی کے چمتے سے  
 آواز آتی ہے۔ اس طرح انہوں نے دکھلادیا کہ سخت ترین مواقع پر کس طرح  
 اصول مذہب کا خیال رکھنا چاہیے اور یہ کہ روحانی قوت عالم کی بر قوت  
 سے زیادہ بر طاقت ہے۔

اس سے زیادہ سخت اور کٹھن وہ موقع تھا جب روز عاشور لڑائی شروع  
 ہو چکی تھی حسین جماعت کے بہت سے افراد قتل ہو چکے تھے اور نمایاں کمزوری  
 محسوس ہوتے لگی تھی۔ اور تیروں کی بارش جاری تھی۔ لیکن اس حالت میں بھی  
 نماز ظہر جماعت ادا کی گئی۔ اور ایسی نماز کہ جس کی نظیر عالم کی تاریخ پیش نہیں  
 کر سکتی

امام رد یقیلہ اور مجاہد بن کی صفیں پیچھے اور دو بہادر جاں نثارانہام کے  
 آگے سینہ سپر ہوئے کہ جو تر آئے اپنے سینے پر ہیں جس کا لازمی نتیجہ یہ تھا کہ  
 نماز ختم ہونے پر اُن دو بہادر دن میں سے ایک سعید بن عبد اللہ حنفی زہر  
 یہ کر کے کر تھپنے لگے اور دنیا سے اس حالت جو گئے

یہ حقانیت کے وہ نماز تھے کہ سرور قیام کے دامن نے انہوں نے  
 ایک طرف تو دنیا کو دعوت حق کی پر زور دیا اور دوسری طرف افراد اسلام کے  
 اسلامی احساسات کو بھڑکایا کہ وہ اس عظیم الشان قربانی کو جان بوجھ کر  
 نہ دیکھنے لگا نماز اقبال اور اس کی حریت کا یہ وہاں سے کر دیا۔

نارنج شاہد ہے کہ کہ بلا کی جنگ میں حسین جہاں تک کہ فرود ایک مبلغ کہیت  
 رہتی تھی۔ سر بہ ہدائی کا سبب یہ تھا کہ وہ اس عظیم الشان قربانی کا  
 خطبہ اور تمام انصاف و اقرار کے عزائم سے سب سے پہلے اس افراد کے  
 خلل نہایت نصرت کے ساتھ یہ اس کے بلائے میں یہ اس کے لئے رہا اور کما





# اخلاقی اور تمدنی تعلیمات

کہ بلا کا واقعہ مرتفع مصائب ہونے کے ساتھ صرف دعوت آہ و نالہ اور  
تشریک لشکر ایشال کا مہربانہ نہیں ہے۔ بلکہ اس کے علاوہ وہ ایک درس گاہ تعلیم و  
تربیت بھی ہے جس سے انسانی رفعت کا شاہراہیں سامنے آتی ہیں۔  
حالانکہ عام طور پر کسی عمل میں کوئی کیڑا بگڑا ہوتا ہے تعلیم کا معرکہ واقعہ کہ بلا  
باوجود اپنی مختصر مدت وقوع کے تمام اہم تعلیمات کا مرکز ہے۔ وہ پڑھنا، لکھنا،  
عناوین کو درج کر کے واقعات کا حوالہ دیا جاتا ہے جن سے کسی حد تک واقف کرنا  
کی ہمہ گیری کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

## حریت

حریت کے معنی خرامش کے مطابق معنوی انسان  
کے نہیں ہیں بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ انسان اپنے ضمیر  
کے فیصلوں پر بغیر کسی رکاوٹ کے عمل پیرا ہو سکے۔ رکاوٹوں میں سے  
بڑھ کر خود اپنے انداز اور ان چیزوں سے بہت ہے جو اسے تمہیری اور زہریل  
کرنے سے خطرہ میں پڑتی ہیں۔

اگر انسان اپنی خواہشوں اور نفس کے تقاضوں سے آزاد ہو سکا تو یہ  
کا کوئی ظلم اسے غلام نہیں بنا سکتا۔

حضرت امام حسینؑ کے سامنے ہر وہ پیر خطرہ میں تھی جو کسی انسان  
کو عزیز ہوتی ہے لیکن آپ نے اپنے ضمیر کے فیصلے کے مطابق عمل کر کے اپنے  
ہنگام میں حریت نفس کا ثبوت دیا جس کی شدتوں کا تصور بھی عام طور پر  
انسان کے لہزہ بر اندام بنانے کے لیے کافی ہے۔

یہی حریت کے وہ معنی ہیں جس کے اعتبار سے آپ نے حُر میں زبردیاں  
 کو جو فوج باتس کا ساتھ جوڑ کر حق کی طرف آگے حریت کی سند دیتے ہوئے  
 فرمایا: "کما یمک اعدائکم بے شک اسمہا مسمی ہوئے"  
 انت حرفی مدنا وحرقتہ تم دنیا میں بھی حرمو اور خیرات میں بھی  
 یہ حریت آزادی و رعایت کے جس غمومہ سے بحث ہو ہے جو آج سپاہی  
 دنیا میں رائج ہے۔

کسی آزاد ملک کے افراد بھی حقیقت میں غلام ہیں جب وہ غلط جتنی وقت  
 کی بنا پر غلط مفادات کی راہ اختیار کرتے ہوئے ہوں اور ان غلام ملک کے  
 بھی افراد آزاد ہیں۔ اگر وہ باوجود بددست و بد تدبیر کے پتہ ذرا غفلت پر  
 سے غافل نہ ہوں۔

## استقلال

سمجھت اور دستور میں ہونے کے سستے کتب پر قدم میں خلافت اور  
 تباہت و استقلال ہے۔ دریں اس میں کر بلا کے مابین کا مہر سب  
 سے اول ہے۔

کون نہیں جانتا کہ گندرا دیکر، روڑ مختلف چیزیں ہیں۔ کتنا آسان  
 ہے لیکن عمل کرنا مشکل ہے۔

دانشی قریب کی غصیم جنگوں میں بہت سی قوموں کی آزادی سب سے  
 جہان میں سے کون وہ قوم تھی جس نے جنگ شروع کرتے وقت یہ  
 نہ کیا مگر کہ جہاں خرمی قطرہ خون گرنے تک دشمنوں کی علامی قبول نہیں کریں گے۔



مگر وہ ملک فتح ہو گئے۔ اور کوئی نہیں کہہ سکتا کہ اس وقت ان میں کوئی  
فرد بھی قابل جنگ باقی نہ رہ گئی تھی۔ جوتا یہی ہے کہ ان میں بہت بڑی جماعت  
ایسی باقی رہی ہے جو جنگ کرنے کے قابل سمجھی جاسکتے مگر مشکلات کے سامنے  
وہ سپردِ امان ہو جاتی ہیں۔

اس کے برعکس انہیں کیرالا و انوں پر لڑنے کے لیے نو آپ کو وہاں کا پڑا کوہ  
اپنے قول کی کسوٹی پر پورا اٹھاتا ہو، کئی دسے گئے اور آپ کو علوم و خانہ کا  
کہ اس فوج کے سردار اور اس کے ساتھیوں نے جو کہا اس پر عمل کر کے دکھایا  
حضرت امام حسینؑ نے بیباک فرمایا تھا کہ بیعت نہیں کر دوں گا۔  
تو اس وقت اس کا بیعت نہ ہو کر دینا کوہِ علوم نہ تھا کیونکہ انسانی کھیل کے دو  
ان امرکات کا اندازہ نہیں کر سکتے تھے یہاں تک وہ تعانت کی رفتار پر  
کو پہنچ گئی۔

دنیا نہیں سمجھ سکتی تھی کہ اس "نہیں" میں کتنے مشکلات کے مقابلہ کا  
عزم مضمر ہے لیکن حسینؑ جس وقت "نہیں" کی آواز بلند کر رہے تھے تو دل  
کی گہرائیوں میں اپنی قوتِ ارادی کا جائزہ لینے اور موقع کی نزالت پر غور  
کرنے کے بعد یہ فیصلہ کر رہے تھے کہ شاید اسے اس کمالات کی آخری حد تک  
پہنچ جائیں گے لیکن میرے عزم کو نہ بدل سکیں گے چنانچہ نتیجہ کے طور پر  
کہہ دیا کہ اس "نہیں" میں کتنا دزن تھا۔

راستے میں جب حیرت ہوا جا رہا تھا کہ اپنے اوپر رحم کیجئے۔ میں دیکھتا ہوں  
کہ آپ قتل ہو جائیں گے۔ تو آپ نے فرمایا تھا کہ کیا اس کے آگے بھی کچھ ہے یا  
جب انسان حق پر قائم ہے تو موت کے آنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔  
آپ کے فرزند علی اکبرؑ نے یہی کہا تھا کہ جب ہم حق پر قائم ہیں تو موت کی کوئی

پر و انہیں۔

آپ کی اس قوت غم کا اندازہ دشمن کو بھی تھا۔ چنانچہ اس وقت کہ جب ستمرا بن زیاد کا خط لیکر نویں تاریخ محرم کو آیا تھا کہ حسینؑ سے غیر مشروط طور پر اطاعت کا اقرار کر لیا جائے۔ اور پھر سعدؑ نے خط دیکھا تھا تو بجائے اس کے کہ امام حسینؑ کے پاس جاتا اور آپ کو مضمون خط سے اطلاع دیتا اس نے اپنی جاگ پر کہہ دیا تھا کہ ”حسینؑ اس طرح پر تو اطاعت نہ کریں گے وہ اپنے باپ کا دل اپنے سینہ میں رکھتے ہیں“ نتیجہ میں سب نے دیکھ لیا کہ میدان جنگ میں ہزاروں مصائب کے سیلاب چھوڑتے تھے اور اس کوہ غم و استغلاں سے ٹکرا کر واپس پلے جہاتے تھے۔ گویا ان تمام مصائب کے ہجوم میں حسینؑ کی زبان پر یہ شعر جاری تھا کہ:-

ان کان دین محمدؐ لا یستقم الا بقولی یا سیوف خذینی  
”اگر میرے نانا کا۔ دین اس وقت تک برقرار نہیں رہ سکتا جب تک کہ میری رگ حیات قطع نہ ہو جیسا کہ تو اسے خون آشام تلواروں اور چیمے سے ضرب دے گا۔“

یہاں تک کہ اس وقت بھی کہ جب اس باس کوئی موجود نہ رہا تھا۔ اصحاب و انصار سب شہید ہو چکے تھے۔ خود آپ پر حملے ہو رہے تھے اور زخموں سے چور چور تھے۔ اس وقت بھی آپ کی ابرو پر شکن نہ تھی۔ خود فوج عمر سعدؑ کا ایک آدمی بیان کرتا ہے کہ ”خدا کی قسم میں نے کوئی دل شکستہ و زخم رسیدہ آدمی جس کے اولاد، بھائی، اغزاؤں انصار سب قتل ہو گئے ہوں ایسا نہیں

(۱) ارشاد صفحہ ۲۲۲

دیکھا جو حسینؑ سے زیادہ مطمئن، مستقل، مزاج، ثابت قدم اور باہمت ہو (۱)  
خدا کی قسم ان سے زیادہ کیا: میں نے ان کے قبل اور ان کے بعد ان کے  
مثل بھی کوئی نہیں دیکھا۔ (۲)

## جماعتی تنظیم

تنظیم اجتماعی ایک جمیعت کی وحدت خیال، وحدت قصد اور وحدت  
عمل سے پیدا ہوتی ہے۔ ایک شخص اگر تنہا ایک خیال پر قائم بھی ہے  
تو یہ ضروری نہیں کہ اسے ساتھی بھی ایسے مل جائیں جو بلا استثناء سب آخر  
تک اس کے ساتھ ساتھ چلتے رہیں۔ سرور دن کا ثبات و استقلال ایک علیحدہ  
چیز ہے جو کسی انسان کی انتہائی عظمت کے بعد بھی ضروری نہیں ہے کہ حاصل  
ہی ہو جائے۔

ہمارے سامنے ہیں انبیاء و مرسلین کے حالات۔ ہمیں معلوم ہے کہ سر  
موسیٰ کے بنی اسرائیل پر کتنے احسانات تھے، ان کو دنیا و آخرت سے چھڑایا۔ مہر کے  
ملاک سے پکا کر نکال لیے گئے۔ بیت المقدس کے فتح کرنے کے لیے تیار کیا  
مگر جب یہ لوگ نخل کی سترل سے دو چار ہوئے اور فلسطین کے تہ اور آدمی  
و کفائی دیئے تو انہوں نے موسیٰ سے صاف کہہ دیا کہ ”وہاں تو بڑے بڑے زبردست  
لوگ موجود ہیں۔ ہم ہرگز نہیں جائیں گے جب تک کہ وہ خارج نہ ہو جائیں۔  
ہاں جب وہ نکل جائیں گے تو پھر ہم اندر داخل ہوں گے“ اس بڑے مجمع میں



جو موسیٰ کے ساتھ تھا قرآن نے شمار کر کے بتایا ہے کہ کتنے آدمی اسے جرمی  
 بان پر قائم رہے۔ ”صرف وہ مخصوص آدمی وہ تھے جنہوں نے کہا کہ دروازہ  
 میں داخل ہو جب نہ داخل ہو جائے تو تمہیں رنج حاصل ہوگی۔ اور خدا پر ہنسنا  
 کرو اگر ایمان رکھتے ہو مگر دوسرے لوگوں نے کوئی اثر نہیں کیا۔ اور نہایت  
 دل شکن الفاظ میں کہا کہ ہم سرگزشت داخل نہیں ہواں گے۔ جب یہ کہیں اس میں  
 موجود ہیں۔ ایسا ہی ہے تو آپ جیسے اور آپ کا پروردگار اور آپ دونوں  
 مل کر جہنم کر لیجئے۔ ہم یہاں بیٹھ کر تماشا دیکھیں گے۔“

حضرت موسیٰ کے شاگردوں کا تذکرہ بھی ہمارے سامنے ہے۔ مکتور  
 سے تو وہ لوگ ہی تھے جو آپ پر ایمان لائے تھے۔ ان میں ہیں یہ عالم تھا کہ  
 شاگردوں ہی میں سے بہت تھا جس نے ان کے خلاف فہرہ سنانی کی اور  
 ان کو گرفتار کرادیا۔

انجیل بتا رہی ہے کہ یسوع مسیح نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ تم میں  
 سے کوئی ایسا نہ ہو گا جو میرے بارے میں تھوکر نہ کدائے۔ ایک ٹبرے  
 مخصوص شاگرد پطرس نے کہا کہ اسے میرے باب سے تھوکر کھائیں  
 میں نہیں کھائوں گا۔ یسوع نے فرمایا کہ راجح کو اسے مرغ کے اذان دینے  
 سے پہلے تو میں مرتبہ میرا نکار کرے گا۔ انجام یہی ہوا کہ جب حضرت مسیح  
 کو گرفتار کر کے لے جاتے تو یہ شخص بھیجے تھیں جنہوں نے دیکھ کے لیے کہا۔  
 ”تو اتنے جوعت کو نہ سناں ہوا کہ یہ حضرت عیسیٰؑ کا آدمی ہے۔“ یہ چھ آدمی  
 کے حقداروں میں سے ہوئے کہا نہیں میں ان کو نہیں جانتا۔ دوسری مرتبہ بھی  
 ایسا ہی ہوا اور تیسری مرتبہ اس کے ساتھ حضرت عیسیٰؑ کی شان میں تازیانہ  
 کلمات بھی مستعمل کیے۔ اس وقت مرغ کی آذان کی آواز آئی اور

اس طرح مسیح کی، پشتگوئی پوری ہوئی۔ اسی طرح باقی ساتھیوں نے بھی حضرت عیسیٰؑ کی کوئی نصرت و حمایت نہیں کی اور راہ حق پر ثابت قدم نہ رہ سکے۔ ہمارے پیغمبر کی تاریخ زندگی بھی اس طرح کے واقعات سے بھری ہوئی ہے۔ بہت سے اس طرح کے مواقع کا تذکرہ قرآن کریم کے اندر موجود ہے۔ ایک مہر لی سا واقعہ یہ ہے کہ ایک افسر کی ماتحتی میں تین کا نام عبداللہ بن جبر تھا پچاس آدمیوں کے درجہ کوہ ۱۵ حد پر کھڑا کر دیا گیا تھا کہ چلے ہیں شکست ہو چاہے فتح، تم اس جگہ سے نہ ہٹنا۔ مگر جب جنگ میں مسلمانوں کو کامیابی ہوئی تو بارہویہ دیکھ افسر و تارہا مگر سوائے چند آدمیوں کے وہاں کوئی نہ رہ گیا اور سب مال غنیمت کے لوٹنے میں مصروف ہو گئے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ فتح شکست کی صورت میں تبدیل ہو گئی اور مسلمانوں کی اکثریت صبر و استقلال سے عاری ثابت ہوئی۔

ایسے نمونے تاریخ میں بے شمار ہیں۔ لیکن اگر بلا میں حضرت امام حسینؑ کے ساتھ جو لوگ تھے، ان میں کوئی ایک شخص بھی ایسا نہ تھا جس کے قول و عمل میں اختلاف کی جھلک بھی نظر آ سکے۔

اسی وجہ سے امام حسینؑ فخر کرتے تھے کہ جیسے وفادار اور جاں نثار میرے ساتھی ہیں ایسے کسی کے نہ تھے۔

## عزتِ نفس

کوئی شک نہیں کہ بزرگی عزیز شے ہے اور فطرت انسانی میں حیات دنیا کی محبت و ولایت کی گئی ہے۔ انسان اسی کی خاطر سخت ترین دنیا

کے مشکلات کو برداشت کرتا اور سرد و گرم عالم کا تحمل کرتا ہے۔ اور تمام وہ ممکن ذرائع جن سے اس کی ہستی کی بقا کا امکان ہو اپنے لیے حاصل کرنا ضروری سمجھتا ہے۔ اسلام نے بھی اس فطری رجحان کو روکنے کی وجہ نہیں پائی بلکہ لایزال ثابت کیا۔ **یَا اَیُّهَا النَّفْسُ الْكَافِرَةُ** اپنے نفس کو ہلاکت میں نہ ڈالو اور حکیمانہ حکم سے حفاظت نفس کو ایک لازمی فریضہ قرار دیا۔ لیکن زمانے کے پل و نہار میں ایسے نازک مواقع بھی پیش آجایا کرتے ہیں جب جذبات میں لالچ اور طبعی و عقلی رجحانات میں تضاد موتا ہے۔ زندگی اپنی تمام دل فریبیوں کے باوجود اتنی مہیب صورت میں نظر آتی ہے کہ انسان بے اختیار اس سے آنکھیں موڑ لینا پسند کرتا ہے اور اسی محبوب زندگی سے جس پر وہ ہر ممکن چیز قربان کر دینا پسند کرتا تھا ہاتھ دھونے میں لذت محسوس کرتا ہے۔

یہ صورت کبھی غیر شعوری، شہوانی، جاہلانہ، ناعاقبت اندیش رجحانات سے پیدا ہوتی ہے اور اس موقع پر جان دینے سے نہ عقل بڑھ کر مر جیا کرتی ہے اور نہ شرٹا شاہباش کی آواز دیتی ہے۔ لیکن جس وقت موت سے بدتر زندگی اور زندگی سے بہتر موت میں معاملہ پڑ گیا ہو جس وقت بٹائے حیات اہم ترین مقاصد کے پامال ہو جانے پر موقوف ہو اور جس وقت عزت نفس اور فنائی وقتی کا سوال درپیش ہو۔ جب کہ میزان عقل نے صورت حال کے مختلف پہلوؤں کو تول کر موت کو حیات پر ترجیح بھی دی ہو تو اس وقت موت کے منہ میں جا پڑنے والے حیات دائمی کے مالک ہو جاتے ہیں۔

حسین بن علیؑ نے کہا میں اپنے فریضہ کا احساس کرتے ہوئے جو



رہتا طے کیا تھا وہ اسی اصول پر مبنی تھا۔ آپ کی زبان سے نکلی ہوئی لفظیں  
(الموت خیر من رکوب العار) تنگ و غار کے برداشت  
کرنے سے موت کا آنا بہتر ہے۔ (الموت فی عز خیر من حیث فی ذل)  
(یعنی عزت کی موت، ذلت کی زندگی سے بہتر ہے۔

صحرائے کربلا میں گونج کر ذن نہیں ہو گئیں بلکہ ان کا پائدار غموم اب بھی غیرت  
اقوام کے صحیفہ حیات کا سرنامہ اور زیبا پیر زندگی کا عنوانِ اول ہے۔  
یہ مختصر لفظیں علوِ تمت کی منادی اور عزتِ نفس کی ترجمان ہیں اور ان ہی کو  
حسینؑ نے دنیا کے وزن کے ساتھ دنیا کے سارے رکھ رکھا ہے۔



یہ صفت تو حضرت امام حسینؑ کے ساتھ ایسی مخصوص ہوئی کہ "سید الصّابرین"  
(صبر کرنے والوں کے سردار) کا لقب حاصل ہو گیا۔ مصیبت کے ہنگامی طور  
پر آجائے کے بعد پھر اس کو برداشت کر لینا تو ایک مجبوری کا سوال سمجھا جاسکتا  
ہے۔ مگر کربلا پر حق کے شیدائی مصیبتوں کا خود راستہ ڈال کر تے تھے۔

حضرت امام حسینؑ کا خود تلوار زان کٹانا اور تمام ساتھیوں اور عزیزوں  
کو اپنے سامنے رخصت کرنا قوتِ برداشت کا انتہائی امتحان دینا تھا۔  
یہی وہ آپ کے تمام ساتھیوں میں کئی کارفرما نظر آتی ہے۔

وہ عابس نکاح اپنے غلام سے کہ "تمہارا کیا ارادہ ہے؟" اور شوق  
کا جواب کہ "ارادہ یہ ہے کہ آپ کے ساتھ رہ کر فرزندِ رسولؐ کی نصرت میں جنگ  
کر دوں اور قتل ہو جاؤں" اور پھر عابس کا کہنا کہ "شاہانِ عالم سے یہی امید

کتنی — اچھا تو کچھ بڑھو آگے اور امام پر جان نثار کر دیتا کہ امام تمہاری  
 مصیبت بھی اسی طرح دیکھ لے جیسے اپنے دو سرے اصحاب کی دیکھتی ہے۔  
 اور میں بھی تمہارے غم کو برداشت کر کے جواب کا مستحق بنوں۔ یقیناً اگر اس  
 وقت کوئی ایسا شخص میرے ساتھ ہوتا جس پر مجھے تم سے زیادہ اختیار ہوتا تو  
 میری خوشی ہوتی کہ وہ میرے سامنے بھاری کام آئے۔ تاکہ میں اس کی  
 مصیبت کو برداشت کر دوں کیونکہ آج تو دن ایسا ہے جس میں جتنا انسان  
 سے ہو سکے اتنا بہتر جواب دینا چاہیے کیونکہ آج کے دن کے بعد کچھ غلط بددلت  
 ختم ہے۔ اور جس بے سوا کچھ نہیں ہے۔

یہ وہ الفاظ ہیں جنہیں اطمینان کے موت پر شاعری کے طور پر ہر شخص کہہ  
 سکتا ہے لیکن عین مصیبت کے موقع پر واقعی طور سے اُن کا کہنا بہت مشکل ہے  
 معلوم ہوتا ہے مصائب کے اٹھانے کا ایک دلولہ اور کمالیہ جن کے برداشت  
 کرنے کا ایک جذبہ جو خود اختیاری طور پر عملی اقدامات کا محرک ہے۔  
 اسی طرح جناب ابوالفضل العباسیؑ کا قول بھی اپنے بھائیوں سے کہ  
 ”بڑھو آگے بڑھو تاکہ میں تمہیں اپنی آنکھ سے قتل ہونے دیکھ لوں“ اسی دلولہ  
 اور جذبہ کا آئینہ بردار ہے۔

## شجاعت

علم اخلاق میں طے پایا ہے کہ انسان کی تمام قوتوں کا معتدل ہونا مجموعی طور

پر فضائل کا سنگ بنیاد دے۔

یہ دنیا والوں کی نا سمجھی ہے کہ وہ ہر اس شخص کو جو محل بے محل جنگ پر آمادہ ہو جائے، بہادر اور شجاع کہہ دیتے ہیں لیکن شجاعت حقیقتہً یہ ہے کہ انسان کے لئے جس وقت قدم اٹھانا مناسب ہو اور اقدام ضروری ہو اس وقت یہ حکمرانی کے ساتھ وہ آگے بڑھے اور وہ سب کچھ کرے جو اس کا فرض معلوم ہوتا ہو، چاہے اس سلسلہ میں اسے جان بھی دینا پڑے اور جس موقع پر اقدام مناسب نہ ہو بلکہ سکوت اور چشم پوشی کی ضرورت ہو۔ اس وقت تحمل سے کام لے۔ چاہے اس میں کتنے ہی مشکلات درپیش ہوں اور انگوڑی صورتوں کا مقابلہ کرنا پڑے۔

اس صورت میں خاموشی اسی طرح شجاعت کا ثبوت ہوگی جس طرح پہلی صورت میں نبرد آزمانی۔

دنیا والے عموماً غلط فہمی میں ہوتے ہیں۔ وہ حقیقی اسبابِ علل پر غور نہیں کرتے چنانچہ حضرت امام حسینؑ نے جس طرح اور جس موقع پر میدانِ کربلا میں اپنی عظیم قربانی پیش کی اس کی حقیقی اہمیت و عظمت کا احساس کرنے والے دنیا میں بہت کم ہیں مگر ہر شخص ہر موقع پر جوش پیدا کرنے کے لیے واقعہ کربلا کی مثال ضرور پیش کرتا ہے۔ گویا ہر شخص اپنے وقت کا حسینؑ اور ہر موقع اس کے لیے کربلا ہے مگر دنیا کو معلوم ہونا چاہیے کہ محل کا تقاضا اور اسباب کی صورت مختلف ہوا کرتی ہے۔

حسینؑ بن علیؑ کی شجاعت کا وہ صرف ایک رخ ہے جسے کربلا پیش کرتی ہے اور اس کا دوسرا پہلو وہ ہے جسے حضرت نے دس برس تک اپنے بھائی امام حسنؑ کی صلح کا پابند رہ کر پہلے دکھلایا۔ اس دوران میں بہت سے تکلیف دہ واقعات پیش آئے مگر امام حسینؑ نے انہیں بردہ



کیا۔ اور کسی طرح مکہ و فضا میں اپنی طرف سے اضطراب پیدا نہ کیا۔ بے شک جس وقت آپ کو یہ فرض معلوم ہوا کہ آپ کھڑے ہوں اور باطل سے ٹکرا جائیں تو پھر پہاڑوں کا استحکام آپ کے استقلال تک نہیں پہنچتا تھا۔

آپ کی شجاعت کا وہ رخ بھی بے نظیر تھا اور یہ رخ بھی ایسا تھا جس کی مثال پیش میں کی جا سکتی مگر چونکہ سکون سے حرکت زیادہ نمایاں چیز ہے اور نفی سے زیادہ اثبات نظروں کو متوجہ کرتا ہے۔ اسی لیے عام نگاہوں میں شجاعت کا یہ ایجابی ہی پہلو زیادہ کھپتا ہے اور دنیا سے دیکھتی ہے تو حسینی شجاعت کا کلمہ پڑھنے لگتی ہے۔

صرف آپ ہی نہیں بلکہ آپ کے ساتھی بھی اس صفت میں بے نظیر نظر آتے ہیں۔

کر بلا کی جنگ میں جو پرجگری کے مظاہرات سامنے آئے ہیں وہ انسان کے جسم پر رونگٹے کھڑے کر دینے کے لیے آج بھی کافی ہیں۔

یاد کیجئے ظہر کی نماز کو کہ کس طرح ادا کی گئی تھی امام اور آپ کے اصحاب مصلے پر نماز میں مصروف اور سعید بن عبد اللہ حنفی سامنے سر بنے ہوئے کھڑے تھے جو تیر داہنی یا بائیں طرف سے آتا تھا اسے اپنے جسم پر روکتے تھے۔ یہاں تک کہ زخموں سے چور ہو کر گر گئے تھے۔

یا ظہر سے قبل کا وہ وقت جب حملہ ادنیٰ کے بعد پچاس آدمی فوج حسینی کے ایک ساتھ شہید ہو گئے تھے اور اس سے لشکر مخالف کی ہمت بڑھ گئی تھی۔ جس پر اب اس کی کوشش تھی کہ وہ مکہ کے دم میں یہ ہم سر ہو جائے مگر یہ حضرت امام حسینؑ کی بے نظیر سیاست حرب اور حسینی جماعت کی بے مثال شجاعت ہی تھی جو ہر حملہ کو ناکام بنا دیتی تھی۔ آخر جب مہر نے محض خیمہ امام حسینؑ

پر حملہ کیا اور اپنا نیزہ خیمہ پر مار کر کہا تھا کہ آگ لاؤ میں اس خیمہ کو اس کے  
رہنے والوں سمیت جلا دوں اور خیمہ سے ایک شور و غلے کا بلند ہوا تو  
صرف دس بہادر جاں بازی تھے جنہیں لے کر زبیر بن عقیل آگے بڑھے اور  
س کے ساتھ کی فوج کو خیموں کے پاس سے دور ہٹا دیا تھا۔

یہ منظر کہ عمر دین قرظہ جنگ کرتے ہیں اور کچھ دیر تلوار چلانے کے بعد پھر  
امام کے سامنے آ کر کھڑے ہو جاتے ہیں جو تیرا آتا ہے اسے اپنے پیچھے دیکھتے  
ہیں اور جو وار ہوتا ہے خود پس بن جاتے ہیں۔ آخر زخمیوں سے جو رچو رہتے ہیں  
امام سے مخاطب ہو کر کہتے ہیں "کیوں فرزند رسول! میں نے فرض کروا دیا کیا۔"  
حضرت فرماتے ہیں کہ "ہاں تم بہشت میں میرے آگے جاؤ گے۔" بہادر جاں باز  
زخموں کی کثرت سے زمین پر گر جاتا ہے اور جاں بحق تسلیم ہوتا ہے۔

یہ عالم کہ جب عابلس تلوار کھینچے ہوئے فوج دشمن پر حملہ آور ہوتے ہیں  
اور بزدل دشمن کی فوج پتھروں کی بارش کر دیتی ہے تو عابلس زرہ اور خود و  
بکتر اتار کر پھینک دیتے اور تلوار بنیام سے لے کر فوج مخالف پر ٹوٹ پڑتے ہیں  
یقیناً ان میں سے ہر منظر شجاعت کا ایک، یادگار مرقع ہے اور ان سے زیادہ  
عظیم جہنمی شجاعت کے کام میں لائے جانے کا وقت تھا جب ایک ایک دھماکا اور  
بے کس کمر خمیدہ اور دل شکستہ کے سامنے ہزاروں آدمی بھاگتے نظر آتے تھے۔

تمام مجاہدین کو بلا اور ان کے سالار حضرت سید الشہداء کی شجاعت نے  
وہ مرقع پیش کیے جن کا اثر دشمنوں کے دل پر تدمرت الحمراہ اور اس کا اظہار  
ان کی زبان سے ہوا کیا جیسا کہ ہر ہمدانی کے قاتل کعب بن جابر نے اپنے  
اشعار میں کہا۔

"میری آنکھوں نے نہ اس زمانہ میں اور نہ اس کے پہلے ایسا عجیب سے

کہیں ان کی ایسی جماعت نہیں دیکھی جو اس شدت سے حرب و مغرب کرنے والی ہو۔ انھوں نے بغیر زور و بکتر کے جنگ میں غیر معمولی استقلال دکھلایا۔ یہ اور بات ہے کہ نتیجتاً انھیں اس سے کوئی فائدہ حاصل نہ ہوا۔ (۱)

یہ آخری فقرہ اُس کی مادی ذہنیت کے لحاظ سے ہے جو کامیاب کو صرف جنگ کی تباہی فتنے میں مضمر سمجھتی تھی۔ حالانکہ مستقبل کے ثابت کردہ یا کہ فتح بھی اسی بے جا و بے جاغوت کو نصیب ہوئی اور ان کی مثالیں اکثریت کو وہ ابدی شکست ہوئی جو تاریخ میں مثال نہیں رکھتی۔

## ایثار

مشتہر کہ ضرورت کے وقت دوسرے کو اپنے نفس پر مقدم کرنا ایثار ہے۔ اس صفت کا بہترین نمونہ امام حسینؑ اور دوسرے مجاہدین کر جانے پیش کیا۔

امام نے تو اپنے عمل سے یہ مثال قائم کر دی کہ ضرورت کے وقت دوسرے کو اپنی ذات پر مقدم کرو۔ یہ سبق حضرت نے اُس وقت دیا جب عراق کی راہ میں فوج حر کو جو ستر روہ ہونے کے لیے آئی تھی آپ نے اپنے ساتھ کاسبانی بلا دیا اور اپنے اور اپنے دلہنہ گاہ کے مستقبل کے لیے اس کو محفوظ نہ فرمایا۔ اور کہ میں اصحاب و اقارب امام میں سے ہر فرد نے امام کے نفس کی حفاظت کو اپنے جسم و جان کے



مقابلہ میں اس طرح مقدم قرار دے لیا تھا کہ وہ اپنی ہستی کو جیتے جی معدوم سمجھتے تھے۔ سعید کا امام کے مصلے کے سامنے سپرین کر کھڑا ہونا اور تیردوں کا اپنے سہیلہ پر روکنا نہ بھولنے والا ایشار کا مرقع ہے۔

کرنا میں قربانی پیش کرنے کے لئے ہر ایک دوسرے پر سبقت کرنا چاہتا تھا۔ اور ہر ایک کا منشا یہ تھا کہ کم از کم وقت کے لیے تسبیح وہ خود اپنی دان سے گزر کر دوسرے کے تحفظ کا ذریعہ بن سکے۔ اگرچہ یہ سب کو معلوم تھا کہ بچنے والا کوئی نہیں، پھر بھی فکر یہ تھی کہ جب تک ہم ہیں دوسروں پر آئینہ نہ آنے پائے۔

انہیں اپنا غم نہ تھا، اپنی فکر نہ تھی، غم تھا اگر تو حسینؑ کا، فکر تھی تو ان کی تنہائی کی۔ چنانچہ یاد کیجئے سعید بن حارث و مالک بن عبد دو فوں بھائیوں کا وہ امام کے پاس آکر روئے لگنا اور امام کا فرمانا کیوں روتے ہو؟ اور ان کا کہنا کہ ہم اپنے لیے تھوڑی روتے ہیں۔ ہمیں تو آپ کی بیکسی پر رونا آ رہا ہے۔ ہم دیکھ رہے ہیں کہ آپ کو چاروں طرف سے گھیر لیا گیا ہے اور یہ کہ اب ہم سے آپ کی حفاظت قرار واقعی طور پر نہ ہو سکیگی۔

اسی طرح یہ واقعہ بھی کہ بشیر بن عمرو حضری کو خبر پہنچتی ہے کہ ان کا فرزند عمرو رے کی سرحد میں قید ہو گیا ہے۔ امام بلاتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ تم میری بیعت سے آزاد ہو۔ جاؤ اور اپنے فرزند کی رہائی کی فکر کرو اور وہ با وفا مجاہد کتا ہے کہ مجھے جیتے جی درندے کھا جائیں اگر میں آپ سے جدا ہوں۔ یہ کسی طرح ممکن نہیں۔

انفرادی طور پر جان بچانے کے امکانات ٹھکرائے جا رہے تھے صرف حسینؑ کے ساتھ حق و فاداری ادا کرنے کے لیے جناب ابوالفضل العباسؑ اور ان کے بھائیوں کو دوا مان نامے پہنچے ایک عبد العثر بن ابی النحل کے ذریعہ سے

جو ان کی والدہ گرامی ام البنین کا بقیہ تھا اور ایک شجر کے ذریعہ سے جو اسی خاندان سے تھا مگر دونوں رد کر دیئے گئے۔ اپنے سامنے زندگی کی راہ صاف ہونے کے باوجود دوسرے کی خاطر موت کو اختیار کرنا کوئی معمولی ایثار کا مظاہرہ نہیں ہے۔ پھر یہ بھی امام اور اس بوری جماعت کا ایثار ہی تھا کہ دین و مذہب کے تحفظ اور نوع انسانی کو مظالم سے بچانے کی خاطر مناسب کچھ نذر کر دیا اور کسی بھی شے کو جو دنیا کے کسی شخص کو عزیز ہوئی آپ نے تشا عزیز نہ کیا۔

## مواسات

دوسرے کو منیبت میں مبتلا پا کر اس کا شریک اور ہمدر و ہم جانے کا نام مواسات ہے۔ کر بلا میں حسینؑ اور انصار حسینؑ نے باہمی مواسات کا پیشوا نمونہ پیش کیا۔

امام کی مواسات کا یہ عالم تھا کہ کوئی منیبت انصار و صحاب پر نہیں پڑی جس میں امام نے اُن کا ساقدن دیا ہو۔ انصار اور عزیزوں کی شہادت کے عنوان مختلف تھے لیکن جب امام کی شہادت پر نظر ڈالی جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ کسی ایک عنوان کے ساتھ مخصوص نہ تھی۔ بلکہ ایک بیکس کے قتل کی جتنی صورتیں ہو سکتی ہیں وہ اس ایک ذات میں جمع ہو گئی تھیں۔ اسی طرح اصحاب حسینؑ کی امام کے ساتھ مواسات دنیا کے تاریخ میں بے نظیر ہے۔ وہ صرف اپنی جائین نہیں دے رہے تھے بلکہ دنیا کو مواسات کا نہ بھولنے کے قابل سبق یاد کر رہے تھے اور ایک بے نظیر مثالیہ قائم کر رہے تھے۔

## حسن معاشرت

درست اور کے ساتھ کیا برتاؤ ہونا چاہئے اور اپنوں میں کس طرح مساوات برقرار رکھنا چاہیے اس کا بہترین سبق امام حسینؑ نے دیا ہے۔ پہلے کے واقعات کا تذکرہ جبکہ اطمینان کے لمحے اور سکون کے اوقات تھے اتنا اہم نہیں ہے کہ وہ ان حالات میں دوسرے جیسی معاشرتی حقوق کا کچھ نہ کچھ لحاظ کرتے ہیں مگر عاشر کے روز جب مصائب کا روز تھا امام حسینؑ نے کس طرح حقوق کا لحاظ کیا ہے اور یہ خیال رکھا ہے کہ کسی کے ساتھ جائز برائی اور افسوسناک ہونے کے لیے اس کو قرار دینا بھی طریقہ پرستہ ہے کہ یہ دیکھنا ہوگا کہ باعدیہ حسینؑ میں عزیز ہوئے اور غیر بھی تھے مگر آپ کا طرز عمل سب کے ساتھ اپنے اپنے رواد میں مساوی تھا اور پھر حفظ مراتب کے ساتھ یہی چیز شکل ہے۔

جنگ کے میدان میں اور خیمہ حسینؑ کے قیام کی جگہ میں کافی ذخائر تھے۔ چنانچہ امامؑ کے لشکر کو کتنا تعب اور کتنی مشقت برداشت کرنا ہوتی ہوگی مگر کہ آپؑ سب کے ساتھ عزیزانہ برتاؤ کرنا ضروری تھا۔ لہذا جو مجاہدانہ آقاؑ اور ان کے جہاد مانگتا تھا بغور اسے دیکھتے تھے۔ اجازت جہاد دیتے تھے جب تک کہ جنگ کرتا تھا کھڑے ہو کر اس کی جنگ کا مشاہدہ فرماتے تھے اور جب زخمی ہو کر گرتا تھا تو اس کی لاش پر جاتے تھے۔ اس رعب اور گری اور تدارک آفتاب میں ہر شہید کی لاش پر جانا اور پھر واپس آنا کتنی سخت محنت کا باعث ہوتا ہوگا۔ مگر امامؑ کو تو دکھانا تھا کہ ایک سردار ایک رئیس اور اور ایک افسر کو اپنے ساتھیوں، ماتحتوں یا سپاہیوں



کے ساتھ کس طرح یگانگی اور مساوات کو ملحوظ رکھنا چاہیے۔

ان سخت اوقات میں جبکہ ایک انسان کے سوشل وحواس بجا نہیں رہ سکتے۔ یہ امام حسینؑ ہی کا کام تھا کہ معاشرتی حقوق کی نگہداشت کا یہ طور پر ملحوظ رکھیں۔ پھر یہ سب سے پہلے وہ واقعہ کو جب بشر بن عمرو کو ان کے فرزند کی گرفتاری کی خبر ملی تو امام حسینؑ نے ان کو برا کر فرمایا کہ جو داور اپنے فرزند کی رہائی کی فکر کرو اور اس مجاہد سے قطعی طور پر ساقیہ تھوڑے سے انکار کیا تھا اس وقت قدر دان امام نے ان کو پانچ قیمتی کپڑے دے دیے جن کی قیمت پندرہ اشرفی کے قریب تھی اور فرمایا تھا کہ اچھا تم میں جاتے ہو تو اپنے فرزند محمدؑ کو بھیج دو تاکہ وہ ان کپڑوں کی قیمت سے لے کر بھائی کی رہائی کا سامان کرے عام طور پر انسان فرانس کے پورے کرے یہ معمولی سے حمولی امداد کے ذریعہ پانچ لاکھ روپے اور امام حسینؑ سے بڑھ کر ظاہری طور پر اس وقت مجبور کون سمجھا جاسکتا تھا۔ آپ اپنے وطن میں نہیں بکر سفر میں تھے۔ یہی مجبوری اظہار معذوری کے لئے کافی تھی۔ صورت واقعہ سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کے پاس نقد روپیہ بھی موجود نہ تھا۔ پھر اس وقت محصور بھی تھے۔ بے آب و دانہ بھی تھے۔ موت کی منزل کے سامنے بھی تھے۔ اپنی اور تمام ساتھیوں کی جان کا معاملہ درپیش تھا۔ ایسی حالت میں اگر اس پریشانی پر جو آپ کے ایک ساتھی کو درپیش تھی، آپ ان کی سوز پر عرف انہماق سوس پر اکتفا کرتے تو ان کے لئے کسی خاصے کوئی منتفیس آپ کے ہر عمل پر زندگی نہیں کر سکتا تھا مگر حسینؑ اس دن کربلا انسانیت کا مثالیہ قائم کر رہے تھے۔ آپ نے اس وقت بھی جب ہر شخص آپ کو مجبور سمجھ رہا تھا اور ان ہوش رہا

پریشانیوں کے عالم میں خود ریش تھیں خود اپنے امکانات کا جائزہ لیا اور جو ممکن صورت امداد کی نظر آئی اس سے دریغ نہیں کیا۔

میدان کر بلا میں عین معرکہ جنگ میں اکثر ساتھیوں اور عزیزوں نے مختلف طریقوں پر حسینؑ سے مدد چاہی اور کبھی یہ نہیں ہوا کہ آپؐ نے مدد نہ دی یا دیکھئے وہ موقع جب عمرو بن خالد صیداوی، مجمع بن عبد اللہ اور جنادہ بن حارث وغیرہ پانچ بہادروں نے انصار امام حسینؑ میں سے فوج مخالفت میں گھس کر شمشیر زنی کرنا شروع کر دی تھی اور فوج اہل ان کو چاروں طرف سے گھیر کر زخمی کر دیا تھا۔ یہ دیکھنا تھا کہ امام حسینؑ نے اپنے بھائی جناب عباسؑ کو ان کی امداد کے لئے بھیجا۔ اور آپؐ نے تنہا جا کر فوج پر حملہ کیا اور بہادروں کو دشمنوں کے حلقہ سے نکال لیا تھا۔

یہ عباسؑ وہی تھے جن کی زندگی امام کو اس قدر عزیز تھی کہ جب تک ایک مجاہد بھی موجود رہا عباسؑ کو مرنے کی اجازت نہیں دی سگرساتھیوں کی قدر دانی ایسی تھی کہ ان کی خاطر ایسے اپنے عزیز بھائی کو فوج کے زمرے میں بھیج دیا اور خطرہ کی کوئی پرواہ نہیں کی۔

وہ بھی ایک طرح کی امداد ہی تھی کہ جب عبد اللہ بن عمر میدان میں مصروف جہاد تھے اور ان کی وفادار بیوی ام و سب گمراہ قتل میں لیے میدان میں نکل آئی تھی اور پکار کر کہنے لگی تھی کہ "ہاں میرے ماں باپ تم پر نثار نصرت اور رسولؐ میں کوتاہی نہ ہو" عبد اللہ سے کچھ بن نہ پڑتا تھا کہ زہرہ کو کس طرح حیمہ میں دالیں کریں۔ امام نے جو یہ دیکھا آواز دی کہ "اے سہیلہ حیمہ میں دالیں جا غور توں پر سے جہاد ساقط ہے" حکم امام

کا وہ نمیب تھا کہ زمین شناس خاتون فوراً واپس میری اور خیمہ میں چلی گئی۔

اصحاب و اغراض میں زیادہ تر جو گھوڑے سے گرتا تھا یہی آواز دیتا تھا کہ یا ابا عبد اللہ! درکنی (یعنی) اے امام میری خبر لیجئے اور آپ ہر ایک کی امداد کو اپنا فرض سمجھتے تھے۔ امام کی کوشش یہ تھی کہ کسی کا سر اس کے تن سے جدا نہ کیا جاسکے۔ اور یہ ایک واقعہ ہے کہ امام کی زندگی میں سوائے بعض انصاریوں کے جنہیں امام کو آواز دینے کا موقع کہیں نہ مل سکا تھا اور کسی کا سر تن سے جدا نہیں کیا جاسکا۔ شہداء کی لاشوں کا احترام حقیقت کو امریکی حد تک پیش نظر تھا۔ اصحاب کی شہادت کے موقع پر تو سب کچھ اکثر موجود ہوتے تھے حوالہ کی حفاظت کا سامان کر لیتے تھے مگر جب غزنیوں کی باری آئی تو پھر زیادہ تر خود حسین کو ان کی لاشوں کے میدان سے اٹھوانے اور خیمہ تک لانے کا اہتمام کرنا پڑا۔ علی اکبر کے لیے کچھ حوانان بنی ہاشم کے ذمہ یہ خدمت کی گئی کہ اپنے بھائی کی لاش خیمہ تک پہنچاؤ اور قاصم کی لاش آپ نے خود اٹھائی اور دوسرے بنی ہاشم کی لاشوں کے پاس پہنچائی۔ پھر بھی یہ تمنا دل میں بھینی ہو گی کہ کلاں آپ ان سب کو دفن بھی کر سکتے۔ اس لیے اگرچہ اتنے اتنی مہلت نہ دی کہ آپ بڑی لاشوں کو دفن کر سکیں پھر بھی آپ نے اس فرض کو کایۃ تشنہ عمل نہیں چھوڑا چنانچہ شیرخوار علی اصغر کی چھوٹی سی لاش کو آپ نے اپنے ہاتھ سے سپرد زمین کیا۔ اور اس طرح یہ ثابت کر دیا کہ اس سخت ترین ہنگامہ مصائب میں ایسا نہیں ہو



پایا کہ کوئی ایک فریضہ اخلاقی بھی آپ کی نظر سے اوجھل اور توجہ سے محروم رہ سکے۔

## انسانی ہمدردی

دوستوں کے ساتھ مراعات اور سلوک کرنا ایک معتدل فطرت انسان کا خاصہ مزاج ہوتا ہے اور یہ کوئی غیر معمولی بات نہیں ہے لیکن دشمنوں کے ساتھ احسان کرنا اور ان لوگوں کے ساتھ نیک سلوک کرنا جو اپنے سے جنگ پر تیار ہوں۔ ان کی ضرورت پر کام آنا جو اپنے خون۔ گریبا سے ہوں۔ یہ ہر انسان کا کام نہیں ہے۔ یہ سبق حسینؑ نے دیا۔

اس سلسلہ میں ناظرین کو کر بلا کے راستے میں منزل شراف کا واقعہ یاد ہو گا۔

کر بلا میں آخر دلت تک دشمنوں کی خیر خواہانہ نصیحت سے باز نہیں آئے۔ اصحاب بھی امام کے راستے کے سالک اور آپ کے ذمہ مقدم تھے۔ ہر ایک نے نصیحت و دعوت حق کے فرض کو ادا کیا۔ زہد پر بن، انقباض کی تقریر اسی جذبہ حق کو شہی کی ترجمان تھی۔ وہ کہہ رہے تھے: ”دیکھو ہر مسلمان کا ذہن ہے کہ وہ اپنے برادر مسلم کو خیر خواہی کے ساتھ نصیحت کرے۔ اور سچا مشورہ دے اور سم تم ابھی تک ابھائی بھائی ہیں اور ایک ہی دین اور ایک ہی ملت پر ہیں جس کے ہمارے درمیان تلوار پیسنے نہ لگے۔ اُس وقت تک تم اس کے منہ سے ہر کوئی نفیحات کی اور نیک صلاح دیں۔“ حقیقت رحمتیں اپنے کسی دشمن کے بھی دشمن بننے بلکہ دوست بننے۔ وہ چاہتے تھے کہ وہ کسی طرح نجات کے راستے پر آجائے۔

## صاف بیانی

دنیا کے سیاست اندیش اور قیادت پسند افراد جب کسی تحریک کے داعی ہوتے ہیں تو وہ ان لوگوں کو جنہیں ساتھ لینا چاہتے ہیں اس طرح طرح کے مواضع سے اپنی حمایت برآمدہ کرتے اور اسی طرح کے توقعات پیدا کر کے انہیں اپنی طرف متوجہ کرتے ہیں۔ فتح و ظفر کی کہانیاں سنائی جاتی ہیں۔ مال و دولت اور جاہ و ثروت کے خواب دکھائے جاتے ہیں اور اس طرح لوگوں کو اپنے گرد مجتمع کیا جاتا ہے۔ کون جو گا جو اپنی گزروں، مابوسیوں اور ناامیدیوں کو ان اشخاص پر ظاہر کر دے جن سے اسے کام لینا منظور ہے۔ یہ جانتے کہ ہمارا ساتھ چھوڑ دو۔ ہمارے پاس سے چلے جاؤ اور ہم نہیں چاہتے کہ تم باری وجہ سے جاں دو۔

مگر حقیقت یہ ہے کہ انسان کی سچائی، ایمان داری اور دیانت پر پڑا حرف آتا ہے اس سے کہ وہ دوسروں کو دھوکے میں مبتلا کرے اور غلط توقعات پیدا کر کے اپنے ساتھ لے یا کم از کم خاموش رہ کر عرصہ تک ان کو غلط فہمی میں مبتلا رہنے دے۔

امام حسین نے شرع سے آجیناک اس بات کی کوشش کی کہ کون آپ کے متعلق غلط فہمی میں مبتلا نہ ہو اور غلط توقعات کی بناء پر ساتھ دینے کے لیے آمادہ نہ ہو۔ آپ پر حقیقت حال اور اپنے آخری انجام سے مطلع کرتے رہے اور اعدان فرما کر بے رحمی سے

آخری نتیجہ اس سفر میں موت ہے۔

اُس وقت جب کہ آپ ابھی مدینہ منورہ سے روانہ بھی نہ ہوئے تھے اور اختیار آپ کے ساتھ نہ ہوئے تھے۔ صرف اعتراض جو ہمراہی پر آمادہ تھے اس وقت بھی آپ ایسی باتیں کرتے تھے جن سے خود بخود موت کے استقبال کی تیاری کا بیج چلتا تھا۔

خداوند ابوسعید مہر می جو رجب سنہ ۱۱۰۰ میں اپنی اُس زمانہ میں حبیب امام حسین مدینہ منورہ سے روانہ ہوئے ہیں وہاں موجود تھے ناقل ہیں کہ میں نے امام حسین کو دیکھا کہ آپ مسجد نبوی میں تشریف لے رہے ہیں اور آپ کی زبان پر ابن مفرغ شاعر کا یہ قول بطور تمثیل جاری تھا کہ :-

لاذعرت السوام فخلق الصبح مغبرا ولا دعيت يزيدا  
ييا م اعطى من المہمانۃ ضیما والمنايا يرصدنی ازاحدا

یعنی "یہ نہیں ہو سکتا کہ موت کے خوف سے میں ذلت کو برداشت کروں اور اُس وقت کہ جب موت میری تاک میں ہو میں ہمت جاؤں۔"

یہ کوئی تقریر نہیں تھی اور نہ کوئی خاص اعلان تھا مگر سننے والے نے سمجھ لیا اور بعد میں بیان کیا کہ ان اشعار کو سننے ہی میں نے اپنے دل میں کہہ دیا کہ بھلا ان شعروں کا بڑھنار مفر سے خالی نہیں اور کوئی نہ کوئی خاص فہم آپ کے پیش نظر ہے۔ اس کے بعد دو دن نہ گزرے تھے کہ آپ مدینہ سے روانہ ہو گئے (۱)

اب وہ دلت آیا کہ آپ کو معطلہ سے روانہ ہونے دے دیں۔ یہ وہ وقت ہے کہ لوگوں کو بہت خوش آئند توقعات آپ کے متعلق قائم ہو چکے ہیں اس لیے کہ کوفہ عراق کا پائے تخت اور بڑا مرکز ہے۔ حضرت علی کا دار السلطنت رہ چکا ہے



لوگوں کی غلط خیالی انھیں اس دھوکے میں مبتلا کیے ہوئے ہے کہ کوذ علیؑ اور  
 اور اولاد علیؑ کے دوستوں سے بھرا ہوا ہے۔ وہاں سے بارگاہِ سوخت بھی آچکے ہیں  
 کہ آپ آئیے اور ہم آپ کی نصرت میں اپنا خون پسینہ کی طرح بہانے کے نیچے تیار  
 ہیں۔ ان مخطوط کے بعد حضرت مسلم روانہ کیے جائیں گے ہیں اور ان کا بھی خط  
 آچکا ہے کہ اٹھارہ ہزار آدمیوں نے آپ کی بیعت کر لی ہے۔ اس سب کے بعد  
 امام حسینؑ کوذ کی طرف روانہ ہو رہے ہیں تو عام افراد کا خیال اس کے مستور  
 یہی ہے کہ آپ ایک ایسی جگہ جا رہے ہیں جہاں تاج و تخت کے مالک ہوں گے  
 اور بادشاہ تسلیم کئے جائیں گے اس لیے فطرتاً بہت سے لوگوں کو آپ کے ساتھ  
 اس خیال سے ہو جانا چاہئے تھا کہ وہاں جا کر آپ کی سلطنت سے فائدہ اٹھائیں گے  
 اور نیز چونکہ آپ زیرِ خطِ زمین کی طرف جا رہے ہیں اس لیے وہاں جا کر مالی  
 منافع بھی حاصل کریں گے۔ اس طرح یقیناً آپ جو کوذ کی طرف تشریف لے جائیں گے  
 تو ایک کثیر جماعت ایک کثیر جماعت جو ایک لشکر کی حیثیت رکھتی ہوئی آپ  
 کے ساتھ ہوتی۔ لیکن یہ آپ کو منظور نہ تھا۔ آپ نے ضرورت محسوس کی کہ عام  
 لوگوں کے سامنے حقیقت کو واضح فرمادیں اور سب پر آشکارا کر دیں کہ ان کے  
 خوش آئند توقعات سراب سے زیادہ حقیقت نہیں رکھتے۔ آپ نے مکرر مغلطی سے  
 روانگی کے ایک دن قبل حمد و منورۃ کے بعد یہ تاریخی خطبہ ارشاد فرمایا کہ :-  
 ”موت اولادِ آدم کے گلے کا رہے۔ میں اپنے اسلاف کی ملاقات کو مشتاق  
 ہوں، اُن سے کہ جتنا یعقوب بوسفت کی ملاقات کے مشتاق تھے۔ میرے لئے بہتر ہے  
 وہ جگہ جہاں میں قتل کر کے گرایا جاؤں گا۔ میرے پیشِ نظر ہے وہ منظر جب میرے  
 جزرِ مند و تثنیٰ درندے قتل کر رہے ہوں گے۔ میرے خنث سے اپنی پیاس بجھا رہے  
 ہوں گے۔ اور اپنی حسرتیں میرے خون سے نکال رہے ہوں گے۔ کوئی چارہ کار

نہیں ہے۔ کوئی مفر نہیں ہے اُس دن سے جو قلم تقدیر نے لکھ دیا ہے۔  
 کی مرضی ہو۔ اُسی میں ہم البیت کی مرضی ہے۔ ہم اُس کی آزمائش پر ہرگز نہیں  
 اور جو صابون کا اجر ہے اُس کو پورا پورا حاصل کرتے ہیں۔ رسول خدا سے اُن کے  
 جگر کے ٹکڑے دور نہیں ہو سکتے بلکہ وہ بارگاہِ قدس میں جنتِ اعلیٰ کا درجہ  
 جمع ہونے والے ہیں جن سے اُن کی آنکھیں خشک ہوں گی اور اُن کا وعدہ  
 پورا ہوگا۔

جو اپنی جان میرے ساتھ فدا کرنا چاہتا ہو اور موت پر کمر باندھ رہا ہو  
 وہ میرے ساتھ چلے۔ میں صبح کو انشاء اللہ روانہ ہو جاؤں گا۔  
 دیکھئے کن الفاظ میں لوگوں کو اپنے ساتھ چلنے کی دعوت دی جا رہی ہے!  
 کیا اس سے بڑھ کر دنیا میں حقانیت اور سچائی کا ثبوت ہو سکتا ہے! کیا  
 ان سے بڑھ کر صاف گوئی اور پاکبازی کا مظاہر ہو سکتا ہے! اب  
 چلنے والے وہی لوگ تھے جو جان دینے پر تیار تھے۔ جو حقیقتِ استقلال  
 و ثباتِ قدمی رکھتے تھے جن کو دنیا کی توقع اور راحت مٹا کر کوئی خیال  
 بنی عزت متوجہ نہیں کر رہا تھا۔ بلکہ وہ مجاز کے پردوں کو چاک کر کے حقیقت  
 کو حاصل کرنا چاہتے تھے۔

اس حقیقت پر درتقریر کے بعد وہی وگ آپ کے ساتھ ہوئے جو دنیا  
 کے مال و دولت اور جاہ و حشم کو بیچ سمجھتے تھے۔ جو حقیقی زندگی کے طالب  
 تھے اور اُسے موت کا نتیجہ سمجھتے تھے۔

یہ تقریر مکہ معظمہ میں کی گئی تھی جس نے ہر قسم کی غلط فہمی کے پردہ کو چاک  
 کر دیا اور حقیقتِ حال واضح کر دی مگر مکہ معظمہ سے روٹنے کے بعد راستے  
 کے اعراب آبادیہ نشین قبائل اور دوسرے پختہ اشخاص اٹا۔ نو دیکھتے ہیں کہ ایک

جمعیت کے ساتھ ایک قافلہ کی صورت میں جازب میں دریافت کرتے ہیں معلوم ہوتا ہے غرق کیا ارادہ ہے، وہاں سے چلی ہوئی ہے، زیادہ تر جو سنتا ہے اسے خیال ہوتا ہے کہ ہم بھی آپ کے ساتھ ہیں۔

نتیجہ یہ ہوا کہ مکہ معظمہ سے ساتھ چلنے والی جماعت کو مختصر سی مگر راستے میں شرح طرح کے لوگ شریک ہوتے گئے اور اس طرح وہ جمعیت جو اس کے قبل ایک قافلہ کی حیثیت رکھتی تھی ایک لشکر کی صورت اختیار کر گئی۔

کولی اور موتا تو اس ناخواندہ اثر و تمام کو غیبت سمجھتا اور اس کے لئے ساتھ ہوجانے کو بہترین اتفاق خیال کرتا، وہ چاہتا کہ کسی طرح انہیں گزیر جائے رکھو اور اپنی غربت سے نکلنے کے لئے مگر نام حقیقت نے عرصہ تک اس صورت حال کو برداشت نہ کیا، بلکہ اس وقت جب مصطفیٰ بن عقیل اور یحییٰ بن عروہ کے قتل ہونے کی خبر پہنچی اور عبد اللہ بن یحییٰ بن جویہ کے قاتل ہونے کے بعد بھی شہید ہونے کی اطلاع آگئی تو منزل پر

فریاد پر آگے قدم فرمایا اور ایک نعرہ برجسے سرکاری بیان کہنا چاہا کہ آپ نے تمام اہل تائید کے مجمع میں بڑے کرشمائی جس کے غمغور یہ تھا کہ:

”ہیں یہ دردناک خبر ہو چکی ہے کہ مصطفیٰ بن عقیل اور یحییٰ بن

عروہ اور عبد اللہ بن یحییٰ شہید کر ڈالے گئے اور ان لوگوں کے جو ہماری دوستی کا دعوت کرتے تھے ہمارا ساتھ چھوڑ دیا اس صورت حال کے بعد جو شخص تم میں سے واپس جانا چاہے وہ واپس جانا جائے۔

ہماری طرف سے اس پر کوئی ذمہ داری عائد نہ ہوگی۔“

حضرت کی اس تقریر کے بعد لوگ متفرق ہونے لگے یاں تک کہ

بس دسی غیب جماعت رہ گئی جو آپ کے ساتھ مدینہ منورہ سے آئی تھی۔



یوں سمجھا جائے کہ مجمع چھٹ جانے کے بعد صرف وہی لوگ و گئے جو آپ کی مکرر معظہ والی تقریر کو سن چکے تھے اور حقیقتہً موت پر آمادہ تھے۔ اس کے بعد کر بلا پوچھ کر دستوں محرم کی شب کو جب کہ صلح کی گفتگو ختم ہو چکی تھی اور صرف ایک رات کی مہلت بمشکل مانگے سے ملی تھی اور ساتھ گنتی کے منتخب افراد رہ گئے تھے جو موت کے یقینی ہونے کا ذکر کئی بار سن بھی چکے تھے مگر حضرت نے جاہا کہ خطراہ کے بالکل سامنے آنے کے بعد بھی ساتھ والوں کو موقع دے دیا جائے۔ چنانچہ آپ نے ایک بسوط اور یادگار خطبہ ارشاد فرمایا۔ اس میں صاف طور سے کہہ دیا کہ کل کا دن ہمارا ان دشمنوں کے ساتھ تاریکی ہوگا۔ میں نے تمہارے متعلق غور کیا ہے اور اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ تم سب اس وقت چلے جاؤ اور میری اجازت سے میرا ساتھ چھوڑ دو۔ تم پر میری طرف سے کوئی ذمہ داری عائد نہ ہوگی۔ دیکھو رات کا بڑا پردہ پڑ گیا ہے۔ اسے تم اپنے لئے غنیمت سمجھو اور اس سے فائدہ اٹھاؤ۔ تم اپنے لئے غنیمت سمجھو اور اس سے فائدہ اٹھاؤ۔ تم خود بھی جاؤ اور اتنا اور بھی کرو کہ ہر ایک تم میں سے میرے ایک ایک غریب کا ہاتھ پڑے اور اسے اپنے ساتھ لیتا جائے۔ اس کے بعد اپنے اپنے دیہات اور شہروں میں متفرق ہو جاؤ تاکہ تمہیں کشائش ہو اور بنی اُبیہ کی سلطنت سے نکات حاصل ہو یہ لوگ تو صرف میرے طالب ہیں جب میں انہیں مل جاؤں پھر مجھے قتل کر ڈالیں گے تو پھر انہیں کسی دوسرے کی نذر نہ ہوگی۔

یہ آخری اتمام حجت تھی لیکن ایسی جماعت کے سامنے جس میں کی کوئی فرد حقیقت ہمال سے بے خبر ہو کر یا کسی لالچ سے ساتھ نہیں آئی تھی لہذا ایک طرف اغوا کھڑے ہو گئے اور دوسری طرف اسی باب اور سب نے

امام کا ساتھ چھوڑنے سے انکار کیا۔

امام حسینؑ نے اس طرز عمل سے یہ سبق دیا کہ دنیا میں حقانیت منبر کی صفائی اور امانت کا لحاظ رکھنا چاہئے۔ کسی غلط فہمی سے فائدہ اٹھا کر اپنا مقصد نہ نکالے کبھی غلط توقعات قائم کر کے اپنی کار براری نہ کرے۔ غلط فہمی کا سد باب کر کے جو حقیقی زبان نثار ہوں پس دنیا کی ہی ہمدردی قبول کرے اور کسی کی غلط اندیشی اور قریب خوردگی سے فائدہ نہ اٹھائے۔

## امن پسندی اور واداری

یہ اسلام کا ایک بنیادی اصول ہے۔

امن رمان یعنی ”جیو اور جینے دو“ اس کی طرف خود اسلام کا نام تک اشارہ رکھتا ہے۔ ”اسلام مشتق ہے“ سام“ سے اور اس کے معنی ہیں ”صلح پسندی“ اور ایمان جو ایک بلند مرتبہ ہے وہ مشتق ہے ”امن“ سے۔ ایک سچے مسلم اور مومن کی شان یہ ہے کہ اس کے ہاتھ اور زبان سے دوسرے افراد محفوظ رہیں۔ تمہارے ہاتھ سے کسی کو تکلیف نہ پہنچے۔ تم بلاوجہ کسی سے برسرِ میاں نہ ہو۔ کبھی فتنہ و فساد کے باعث نہ برائتین میں آئے ساتھ ایک اہم اصول اور ہے۔ وہ یہ کہ باطل کی حمایت کبھی نہ کرو اور تمہارے عمل سے حق پامال نہ ہو سنے پاس۔

یہ دو عنصر امن پسندی و نیک نیت باطل سے علیحدگی ہی وہ جوئے پر جس کے کتے کٹر نصیر و سکوت و کبھی قیام و قائم دونوں ہی باتوں کی ضرورت ہوتی ہے اس طرح کہ جب تک اپنے اوپر حمایت باطل کا لازم

نہ آنا ہو اس وقت تک چاہے جتنے بھی نقصانات برداشت کرنا پڑیں اور  
ناگوار طبعیات سے گزرنا پڑے، امن پسندی اور خاموشی قائم رہے  
مگر جب وقت خاموشی سے حق کا دامن تار تار ہوتا ہو اور باطل کو نقویت دینے  
کی ذمہ داری لینے دیر آتی ہو اسی وقت خاموشی کی ہر ٹوٹ جاگ اوجھل حد تک  
اقدام ضروری ہو اور آگے بڑھنا باطل پروری کے دامن پر پھٹنے کا نام ہو اس لیے نہ کہ چاہیے ہے

اور اس میں یہ تو بظاہر اور ظاہر ہو جائیں کہ  
یہی پیغمبر محمد کو پیغمبر اسلام کی سیرت میں نظر آتی ہے، یہی امیر المومنین  
حضرت علیؓ کے یہاں، یہی حضرت امام حسنؑ کے یہاں اور یہی حضرت  
امام حسینؑ کے واقعات زندگی اور قیام کی رفتار میں صاف نمایاں ہے۔  
کتاب کے ابتدائی حصوں میں پیغمبر خداؐ کے صلح حدیبیہ تک حضرت علیؓ  
بن ابی طالب کے دور حیات اور پھر صلح احزاب سے حالات میں مشاہیر  
کافی وضاحت کے ساتھ درج ہوئی ہیں۔ ان پر ضروری تبصرہ بھی کیا گیا ہے۔  
امام حسینؑ نے صلح حدیبیہ کے بعد دس برس تک امام حسنؑ کی زندگی میں  
اور دس برس امام حسنؑ کے بعد رواداری اور خاموشی کی زندگی بسر کی حالانکہ  
اس مدت میں کیسے صبر آزماء اور احل پیش آئے۔ امام حسنؑ کی وفات اور رسول  
کے روضہ میں دفن سے ممالک کی کوئی معمولی واقعہ نہیں تھا مگر حسینؑ جس نے  
شجاعت و جرأت کا واقعہ کر بلائے دنیا سے کلہ بڑھوا دیا ایسے موقع پہنچا ہوا  
رہے۔ یہ رواداری نہ کہتی تو کیا تھا؟

مزید کی بالکل غیر آئینی خلافت کے سلسلہ میں امیر شام نے جو صورتیں  
اختیار کیں، جیسے کے ممالک اسلامیہ میں پیغام روانہ کیے، لوگوں کو ہدایت  
پر مجبور کیا مگر امام حسینؑ کی طرف سے اس کے خلاف کوئی اس امر کا



تدام نہیں ہوا کہ آپ اسلامی بلاد میں خطوط بھیجتے، احتجاجی جلسے کرتے، تفریق  
 اور تحریروں کے ذریعہ سے مسلمانوں کو مخالفت پر آمادہ کرتے۔ آپ انہیں  
 آپ کا، برائی اور انتہائی اقدار ان موقعوں پر یہی نکارتھا کہ میں  
 بیعت نہیں کروں گا۔ آپ جانتے تھے کہ مسلمانوں میں سوچنے سمجھنے کی  
 کچھ بھی صلاحیت باقی ہے تو یہ میرا انکار ہی حق پر سے پردہ مٹانے کے لیے  
 کافی ہے۔ اور اگر ان کی قوت شعور راستہ پر باطل ختم ہی ہو گئی ہے تو کم از کم  
 ہم تو تائید باطل کے ذمہ دار نہ ہوں گے، میں دنیا سے مطلب نہیں ہے وہ جسے  
 چاہے حلیف اور بادشاہ بنائے اور جو کرنا ہو کرے مگر ہم سے تعرض  
 نہ کرے، ہم سے بیعت کی خواہاں نہ ہو۔ یہ اصول تھا  
 جس پر امام حسین اُن سے قائم تھے اور آخر تک قائم رہے  
 اور اسی لیے معاویہ نے اپنی آزمودہ کاری اور جہاں دیدگی  
 سے آپ کے خدو کوئی سخت چلی قدم نہیں اٹھایا کیونکہ وہ سمجھتے تھے۔  
 بلکہ حسین امن و امان کے حامی ہیں۔ جب تک ہم خود انھیں مجبور نہ کریں  
 گے وہ امن پسندی سے غلجہ نہ ہوں گے۔

لیکن اس کے بعد معاویہ کا انتقال ہو گیا اور یزید تخت خلافت  
 پر بیٹھا اب بیٹے میں نمایاں تفرقہ تھا۔

یزید، حسین سے بھر بیعت کا طالب ہوا اور مدینہ کے گورنر نے  
 بیعت کا مطالبہ حسین کے سامنے سختی کے ساتھ پیش کیا۔  
 یہ معلوم ہے کہ جب ایک بادشاہ دنیا سے جاتا ہے تو لوگوں میں خاص

طور سے انتشار ہوتا ہے اور نظام حکومت بھی انتہائی کمزور ہو جاتا ہے۔ اگر  
 حسیثین چاہتے تو چھو تک اس وقت مدینہ میں ولید کے پاس کوئی خاص فوج  
 بھی موجود نہ تھی، ولید کو قتل کر دیتے اور مروان کا بھی کام تمام کر دیتے  
 اور اس طرح وقتی حیثیت سے مدینہ میں آپ کی سلطنت قائم ہو جاتی  
 اور پھر آپ کو موقع ہوتا کہ اطراف و جوانب میں خطوط لکھا اپنے زیر اثر انہیں  
 بڑا لشکر فراہم کر لیں مگر اس صورت میں ایک طویل سلسلہ حرب و ثغاب  
 کے آغاز کی ذمہ داری آپ پر عائد ہوتی جس کا نتیجہ بھی بہر حال مشکوک تھا۔  
 آپ نے خونریزی سے بچنے کے لیے مدینہ چھوڑنا گوارا کیا اور مکہ معظمہ  
 تشریف لے گئے جہاں آپ کا جانا اس بات کا عملی ثبوت پیش کرتا تھا  
 کہ آپ کا حقیقی مقصد صرف حمایت باطل سے الگ رہتے ہوئے اپنی اور  
 اپنے متعلقین کی زندگی کو خطرہ سے محفوظ رکھنا ہے اس لیے کہ مکہ معظمہ وہ  
 جگہ ہے جس کو دامن الناس تمام انسانوں کے لیے محل امن قرار دیا گیا  
 ہے۔

ہاں آنے کے بعد دنیا کی کوئی تاریخ اس بات کا پتہ نہیں دیتی کہ یہ  
 سب لوگوں کو مکہ معظمہ کے اندر اپنی طرف دعوت دینی یا کچھ لوگوں کو باہر سے  
 بلایا ہوا اور لشکر کی فراہمی میں کسی قسم کا کوئی قدم اٹھایا ہو۔  
 ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کچھ دانتوں کو جتنی آپ کی ہمت  
 عزیز ہو سکتی تھی اتنی عبد اللہ بن زبیر کی ہمت بھی چنانچہ تاریخ میں ثابت ہے کہ انہیں حسیثین  
 کے مکہ میں وارد ہونے سے پہلے لوگ عبد اللہ بن زبیر کے گروہ کو پیشوا کرتے  
 لیکن جب آپ تشریف لے آئے تھے تمام لوگوں نے عبد اللہ کو چھوڑ دیا تھا و  
 انہم کے گرد پروانہ دار جمع ہو گئے تھے۔ پھر جب عبد اللہ کے لیے مکہ میں یہ ممکن ہو گیا کہ وہ اپنا

مفسر و جنگی تھا زوق نہ کر نہیں در ایک مفسر تک حکومت نہ بہت پر یکار رہیں  
 تو امام حسین کے بت پر مد رجہ و دنیا میں چاہا یہ آپ نے کہ مفسر میں غارتگی  
 کے ساتھ قیام کر کے عملی طور پر اصولوں کو دنیا میں امن کے خیالوں  
 میں چاہتے ہیں کہ دنیا میں سکون رہے مگر ہم بھی اپنے اس حق کے ساتھ  
 جس پر ہم میں کوئی اور نہیں اس وقت میں جس بھی نہ پڑنے اور باتیں کی  
 صورت بھی نہ ہوتے پائے۔

جب عزت و نوس کو یہ شیر معصوم ہو کر امام حسین نے اس طرح  
 بیعت سے انکار کیا ہے تو انھوں نے خطوط لکھ کر شہر لے گئے جن کی تعداد  
 سیکڑوں تک پہنچی ان خطوط میں سے بعض میں یہ بھی درج تھا کہ اگر آپ  
 آجائیں تو ہم نجات کو باہر نکال دیں، آپ کو حکم بنادیں مگر امام حسین  
 نے ان خطوط کے جواب میں جو کہہ گئے اس میں بتا دیں فقرات بھی بیچ  
 گئے کہ امام کے معنی صرف یہ ہیں کہ کتاب خدا پر غالی ہو جائے، ان  
 کا پابند ہو۔ حق کو بنا اصول زندگی قرار دے اور اپنی ذات کو خدا کی  
 خوشنودی کے لیے وقف رکھے۔

اس کے صاف معنی یہ تھا کہ یہ نہ سمجھنا کہ میں جو آ رہا ہوں وہ اس  
 ہے کہ کسی کے خلاف تلوار اٹھاؤں گا یا تخت سلطنت پر قبضہ کروں گا  
 بلکہ مجھے ہدایت خلق منور ہے اور کتاب الہی و سنت رسالت پناہی کا  
 جز و مقصود ہے۔

خط میں اس کا اشارہ کیا کہ ہمیں کہ ہمارے سفیر کے پہنچنے ہی کو  
 کے حاکم کو باہر نکال دینا اور ہمارے فرستادہ کو نعم حکومت سپرد  
 کر دینا۔ اس وقت میرے آنے کی امید کرنا۔



اسی لیے حضرت مسلم نے بھی جو آپ کی تحریر کے مطابق آپ کے  
 مستند خاص اور قابل اعتبار تھے اور آپ کی ہدایت سے ایک سر مو  
 انحراف کرنے والے نہ تھے جہاں تک حالات ساتھ دیتے رہے اپنے  
 صل سے اسی کا ثبوت دیا۔

وہ علیؑ کا بھتیجا اور حسینؑ کا سفیر تھا جو فقیرانہ لباس میں  
 بغیر کسی سابقہ اطلاع یا تزک و احتشام کے کوفہ میں داخل ہوا۔  
 نعمان بن بشیر دارالامارہ کے اندر رخصت و تاج کا مالک اور حضرت  
 مسلم کو اس سے نہ کوئی مطلب نہ تعرض۔ آپ جاتے ہیں اور ایک  
 معمولی زمیندار مختار بن ابی عبیدہ ثقفی کے مکان میں فروکش  
 ہو جاتے ہیں۔ وہاں اجتماع ہوتا ہے تو امام کا خط پڑھ کر سنا دیتے  
 ہیں اور پس۔ لوگ امام کی اطاعت و وفا کا عہد رنہاں کرتے ہیں  
 اور آپ ان سے بیعت لیتے ہیں یہ بیعت اس کی پس نہیں ہے کہ  
 کہ آپ کوئی بغاوت برپا کرنا چاہتے تھے یا کسی سلطنت کی بنیاد  
 قائم کر رہے تھے بلکہ یہ صرف اس فرار و اندکی پہچان تھی کہ ہم  
 حضرت امام حسینؑ کی پیروی اور اتہار پر آمادہ ہیں اور حضرت کی  
 حمایت و حفاظت میں جان و دل کوشاں رہیں گے۔ اسی لیے جب  
 اٹھارہ ہزار کوفیوں نے بیعت کرنی بھٹی تب بھی انہوں نے کوئی قدم  
 حکومت کے خلاف نہیں اٹھایا۔ پھر بھی وہ اسی آثار کے گھر میں مقیم  
 رہے اور نعمان بن بشیر کو اسی طرح تحت حکومت پر رہنے دیا۔ خود نعمان  
 کو اس کا احساس تھا کہ جناب مسلم کا طرز عمل موافق انہیں ہے چنانچہ  
 جب لوگوں نے کہا کہ مسلم بیعت لے رہے ہیں اور تم خاموش بیٹھتے ہو۔

تو نغمان نے جواب دیا " میں بس اُس شخص سے جنگ کروں گا جو مجھ سے جہاد کرے اور اُس پر حملہ کروں گا جو مجھ پر حملہ آور ہو مگر میں بدگمانوں پر عمل نہیں کرتا " (۱)

اس سے صاف ظاہر ہے کہ نغمان بھی اس بات کا احساس رکھتا تھا کہ مسلم کوئی بغاوت کا قدم نہیں اٹھا رہا ہے۔  
اس کے بعد ان اسباب کی بناء پر جن کا تذکرہ اپنے مصل پر پہلا ہے نغمان بن بشیر کو معزول کیا گیا اور عبید اللہ بن زیاد کو ذبح کر دیا مقرر ہوا اور بڑے من و صلح پسند خاموش و گوشہ گیر مسلم بن عقیل کو بے زاری سے قتل کر دیا گیا۔

ابھی مسلم کے متعلق کوئی اطلاع آنے نہیں پائی تھی کہ امام حسین نے مکہ معظمہ سے ہجرت فرمائی۔ اس نوری اور نبیائے موعود کی روایتی ہی سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ مکہ میں حسین کو اپنے لیے خطرہ کتنا نزدیک نظر آ رہا تھا۔ جس مستی کو عبادت الہی کا اتنا شوق ہو کہ مرنے مرنے عباد کے لیے ایک شب کی نفلت مانگی ہو وہ سچ کے عین موقع پر جگہ کو ترک کر دے۔ یقیناً آپ کو قوی اندیشہ تھا کہ اگر آپ مکہ معظمہ میں قیام کریں تو بہت جلد آپ خفیہ طریقہ پر قتل کر دیے جائیں گے۔ اس صورت حال سے مطمئن ہونے کے لیے ایک طریقہ یہ ہو سکتا تھا کہ وہیں محفوظی تدابیر اختیار کیے جائیں مگر اس حالت میں تشاؤم کے امکانات بہت بڑے ہوتے جاتے تھے۔ لہذا جس طرح مدینہ سے نکل کر آپ نے ثابت کر دیا تھا کہ مجھے جنگ کرنا منظور

نہیں ہے اسی طرح قیام مکہ کو سالانہ حج سے ہر ف ایک دن پہلے جبکہ مسلمان تمام خطوں سے حج کے لیے جمع ہو رہے تھے ترک کیا۔

امام حسینؑ کو فہ کی طرف روانہ ہوتے ہیں۔ کیا آپ نے کوئی تیاری کی ہے؟ سامان جنگ ساتھ لیا ہے؟ نہیں بلکہ اس کے خلاف اہل حرم مع اطفال خور و سال آپ کے ساتھ ہیں حیرت منگوم ہوتا ہے کہ آپ اس وسلسلہ کی زندگی بسر کرنے کے خواب میں اور اپنی طرف سے جنگ کے امکان پیدا ہونے دنیا نہیں چاہتے۔

اس کے بعد جب کوفہ کے راستے میں بھی خوں ریزی کے آثار معلوم ہوئے اور حر کا لشکر آتا نظر آیا تو آپ نے راستہ بدل دیا اور دہنی طرف کا رخ کر کے ذوحسم ہمارے دامن میں جا کر قیام کیا۔ مگر یہ آئے وہاں فوج خود کش و پر آمادہ اور صلح پسند ہی سے علیحدہ تھی۔ اس لیے بدھڑا کو متوجہ دیکھا اسی طرف یہ لشکر بھی متوجہ ہو گیا۔ اس وقت ان اقوات کا قبضل سے ذکر نامعلوم نہیں ہے۔ پہلے بیان ہو چکے ہیں صر و جہانک کرد واری اور صلح پسندی کے ثبوت کا حق ہے۔ اجمالاً بیان کر دیا جاتا ہے۔

حضرت کا سب سے پہلے حر کے لشکر کو سیراب کر دینا بھی بڑا ثبوت اس کا تھا کہ آپ جنگجوئی کے طریقوں پر عمل نہیں فرما رہے تھے۔ لڑکی نماز کے وقت حضرت امام حسینؑ نے ایک آئینہ میں کرشکد فرمایا تھا کہ:-  
”میں نے اس وقت تک تمہاری جانب آنے کا خیال نہیں کیا ہے۔“

کہ تمہارے خطوط اور قاصد میرے پاس نہیں پہنچے اس مضمون پر مشتمل کہ ہمارا کوئی امام نہیں ہے۔ آپ آئیے۔ شاید آپ کی وجہ سے ہم حق پر جمع ہو جائیں۔ اب اگر تم اس بات پر قائم ہو تو مجھ سے عہد و پیمان کرو اور میں تمہارے ساتھ کوفہ پہنچنے پر تیار ہوں اور اگر تمہیں یہ منظور نہیں ہے اور میرا



آنا گوار ہے تو میں جہاں سے آیا ہوں وہاں واپس چلا جاؤں" (۱)

کیا داری کا اس سے بڑھ کر مظاہر ہو سکتا ہے؟  
عشر کی نماز کے وقت پھر آپ نے تقریر فرمائی اور یہی کہا کہ اگر تمہیں  
میرا آنا پسند ہو تو میں واپس چلا جاؤں گا مگر اے اسے نہ مانا اور آخر  
طے یہ ہوا کہ آپ نہ تو کوفہ کی طرف تباہیں اور نہ مدینہ کی طرف بلکہ سیارہ  
اختیار کریں جو کوفہ اور مدینہ کے علاوہ کسی دوسری طرف کو گیا ہو اور  
اسی قرار داد کے مطابق آپ روانہ ہوئے (۲) مگر کربلا کی زمین کے  
قریب پہنچ کر ابن زیاد کا وہ انتہائی تشدد آئینہ خطِ حر کے پاس آیا کہ  
"حسینؑ کے ساتھ سختی سے کام لو اور حسینؑ کو اترنے پر مجبور کر دیا کہ  
خشک زمین پر جہاں کوئی پناہ لینے کا ٹھکانا اور پینے کے پانی نہ  
ہو جوڑ دو۔"

اس خط کے بعد حر نے اپنی سختی برقی کہ قرب و جوار کے قصبے جو  
نزدیک تھے جیت لیا، غاصرہ، شنیہ کسی میں قیام کرنے کی اجازت  
نہ دی اور کبھی حکم ہی ہے کہ میں آپ کو کسی آباد مقام پر نہیں بدھ چھوڑ  
میدان میں اترنے پر مجبور کروں جہاں پانی بھی فریب نہ ہو۔ اس  
وقت صبیح نے امام حسینؑ سے کہا کہ دشمن کی تعداد بھی زیادہ نہیں ہے  
آپ جنگ کریں لیکن حسینؑ نے ایسا کرنے سے انکار کر دیا اور کہا میں  
کسی صورت میں بھی ابتدا کرنا نہیں چاہتا (۳) پھر عمر سعد کے کربلا پہنچنے  
کے بعد آپ نے کئی دن تک اس کے ساتھ مصافحہ کی گفت و شنید

جاری رکھی ہے

جب عمر سعد آپ سے ملاقات کے لئے رات کے وقت اُس خیمہ کی طرف چلا جو دونوں لشکروں کے درمیان اسی مقصد کے لئے نصب کیا گیا تھا تو اُس نے بینا سوار اپنے ساتھ لے لئے شاید اس لئے کہ مخالف کا سامنا ہے۔ معلوم نہیں صورت حال کیا پیش آئے مگر جب امام حسینؑ تشریف لائے اور آپ کے ساتھ آپ کے اصحاب بھی ہوئے تاکہ نہ تنہا رہیں تو آپ نے اصحاب کو غلجہ ہو جانے کا حکم دیا اور فرمایا میں عمر سعد سے تنہا ملاقات کروں گا۔ اس طرح یہ ثابت کرنا تھا کہ حصول اور نیک بنتی اور صبر و سکون کے ساتھ گفتگو کرنا سب جس کے لئے کسی جمعیت کی ضرورت نہیں۔

جب عمر بن سعد نے یہ دیکھا کہ امام تنہا رہ گئے ہیں تو اُس نے بھی ساتھیوں کو واپس کر دیا۔ امام حسینؑ کی گفتگو سر اسر صلح پسندی پر مبنی تھی۔ آپ نے یہ کہا کہ میں مدینہ واپس چلا جاؤں گا۔ یہ کہا کبھی ملکہ نبی سے باہر چلا جانے دو اور دور ترین سرحدوں میں زندگی گزارنے دو۔ مختصر یہ کہ امن عامہ کو قائم رکھنے کے لئے آپ اپنی ذات پر قربانی برداشت کرنے کے لئے تیار تھے مگر یہ کہ جو جائز خلیفہ رسول یا اسد م کا سچا نمائندہ تسلیم کرنے پر آپ کسی طرح تیار نہ تھے۔

آپ کا رویہ تحفظ امن کے بارے میں اتنا واضح تھا کہ فوج یزیدی افسر عمر سعد نے اپنے حاکم عبید اللہ بن زیاد کو خط لکھا کہ ”مبارک ہو خدا نے فتنہ کی آگ کو بجھا دیا اور مسلمانوں کے شیرازہ کو مجتمع کیا اور امت اسلامی کے امر کی اصلاح کی جیسی صلح پر آمادہ ہیں اور ان کے شرائط





اتمامِ حجاز کی تمام منزلیں امام حسینؑ کی طرف سے بطے کی جباری ہیں جنہیں اپنی جان کا کوئی خوف نہیں ہے۔ جو موت کو اپنی آخری منزل سمجھ چکے ہیں اس کا ہر التکرار اعلان فرماتے رہے ہیں۔ جو موت کا استقبال گمراہہ پیشانی کے ساتھ کرنے پر تیار ہیں اس کے بعد یہ امن پسندی، یہ صلح جوی، اشتعال سے علیحدگی، یہ جذبات کی روک تھام یہ ساتھیوں کے دلوں کو کھانے نہ گھدشت۔ یقیناً امام حسینؑ اس عہد جہاد بالسیف سے پہلے جہاد النفس کی مشرب طے کر رہے تھے اور ”جہادِ دماغ“ کیساتھ ”جہادِ اکبر“ کا فرما ادا کر رہے تھے۔

امام حسینؑ نے صبح کی میدانِ جنگ میں۔ تمام اشتعال انگیز صورتیں پیدا ہو چکی تھیں مگر اگلے بعد بھی آپ کی جانب سے جنگ کی تیاری کا مظاہرہ نہیں ہوا۔ آپ گھڑ سے پر سوار بھی نہیں ہوئے جو جنگ کا مرکب ہوتا ہے بلکہ ناقہ پر سوار ہو سہو اس کو نشانی ہے اور اس کے بعد وہ تاریخی خطبہ پڑھا جس میں اپنے نام و نسب کا تعارف کرایا، اسی نے گناہی کا بدلہ شہادت پیش کیا اور اس کے آخر میں آپ نے پورے مجمع کے سامنے یہ اعلان کیا کہ اگر تم لوگوں کو میرا اتنا پسند ہے کہ میں جہاں سے آیا ہوں وہیں سے جاتے دو۔ یہی وہ بات تھی جو آپ نے حُر کے گھامنے پیش کی تھی اور وہی اب پورے لشکر کے سامنے پیش کی جا رہی تھی۔ یہ دھم دھت امن پسندی کے مظاہرات تھے جنہوں نے حُر کو فوجِ یزید کا ساتھ کھوڑ دینے پر مجبور کیا جس کی تفصیل پہلے بیان ہو چکی ہے۔ اس کے بعد جب چھر گھاؤ دنیا میں جنگ کا قاعدہ تھا کہ بڑے سے بڑے بہادر بھی جنگ میں زور نہ پہنچتے مگر کہ بلا میں حسینؑ۔ صرف ایک کرتہ پہنے ہوئے تھے خنجر کا جو ایک نہایت سحر یک

کھڑا ہوتا ہے اور سر پر عامہ باندھے تھے (۱) اسے دیکھ کر ہر شخص سوچ سکتا  
ہے کہ کیا جنگ کی تیاری ہوئی ہوئی ہے اور جس کو ایسا نا منظور ہوتا ہے وہ یونہی  
میدان جنگ میں آتا ہے؟

## قربانی

حسینؑ کی قربانی ایک منظر حیثیت رکھتی تھی۔ اگر وہ اپنی شہادت  
کے مرحلہ کو سب سے پہلے طے کر لیتے تو یہ کہنے کو ہوتا کہ مصائب سے گھبرائی جانا  
دے دی لیکن آپؑ آہستہ آہستہ قربانی کے مسائل کو طے کر کے یقیناً ثابت  
کر دیا کہ آپؑ کا اقدام کسی وقتی جذبہ کا نتیجہ نہیں تھا بلکہ معاملہ فہمی اور  
فرض شناسی پر مبنی تھا۔

آپؑ کا مقصد یہ تھا کہ اپنی طرف نسبت رکھنے والی ہر عزیز شے کو خود  
اپنے ہاتھ سے قربان کریں اور جب اپنے نفس کے سوا کچھ باقی نہ رہ جائے تو  
اس متاع گراں مایہ کو قربانی کے میدان میں پیش کر دیں۔

آپؑ نے روز عاشور سب سے پہلے اپنے محبوب ترین اعوان والذاریہ  
اور ساتھ گئے کھیلے ہوئے احباب کو قربان کیا۔ یہاں تک کہ عزیزوں کی باری  
آئی تو آپؑ نے ایک ایک کر کے ان سب کو میدان قربانی میں بھیجا۔ اپنے دل  
کی قوت، آنکھوں کی روشنی اور پیری کے سہارے علیؑ اکبرؑ کے ایسے  
فرزند قاسم و عبد اللہ ایسے بھتیجے۔ ابوالفضل العباسؑ ایسے  
وفادار بھائی۔ سب کو فدیہ راہ حق ہونے دیا اور سب کے بعد باغ امید کی آخری  
کوپل اور غنیمت نا شگفتہ۔ علیؑ اصغرؑ کو خود اپنے ہاتھوں پر نشانہ تیر ستم ہوتے  
دیکھ لیا ابھی تک دل کے ٹکڑوں کی قربانی ہو رہی تھی۔ اب اعضائے بدن

تک نوبت پہنچی۔ سطح جسم کا چہرہ چہ اور خون کا ہر قطرہ قربان کیا۔ یہاں تک کہ تن اقدس پر تیروں کو جگہ نہ ملتی تھی اور دشمنوں کی تلواروں اور نیزوں کو جستجو کے بعد بھی کوئی خالی گوشہ دستیاب نہ ہوتا تھا۔ جب جسم کا ہر حصہ اور دل کا ہر ٹکڑا قربان ہو چکا تو اب حسینؑ کے لئے کوئی چارہ کار نہ تھا۔ کوئی قربانی کے قابل سے باقی نہیں رہی تھی۔ صرف ایک رشتہ حیات تھا جو روح و بدن کے اندر پوری کشمکش حیات کے باوجود قائم تھا اور سر و گردن کا ارتباط تھا جس میں اب تک جدائی نہ ہوئی تھی۔ ایسے با اہمیت مجاہد کے لئے گزشتہ تمام قربانیوں کے مرحلے طے کر چکے تھے بعد میں منزل بالکل آسان تھی۔ عمر کے ہوتے ہوئے حسینؑ اس قربانی میں بھی کامیاب ہو گئے اور خیر شہید سے کچھ دیر راز و نیاز کے بعد ایک طرف نفس کی آمد و شد کا سلسلہ اور جسم و روح کا باقی اتصال قطع ہوا اور دوسری طرف سر و گردن کے باہمی ارتباط میں جدائی پیدا ہوئی۔ آسمان لاکھوں برس گردش کر رہا تھا کہ وہ دن ہزاروں بار اٹھ جائے لیکن اسٹی نہ انداز، مکمل، منظم اور مرتب قربانی کی مثال یہ نہیں ہو سکتی۔

## بعض متفرق تعلیمات

واقف کرنا کی یہ خاص خصوصیت ہے کہ اتنے ہنگامہ خیز ماحول میں حضرت امام حسینؑ نے فرائض کے ایسے جزئیات تک کو یوراکینہ سمجھیں عام انسان نسبت بالکل معمولی اور خفیف اضطراب کے موقع پر یہ تائب کر دیتے ہیں یا کم از کم ملتوی کرتے ہیں یا فرض کی پابندی میں کم از کم خلفیت پیدا کر دیتے ہیں مگر حضرت امام حسینؑ نے سخت سے سخت اوقات میں فرائض کی پابندی



اسی ہی سختی کے ساتھ کی جتنی کہ عام حادثات میں ہو سکتی تھی۔ مثلاً چند چیزیں  
درج ذیل ہیں :-

**پہلا درجہ** - اسلامیت کا ایک قانون ہے کہ مرد اور عورت کے فرشتے  
اظہار زندگی اور نظام معاشرت جدا ہے۔ مرد پر جب موقع آئے تو اس  
کے لئے کہ وہ عورت پرست جہاد ساقط ہے۔ مرد میدان میں نظر آنا  
چاہیے اور عورت گھر کی چار دیواری کے اندر۔ پردہ عورت کے لئے ایک لازمی  
فریضہ ہے۔ اور اس کی پابندی واحد مکان سروری ہے۔

خاندان رسوں کی شان جس طرح تمام عبادات و واجبات کے دائرے  
میں امتیازی درجہ رکھتی تھی اسی طرح پردہ کے بارے میں بھی اس گھرانے  
کا اہتمام مخصوص امتیاز رکھتا تھا۔

دختر۔ سوال حضرت فاطمہ زہراؑ اس گھرانے کے بعد میں خواتین کے یہ  
عورت اعلیٰ کی حیثیت رکھتی تھیں جنہیں پردہ کا اتنا خیال تھا کہ جس کے بعد  
جنازہ پر بھی ناموس کی نگاہ پڑنا گوارا نہ تھی۔

کھر مبارک میں حضرت امام حسینؑ کے بعد اس گھرانے کی تقریباً تمام  
مقدس خواتین موجود تھیں۔ پیغمبر خداؐ کے نزدیک یہ بابرہ و ام کلثومؑ  
حضرت علیؑ کی بیویں فاطمہؑ اور زینبؑ۔ ابوہامہ حسینؑ اور زینبؑ  
کی ازواج بنت و سر باب۔ صد ہزاروں فحشہ و سنگینہ دردیگر خواتین  
خواتین۔ ان کے مدد و کنیز تھیں۔ بعض صحابہ بھی اپنے متعلقین کے  
ساتھ آئے تھے جیسے صدیق اکبرؑ۔ عیسیٰ بن مریمؑ اور جناب ابی طالبؑ  
وغیرہ۔

حضرت امام حسینؑ نے اپنے اہل حرم کی پردہ داری کا اہتمام ہر لمحہ پیش

نظر رکھا راستے میں جب فوج حُر آتے دکھائی دی تھی تو آپ نے ذو حسم ہاری  
 اسی لیے منتخب کی تھی کہ اُسے پشت پر قرار دے کر خیام اہل بیت پر پائے  
 جائیں چنانچہ یہ کام اتنی تیزی سے عمل میں لایا گیا کہ خمے برپا ہو چکے اور  
 اہل حسم خیموں میں فروکش ہو چکے اُس وقت ہر کا شکر وہاں پہنچ سکا۔  
 کربلا میں بھی حضرت نے جائے قیام کے لیے رگستانی ٹیلوں کا ایک  
 سلسلہ منتخب کیا تھا۔ پھر شب عاشور خیموں کی بٹناہوں کو ایک دوسرے  
 سے اس طرح وابستہ کر دیا تھا کہ کسی ایک خیمہ کی طنابیں کاٹ کر گرانا غیر ممکن  
 ہو گیا تھا۔ اور خیموں کے گرد خندق کھدوائی تھی اور اُس شدید گرمی میں  
 اُس کے اندر آگ روشن کرائی تھی اسی لیے کہ پشت پر سے دشمن خیموں کی  
 جانب نہ آ سکے۔

یہ تمام انتظامات صبح عاشور آغاز جہاد سے پہلے ہی مکمل ہو چکے تھے۔  
 بیاباں خیموں کے اندر اور اعزاء میدان جہاد میں باہر تھے۔ کیا اس موقع  
 پر اہل حرم کے دلوں میں اضطراب کی جو کیفیت تھی اُس کا کوئی اندازہ کر سکتا  
 ہے۔ جب کہ تیروں کا مسلسل بارش ہو رہی تھی۔ زمین گھوڑوں کے سر پٹ  
 دوڑنے سے لرز رہی تھی، چاروں طرف غبار سے تاریکی چھائی ہوئی تھی۔  
 فوجوں کا سیلاب بار بار صف حسین کے کوہ استقلال سے ٹکرا کر شور مچا رہا  
 واپس ہوتا تھا اور ہر مرتبہ بہنیں بھائیوں کے لیے۔ مائیں بچوں کے لیے۔  
 بیویاں شوہروں کے لیے نظرۃ مضطرب ہو جاتی ہوں گی مگر کیا ممکن تھا کہ  
 انہیں سے کسی کا قدم خیمہ کے باہر نکلا ہو۔

وہ موقع اس سے زیادہ سخت تھا کہ ایک ماں کو خبر ہو چکی ہے کہ اس کا  
 بیٹا مصروف جہاد ہے۔ یا ایک بہن کو یہ کہ بھائی لڑ رہا ہے۔ یا ایک خاتون

کو یہ کہ اس کا شوہر دشمن کی فوج میں گھر گیا ہے۔ اس موقع پر ایک شریف  
اور باعزت خاتون کے یہاں آکر رہے اور وہ بھی عرب کی خاتون جو خود نظری شجاعت  
کا خون۔ گوں میں رشتی ہو اور وہ بھی خاندان بنی ہاشم کی خواتین جن  
کو شجاعت حبیبی ورثہ میں ملی ہو کتنا دشوار ہے کہ وہ صبر و سکون کے ساتھ  
اپنی جگہ پر بیٹھی۔ میں جبکہ کوسوں کی مسافت نہیں، پہاڑوں کا اوٹ نہیں  
بلکہ صرف خیمہ کا پردہ اور میدان جنگ کی وسعت درمیان میں ہے۔

اس سے زیادہ سخت وقت وہ تھا جب خبر ہو چکی ہے کہ بیٹا، بھائی یا  
شوہر زخمی ہو کر گر گیا ہے اور اپنی زندگی کی آخری سانسیں لے رہا ہے اور پھر  
اس کی فریاد کی آواز آتی ہے کہ یا ابا عبد اللہ ادرکنی اور جب امام  
اس کی آواز پر جاتے دکھائی دیتے ہیں۔ یہ موقع دل دنیا میں زلزلہ پیدا  
کر دینے والا اور صبر و تحمل کی کشتی کو غرقانی بنا دینے والا ہے۔

ایسے موقعوں پر بعض اصحاب کی عورتیں نصرت حسین کے شوق میں  
بے چین ہو کر میدان جہاد میں نکل آئیں جیسے عبد اللہ بن عمر کی زوجہ۔  
اور عمر بن حناوہ کی ماں تو امام حسینؑ نے ان کو فرما کر اسلامی کی طرف  
توجہ دلائی۔ فرمایا کہ عورتوں پر سے جہاد ساقط ہے اور انھیں خیموں کی طرف  
واپس کر دیا۔

کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ زوجہ عبد اللہ بن عمر اور مادر عمر بن حناوہ  
میں جرات و شجاعت کا جوہر حضرت زینب و حضرت کلثوم سے زیادہ  
تھا جن کی رگوں میں علی بن ابی طالب کا خون گردش کر رہا تھا۔ ہرگز نہیں  
مگر یہ ان کے احساس فرائض کی پختگی تھی کہ انھوں نے کسی وقت بھی اپنی  
حد سے قدم آگے نہیں بڑھایا۔



بہت زیادہ سخت موقع وہ تھا جب خود امام حسینؑ نیزہ و شمشیر و تبر کا نشانہ بنے ہوئے تھے پھر سب سے بڑھ کر وہ وقت جب آپ گھوڑے سے زمین گرم پر تشریف لائیکے تھے۔ مگر کیا اندازہ ہو سکتا ہے ان بزرگوار خواتین کے احساس فرائض کا جنہوں نے اس موقع پر بھی اصول شریعت کا احترام ہاتھ سے نہیں جانے دیا۔

جس وقت عبداللہ بن ابی اسد نے خیمہ سے تڑپ کر باہر نکلنا پایا تھا اور حضرت ام کلثومؑ نے دامن پکڑ لیا تھا کہ کہاں جاسے ہو مگر یہ یہ کہتا ہوا کہ اس عالم میں میں اپنے چچا کو نہ مانا چھوڑ دوں گا۔ دامن ہاتھ سے چھڑا کر روانہ ہو گیا۔ بس اب ام کلثومؑ بے بس ہو گئی تھیں اور یہ دیکھا نہیں ہوا کہ آپ بچہ کے ساتھ میدان میں آجائیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ جہاں تک خیمہ کے دروازے تھے وہاں تک ام کلثومؑ چلی آئیں اور جہاں سے بیہوش اس سے آگے بڑھ گیا بس شاہزادی کے قدم رک گئے۔

کربلا میں حفظ مراتب کے اصول پرستے جا رہے تھے۔ وہاں ہر ذاتی اعلیٰ پر قربان ہو رہا تھا۔ اصحاب اعزاء پر قربان ہوئے اور انوار امام پر قربان ہوئے اور امام دین خدا پر قربان ہوئے۔ اگر آئین اسلام کے حدود میں پہنچ بھی گنجائش ہوتی تو اس وقت جب حسینؑ زخمی دھجھکے اور زریب زندقہ کہ آپ کے جسم و روح میں مفارقت ہو جائے، تمام خاندان نبویؐ یا شہر کی خواتین تلواریں لے کر میدان جہاد میں آجائیں اور حسینؑ کے گریہ ایک مرتبہ ارستین پر حملہ کر دیتیں تو یہ کوئی معمولی بات نہ ہوتی بلکہ یقین سمجھنا چاہیے کہ کافی رشتہ تک حسینؑ کی حفاظت کی جاسکتی تھی۔ اور غرور و اتعہ کربلا میرا کس کی نوعیت پیدا ہو جاتی، مگر نہ امام حسینؑ اس طرح کی قربانی کو اپنے نظام

غل میں بگڑ دیتے تھے اور نہ وہ چند رات عصمت خون کے انتہائی  
 جوش اور دل کے انتہائی تلاطم کے باوجود کوئی اکاب قدم بھی  
 حسینؑ کے مرتب کردہ نقشہ جنگ کے خلاف اٹھانے کے لیے  
 تیار تھا اس لیے حسینؑ کی تہائی کا بھتیجی جس کے جانوں کا خروش  
 بھی سننا، سنانے والوں کی دہریں کی، میں وہ قتل الحسان  
 کی جگہ خراسان صدا بھی گون رہی تھی کہ وہ ہمارے حسینؑ بھٹا کے  
 لئے نہیں بیٹھی ہیں اس وقت کہ ہر جانبوں جگہ باقی رہی  
 ۔۔۔ ہاں جب خیوں میں آگ کے سنے ہوئے تھے، اس وقت جب  
 کہ امام وقت حضرت زین العابدینؑ کے قریشی حکیم کے ماتحت  
 میدان میں بکدیں اور پھر کھڑے رہتا کہ رفتار کے ساتھ برادر کا احسا  
 قائم رہا ۔۔۔ جب تک چادریں ہیں، چادر و پردہ رکھا ۔۔۔  
 حارث بن ہشام کو بالوں سے مٹھ چھپا کے ۔۔۔ دربار میں کنیزوں  
 کے حلقہ میں اپنے کو مخفی کیا ۔۔۔ اور جب دربار میں تقریر  
 کی ضرورت محسوس ہوئی تو غریبوں کے کھانے پر سے کھانے کر کے  
 لئے جائے سے بارہ دریا تک انفرادی میں اس مصیبت کا شکوہ کیا  
 کہ رات بھر کھڑے اور کنیزوں کو پردہ سے بچایا ہے اور خاندان  
 رسولؐ کی خواہش کو اس طرح در بدر پھرا رہا ہے کہ ان کے چہروں پر  
 ہے برائے ہر ایک کی نگاہ پڑ رہی ہے۔  
 ایسے صدمہ کا موانع نہیں فریضہ اسلام کی اتنی مکمل نگہداشت  
 کہ سب سے پہلے کے واسطے مسلمانوں کے سامنے ایک ذریعہ  
 مسائل کی جمعیت سے قائم رہے گی۔

## وصیت

شریعت اسلامی میں وصیت کا پورا کرنا ایک اہم فریضہ ہے۔ بعض وصیتیں انسان کے ذاتی جذبات و نفسیات کے خلاف ہوتی ہیں مگر مرنے والے انسان کا احترام اس کی وصیت کی تعمیل پر مجبور کرتا ہے۔ بعض وصیتیں بعد کے پیدا شدہ حالات میں دشوار یا عام نگاہوں میں خلاف مناسبت بھی ہوتی ہیں مگر فرض شناس انسان کو وصیت کی پابندی موجودہ حالات کے تقاضے پر مقدم محسوس ہوتی ہے۔

حضرت امام حسینؑ نے اپنے بزرگوں کی وصیت کا جس طرح یاد دہان کیا جن موقعوں پر کاٹ دیا ہے وہ ایک نہ بھولنے کے قابل سبق ہے۔ رسول اللہؐ کی وفات کے وقت امام حسینؑ بہت کم سن تھے مگر مذہبی روایات متفقہ طور پر یہ بتلاتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے اپنے آپ کی وصیتوں کا کم سنی ہی میں اندازہ کر کے اسے اپنے مذہب و اسلام کی مستقبل میں حفاظت کرتے رہنے کی وصیت کی تھی۔ اگر اسے غلط طور پر کوئی نہ بھی مانا نہ تو اس میں تو کوئی شبہ نہیں کہ رسول اللہؐ کا بڑا، حسینؑ کے ساتھ اور اسلام کے مفاد پر پیغمبر کا ہر قربانی کے لئے آمادہ رہنا یہ ہر لمحہ حسینؑ کے نزدیک اس وصیت کی حیثیت رکھتا تھا کہ جب اسلام پر کوئی وقت پڑے تو اپنی جان عزیز نہ کرنا۔ انھیں اسی دن کے لیے اس محبت و شفقت کی گود میں پالا جا رہا ہے حسینؑ نے اس وصیت کو مرنے دم تک یاد رکھا اور کربلا کا یہ واقعہ اسی وصیت کی تعمیل تھا۔

حضرت علیؑ بن ابی طالبؑ نے اپنی وفات کے قبل امام حسینؑ



کو جانشین بناتے ہوئے حسینؑ کو اُن کی پیروی کی ہدایت کر دی  
 تھی۔ حسینؑ نے بے نظیر طریقہ پر اس فرض کو بھی انجام دیا۔  
 امام حسنؑ کی وصیت تھی کہ میرے تابوت کو میرے جدِ نرگوار  
 رسول اللہؐ کے مزار کی طرف وداع کے لیے لے جانا لیکن اگر فرقت  
 ہو تو ایک قطرہ خون گرنے نہ پائے بخیر سی جگہ و مقام و مت کے میرے  
 جنازہ کو واپس لانا اور بقیع میں دفن کر دینا۔ حسینؑ حسبِ وصیت  
 بکافی کا جنازہ روضہ رسولؐ پر لے گئے مگر جیسا کہ امام حسنؑ کو اندیشہ  
 تھا وہی ہوا۔ اہلِ مومنین صحابہؓ اور مردانِ وغیرہ نے مخالفت  
 کی۔ نوبت یہ ہو گئی کہ مخالفت جماعت نے تیروں کی بارش کر دی اور کچھ  
 تیر خنجر زہ امام حسنؑ تک پہنچے۔ بنی ہاشم کے خدعیاں کی انتہا نہ  
 تھی مگر وہ فرضِ شہادت میں حسینؑ کے خون نے بکافی کی وصیت کے  
 مقابلہ میں اپنے تمام جوش و ولہ اور صبر و شہادت کے تند نسوے کا خون کر دیا  
 ۔ کھنوں نے صبر اور خاموشی کے ساتھ رستم کی حالت کو برداشت  
 کیا اور امام حسنؑ کا تابوت واپس لے جا کر جہنم البقیع میں دفن کر دیا  
 اپنے مرحوم بکافی امام حسنؑ کی وصیت کے احترام ہی کی بنا پر  
 کربلا میں اپنے عزیز بھتیجے و ہم سن حسنؑ کو اجازت نہ دیا کہ جب کہ  
 آپ خود سے اپنے اذنِ جہاد میں شامل فرما رہے تھے کہ ابھی قاسم حدادیغ  
 کو نہ پہنچے تھے اور جہاد کی تکلیف عائد نہ تھی۔  
 اپنی نام زد لڑائی کا یتیم امام حسنؑ کے ساتھ عہد کر دینا بھی اپنے  
 بکافی کی وصیت کی تعمیل ہی میں تھا۔  
 جب ہی تو حضرت امام حسنؑ کی زیارت میں اس صفت کا خاص

تذکرہ ہے کہ والی وصیتہ اخیتہ۔ یاد عار یعنی اپنے بھائی  
کی وصیت کے پورا کرنے میں آپ نے بڑی تعجیل کی کہ کہیں دلت نکل  
نہ جائے اور وصیت کی تعمیل رو نہ جائے۔

**ملکہ حسن جہر** بلند مرتبہ مستیوں کے مہمان کے تذکرہ پر مسکبار  
ہونا حقیقتاً ان بلند اوصاف کی قدر و قیمت کا ظہار  
ہے جو ان مستیوں کے ساتھ اٹھ گئے اور اس لیے یہ آنسو پھجالی کہ  
شرط کے ساتھ بڑی قدر و قیمت کے حامل ہیں مگر سی انسان کا خواہ وہ  
کتنا ہی بلند مرتبہ ہو خود راہی مصیبت پر سبے تاب ہونا اور بالخصوص جب  
دشمنوں کو معذرت کا موقع ملے۔ اس انسان کی عظمت نفس کے خدایت  
راہ حق میں انسان کو خود گرمصیبت سے دوچار ہونا پڑے تو  
صبر و سکون کے ساتھ برداشت کرنا شان ثبات و استقلال ہے جو مرتبہ کی قدر  
کا سبب ہوتی ہے۔

حضرت امام حسینؑ کے بل میں خود صاحب مصیبت تھے۔ درآپ  
کی شہادت کے بعد آپ کے اہل حرم اور بالخصوص زینب و مشکوٰۃ صاحب  
مصیبت تھیں۔ حضرت زینب کو محبت بھی اپنے بھائی کے ساتھ تھی  
تھی۔ وہ آپ مرتبہ صرف حسینؑ کی زبان سے ان کی شہادت کی خبر کے  
کچھ اشعار سن کر بے ہوش ہو گئی تھیں۔ ارادہ مصیبت کو یہ قدر غم کہ میر  
میرے غم میں میرے اہل حرم اور بالخصوص میری بہن زینبؑ کا غم  
تباہ نہ کریں اور کہیں ایسا نہ ہو کہ ان کا فطری اضطراب دشمنوں کے طعن  
تشیع کا ذریعہ بن جائے۔ اس لیے آپ نے اپنی بہن کو بڑے موثر انداز میں  
یہ وصیت فرمائی کہ میرے غم میں گریبان نہ چاڑھنا، منہ پر طمانچہ نہ مارنا اور



واد پلاہ واثور راہ کھلے نوحہ نہ کرنا (۱) یقیناً حسینؑ کی سی بلند مرتبہ ہستی  
 کے غم میں یہ تمام باتیں روا تھیں مگر اپنی بہن زینبؑ کو حسینؑ خود جہا  
 مصیبت ہونے کے اعتبار سے اسیری کے ہولناک ماحول اور دشمنوں کے  
 محاصرہ میں ایسے صبر و سکون کا مرقع بنانا چاہتے تھے جو دنیا کے صاحبان  
 مصیبت کے لیے ایک اسوۂ حسنہ ہو سکے اور حضرت سرایب سے اس پر  
 ایسے بہترین طریقہ پر عمل کیا کہ خود بے تاب ہونا کیسا وہ کوفہ کی طرف روانہ  
 کے موقع پر اور مقتل شہدائیں مت ہو کر گزرنے کے وقت اپنے بھتیجے امام  
 زین العابدینؑ کو دلاسا دے رہی تھیں جبکہ وہ اپنے باپ کے لاشے  
 کو ..... زمین گرم پر بے  
 دفن دیکھ کر اتنا متاثر ہوئے کہ قریب تھا روح جسم سے مفارقت  
 کر جائے۔

## شعائر الہیہ کا احترام

امام حسینؑ نے کعبہ کے احترام کو مد نظر رکھنے کے لیے حج کو ترک کیا اور مسافر گوارا  
 کی چٹانچہ خود فرمایا میں نہیں چاہتا کہ اسیری وجہ سے خانہ کعبہ کی حرمت پر ہوجو۔  
 حسینؑ کسی دلت اپنے بزرگوں کو نہیں بھولے۔  
**اسلاف کی یاد** جب مدینہ سے روانگی قطعی ہو گئی تھی تو آپؑ نے  
 آخری شب اپنے بزرگوں کے فرامات کی زیادت کے لیے مخصوص کی تھی۔



مکہ سے چلے وقت جو خطبہ پڑھا تھا اُس میں بھی فرمایا تھا کہ میرے  
بزرگوں کی ملاقات کا اتنا مشتاق ہوں جتنا یعقوب یوسف سے ملاقات  
کے مشتاق تھے۔

نہم محرم کی عصر کو حسن وقت حملہ ہوا ہے تو آپ پر غنودگی طاری تھی۔ جب  
زمینبٹ نے بیدار کیا تو فرمایا میں نے اپنے نانا کو خواب میں دیکھا وہ فرما رہے  
تھے کہ اب تم میرے پاس آنے والے ہو (۱)

عاشور کے دن آپ نے اپنے جوان فرزند علی اکبر کو اذن ہما دینے  
کے بعد خدا کی بارگاہ میں ہاتھ اٹھائے اور کہا خداوند اگواہ رہنا کہ وہ چون  
جارہا ہے جو صورت و سیرت و رفتار و گفتار میں تیرے رسول سے مشابہ ہو  
جب ہم مشتاق تیرے رسول کی زیارت کے ہوتے تھے تو اُس کے چہرہ پر نظر  
ڈال لیتے تھے اس طرح آپ نے علی اکبر کے غم میں اپنے شدید تاثر  
کا سبب بھی ظاہر کر دیا۔ بقول عالم نقوی :-

شہ کو غم تھا شبیہ احمد کا کب وہ روتے تھے اپنے اکبر کو  
اعوام انسان زرا سا سخت موقع آئے تو گڑ گڑانے  
**خود داری** لگتا ہے اور بہت سی صورتیں اختیار کرتا ہے

جو ایک خود دار انسان کے غلامانِ شان نہیں ہوتا۔  
حضرت امام حسینؑ نے شروع سے آخر  
اختیار نہیں کیا جو غصہ نفوس کے خلاف نہ  
اُس وقت جب آپ مدینہ سے روانہ ہوئے  
تھا



19

11/2



بلا خوف و تردید پوری دُنیا نے اسلام میں اس صدی میں کسی ایک عالم نے  
 واقعہ کر بلا اور امام حسین علیہ السلام کی سیرت اور کارناموں پر اتنا  
 زیادہ اور اتنا عظیم کام پیش نہیں کیا ہے جتنا آیتہ اللہ العظمیٰ سید العلماء  
 مولانا سید علی نقی نقوی طاب ثراہ نے انجام دیا ہے۔ سید العلماء نے مختلف  
 اقوام و مل کو نہ صرف مصائب سید الشہداء بلکہ مقاصد امام حسین علیہ السلام  
 سے بھی آگاہ کیا۔ سرکارِ حرم نے حسنینیت پر اتنا لٹریچر فراہم کر دیا جو  
 بہت ادارے مل کر نہ کر سکے۔ آئندہ حسنینیت کا جو بھی مطالعہ کرنا  
 چاہے گا وہ سید العلماء کی تحریروں سے بے نیاز نہیں  
 ہو سکتا۔

### سید العلماء اکادمی

سید العلماء اکادمی کا قیام ۱۰ اشوال ۱۳۸۷ھ کو سرکارِ سید العلماء کی  
 رحلت کے دس روز بعد عمل میں آیا۔ اس کا اصل مقصد سید العلماء کی  
 حیات اور کارناموں کے متعلق مطالعات، ان کی ضخیم کتابوں  
 کی اشاعت اور نشر اسلام و نشر حسنینیت کے سلسلے میں  
 سرکارِ سید العلماء کے مقاصد کی تکمیل ہے۔